دراسة وصفية دلالية
كلمة الجن و مواصفاته في القرآن الكريم

البحث العلمي

لامية الحكومية بمالانج لاستيفاء شرط من شروط إتمام الدراسة
على درجة سرجنا في كلية العلوم الإنسانية و الثقافة

إعداد

ميمونة

رقم القيد : ٩٩٣١٠٣٩٣

تحت إشراف

ولدانا ورجادياتا الماجستير

قسم اللغة العربية و أدبها

كلية العلوم الإنسانية و الثقافة

الجامعة الإسلامية الحكومية بمالانج

٢٠٠٥ م

الجامعة الإسلامية الحكومية بمالانج

كلية العلوم الإنسانية و الثقافة

قسم اللغة العربية و أدبها

موافقة الأستاذ المشرف

بعد الاطلاع وإدخال بعض التعديلات اللازمة على البحث الذي قدمت الطالبة:

الاسم :ميمونة

رقم القيد :٩٩٣١٠٣٩٣

القسم :اللغة العربية و أدبها

موضوع البحث : دراسة وصفية دلالية عن معنى كلمة الجن و مواصفاته في القرآن الكريم

وافق المشرف بأن هذا البحث صالح للتقديم به للامتحان.

تقريرا بمالانج، ابريل ٢٠٠٥

الأستاذ المشرف

(ولدانا ورجادياتا الماجستير)

لجنة المناقشة للحصول على درجة سرجانا (S-1)
بالجامعة الإسلامية الحكومية بمالانج

أجريت المناقشة على البحث العلمي الذي قدمته الطالب :

الإسم :ميمونة

رقم القيد : ٩٩٣١٠٣٩٣

الموضوع : دراسة وصفية دلالية عن معنى كلمة الجن و مواصفاته في القرآن الكريم

قد قررت اللجنة بنجاحها و استحقاقها درجة سرجانا (S-1) في الجامعة الإسلامية الحكومية بمالانج كما استحقت أن تواصل دراستها إلى ما هو أعلى من هذه المرحلة.

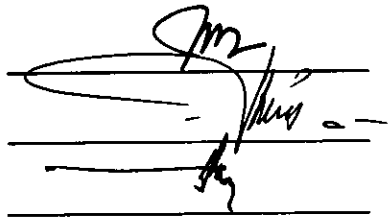
تحريرا بمالانج، أبريل ٢٠٠٥ م

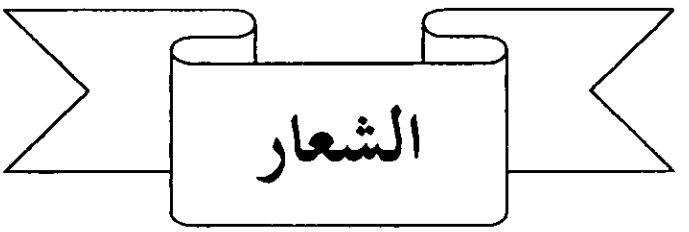
تحت إشراف الأساتذة المناقشين :

١. ولدانا ورجادياتا الماجستير

٢. رضوان الماجستير

٣. الدكتورندوس حمزوي





وَمَاخَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ

{ الذاريات ٥١: ٥٦ }

- ❖ إلى أبويّ باذلي أنفسهما و أموالهما لنجاح أولادهما المحبوبين المحترمين
- ❖ إلى أختي الكبيرة زينب و أخي الصغير محمد توفيق المحبوبين
- ❖ إلى ابن أختي محسن، قرة عيني
- ❖ إلى كل من علمني و أخذ بيدي و سرت معه طريق الدعوة إلى الله
- ❖ و إلى الذين يقيمون دين الله بتوحيده و لم يشركوا به أحدا

إلى هؤلاء جميعا

أهدي سطوري لعلها تكون لبنة تقوّم الفهم الباطل ولعلها تكون من العلم الذي ينتفع به

كلمة الشكر والتقدير

الحمد لله الذي هدانا إلى الصراط المستقيم والصلاة والسلام على سيدنا محمد سيد الأولين والآخرين، وعلى آله وصحبه و من اتبع هداه إلى يوم الدين.

وبعد، انتهى هذا البحث العلمي بعون الله، فاسمحوا لي أن أقدّم جزيل الشكر وفائق الاحترام لمن قد ساهم و ساعد في كتابة هذا البحث، وهم:

١. فضيلة الأستاذ البروفيسور الدكتور إمام سوفرايوغو كرئيس الجامعة الإسلامية الحكومية بمالانج.

٢. فضيلة الأستاذ دمياطي أحمد الماجستيركرئيس كلية العلوم الإنسانية و الثقافة

٣. فضيلة الأستاذ ولدانا ورجادياناتا الماجستير كمشرف الباحثة الذي أرشد الباحثة في كتابة هذا البحث العلمي إلى النهاية و الكمال

٤. إخوتي المحبوبين في اتحاد حركة الطلبة المسلمين الإندونيسيين (KAMMI) و إخوتي المحترمين في Forum Silaturrahim Studi Islam Kampus (FOSSIK)

٥. وجميع الإخوان و الأخوات الذين سرت معهم على طريق الدعوة

إني لا أستطيع رد الجميل بمثل ما أعطوني في تصنيف هذا البحث العلمي إلا بكلمة الشكر والتقدير. وأدعو الله تعالى أن يجزيهم أحسن الجزاء ويجعلهم من عباده المختارين.

وأخيرا أسأل الله أن يغفر ذنبي وأن يجعل هذا البحث العلمي في ميزان الحسنات يوم لا ينفعع مال ولابنون إلا من أتى الله بقلب سليم.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين

مالانج، أبريل ٢٠٠٥

(ميمونة)

ملخص البحث

ميمونة (٩٩٣١٠٣٩٣)، دراسة وصفية دلالية عن معنى كلمة الجن و مواصفاته في القرآن الكريم، البحث الجامعي، قسم اللغة العربية و أدبها، كلية العلوم الإنسانية و الثقافة، الجامعة الإسلامية الحكومية بمالانج، المشرف ولدانا ورجادياتا الماجستير.

و مما قد انتشر عند المجتمع أن هناك من يستعمل الجن فيما ينهى الله ورسوله من الشرك و الكهانة و الرقية غير الشرعية، و غير ذلك. فوقع هذا لقلة فهمهم عن حقيقة الجن. انطلاقا من هذه الواقعة، رأت الباحثة في أهمية فهم حقيقة الجن فهما دقيقا. لذلك أرادت الباحثة أن تكشف معاني الجن و مواصفاته في القرآن الكريم.

و استخدمت الباحثة دراسة تحليل المضمون لأنها كانت أرجح طريقة في تحليل هذا البحث. و البيانات في هذا البحث مأخوذة من آي سورة في القرآن وهي التي تكون بيانات أولى، و من كتب التفسير و المعاجم و هي التي تكون بيانات ثانوية.

فنتيجة البحث تشير أن عدد كلمة الجن و مواصفاته في القرآن هو: تكرر كلمة الجن ٢٢ مرة، و كلمة الجنة ١٠ مرات، وكلمة الجآن ٧ مرات، و كلمة إبليس ١١ مرة، و كلمة الشيطان ٨٨، مفردها ٧٠ و جمعها ١٨، وكلمة الطاغوت ٨ مرات، و تكرر كلمة عفريت مرة واحدة. و أما معانى الجن و مواصفاته في القرآن: الجن و الجنة و الجآن في نفس المعنى، ولكن هناك معنى آخر للجنة وهو"المجنون" و الجآن بمعنى "حية". وأما إبليس هو أبو الجن كآدم أبو الناس. و معاني كلمة الشيطان هي: - إبليس (سورة البقرة ٢: ٣٦)، - شيطان الإنس (سورة البقرة ٢: ١٤)، - اسم حية (سورة الصافات ٣٧: ٦٥). و أما من معاني الطاغوت : - اسم شيطان، - الطاغوت من الناس وهو كعب بن الأشرف (سورة النساء ٤: ٦٠). و عفريت من الجن الكافر .

محتويات البحث

الموضوع ..... أ

تقرير استلام الرسالة العلمية ..... ب

الشعار ..... ج

الإهداء ..... د

كلمة الشكر و التقدير ..... هـ

ملخص البحث ..... و

محتويات البحث ..... ز

الباب الأول : المقدمة

أ. **خلفية البحث** ١

ب. **مشكلات البحث** ٩

ج. **أهداف البحث** ٩

د. **فوائد البحث** ٩

هـ. **تحديد البحث** ١٠

و. **طريقة البحث** ١٠

ز. **حطة البحث** ١٣

الباب الثاني : البحث النظري

أ. **الجن**

١. تعريف الجن ١٤

٢. حقيقة الجن ١٦

٣. مما خلق الجن ؟ ١٧

ب. **تعريف إبليس** ١٨

ج. **الشيطان**

١. تعريف الشيطان ٢٠

٢. أسماء الشيطان ٢٢

د. تعريف الطاغوت ٢٤

هـ. تعريف عفريت ٢٤

و. علم الدلالة

١. تعريف علم الدلالة ٢٤

٢. أنواع المعنى في علم الدلالة ٢٥

٣. البحث في نظريات دراسة المعنى ٢٨

الباب الثالث : نتائج البحث

أ. عرض البينات

١. كلمة الجن ٣٧

٢. كلمة الجنة ٤١

٣. كلمة الجآن ٤٢

٤. كلمة إبليس ٤٣

٥. كلمة الشيطان ٤٥

٦. كلمة الطاغوت ٥٥

٧. كلمة عفريت ٥٦

ب. تحليل البينات

١. الجن و مواصفاته من الاشتمال ٥٧

٢. الموضوعات لمعاني الجن في القرآن ٥٩

٣. معنى إبليس ٦١

٤. الموضوعات لمعاني الشيطان ٦٢

٥. معنى الطاغوت ٦٦

٦. معنى عفريت ٦٧

الباب الرابع : الاختتام

أ. خلاصة البحث ٦٨

ب. الاقتراحات ٦٩

المراجع

الباب الأول

المقدمة

أ. خلفية البحث

١. إعجاز القرآن

القرآن هو كلام الله المعجز المترل على خاتم الأنبياء والمرسلين بواسطة الأمين جبريل عليه السلام المكتوب في المصاحف المنقول إلينا بالتواتر المتعبد بتلاوته المبدوء بسورة الفاتحة المختتم بسورة الناس.[١]

فمن هذا التعريف, بيّن لنا أن الله أنزل القرآن ليكون دستورا للأمة وهداية للخلق وليكون آية على صدق الرسول, بل هو المعجزة الخالدة التي تتحدى الأمم من جيل إلى جيل ومن زمن إلى زمن.

أنزل القرآن في جزيرة العرب وقد نزل بلسان قومهم وهم أرباب الفصاحة والبيان. فعجزوا عن أن يأتوا بمثله أو بعشر سور مثله أو بسورة من مثله, فثبت له الإعجاز، وبإعجازه ثبتت الرسالة.

---

١ محمد على الصابوني، ١٩٨٥، التبيان في علوم القرآن، الطبعة الأولى، جاكرتا: دهتاميك بركة أوتاما، ص.٨ .

نزل القرآن منجما في نحو ثلاث وعشرين سنة على حسب ما يعرض من الحوادث, منها ثلاث عشرة سنة في مكة نزل في خلالها ثلاث وتسعون سورة, وعشرة بالمدينة بعد الهجرة نزل فيها واحد وعشرون. [٢]

هذه السور الأربع عشرة ومائة, محافظة بتحفيظها أكثر الصحابة وبكتابتها في الأورق. ونقلها متواترا, فلا تبديل ولا تحريف فيها.ولم يكن القرآن مثل الكتب السابقة التي جاءت موقوتة بزمن خاص وكثر فيها التبديل و التحريف في هذا الزمن. فصدق الله إذ يقول:"إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَ إِنَّا لَهُ لَحَافِظُوْنَ" (الحجر ١٥: ٩).

ولا يقصر القرآن أنزل للناس فقط, بل تجاوزت رسالته إلى الجن. قال تعالى :"وإِذْ صرفنا إليك نفرا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى ولّوا إلى قومهم منذرين, قالوا يا قومنا إنا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى مُصَدِّقًا لِمَا بين يديه يهدي إلى الحقّ وإلى طريق مستقيم, يا قومنا أجيبوا داعي الله وآمنوا به" (الأحقاف ٤٦: ٢٩-٣١).

---

[٢] أحمد حسن الزيات، ١٩٩٦، تاريخ الأدب العربي، الطبعة الثالثة، بيروت: دار المعرفة، ص. ٦٨.

والقرآن بتلك الخصائص يعالج المشكلات الإنسانية في شتى مرافق الحياة الروحية والعقلية والدينية والاجتماعية والاقتصادية والسياسية علاجا حكيما.

بين قريش شهاب — واحد من علماء التفسير الأندونيسي - في بعض إعجاز القرآن :والقرآن له أسلوب رائع وكلام بليغ وتشبيه دقيق, فلا قراءة ولا كتابة يمثله. ومن أسلوبه الرائع ومعانيه الدقيقة تناسب آية بآية أخرى والتكرار الكامل المتوازن, فلفظ "الحياة" مثلا مكرر ١٤٥ مرة كمضادها يعني لفظ "الموت", ويكرر لفظ "الآخرة" ١١٥ مرة مثل لفظ "الدنيا", ولفظ "الملآئكة" مكرر ٨٨ مرة يوازن لفظ "الشيطان" ....[٣]

وكثيرا ما لم تذكره الباحثة من الآيات القرآنية التي تمثل ذلك. ومن روعة أسلوبه أيضا كما قال هـــ أ ر جيب (H.A.R Gibb) في كتاب " Wawasan Al-Quran" أنه :"ليس لأحد خلال ١٥٠٠ سنة يتعب آلة تلتحن لحنا رنانا وتؤدي إلى توجيل القلوب واطمئنانها كما قرأ محمد وهو القرآن".[٤]

---

[٣] مترجم من Quraish Shihab, 2001, *Wawasan Al-Qur'an*, Cet. II, Bandung: Mizan, Hal. 4.

[٤] نفس المرجع

قول حبيب هذا مثلما ورد في القرآن العظيم :"إنّما المؤْمنونَ الذّين إذا ذُكر الله وجلت قلوبهم وإذا تُليت عليهم آياته زادتهم إيمانا ..." (الأنفال ٨ :٢).

٢. الإيمان بالغيب

الإيمان بالغيب صفة من صفات المؤمنين، فهم يصدقون بما غاب عنهم ومالم تدركه حواسهم من البعث، والجنة والنار، والصراط والحساب وغير ذلك مما أخبرعنه القرآن والنبي صلى الله عليه وسلم. يقول ربنا:"إنّ الله عنده علم السّاعة وينّزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدري نَفْسٌ بأيٍّ أرض تموت إن الله عليم خبير" (لقمان:٣٤). وقال أيضا :"الذين يُؤْمنونَ بالغيب ..." (البقرة:٣). فالإيمان بالغيب من آيات المتقين أوجب الله به.

والقضية، أن بعض الناس —حتى يومنا- يخطئون في فهم الإيمان بالغيب. هم يدعون معرفة الأسرار والغيبيات بوسائل شتى حتى أن بعضهم يتشاءمون من أماكن معينة وأيام محددة، بل وأشياء بعينها.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية:"ومن الناس من يستعمل الجن فيما ينهى الله عنه ورسوله إما في الشرك وإما في قتل معصوم الدم أو العدوان عليهم بغير

القتل كتمريضه وإنسائه العلم وغير ذلك من الظلم، وإما في فاحشة كجلب من يطلب فيه الفاحشة، فهذا قد استعان بهم على الإثم والعدوان. وإن لم يكن تام العلم بالشريعة فاستعان بهم فيما يظن أنه من الكرمات، مثل أن يستعين بهم على الحج أو أن يطيروا به عند السماع البدعي أو أن يحملوه إلى عرفات ولايحج الحج الشرعي الذي أمر الله به ورسوله. وأن يحملوه من مدينة إلى مدينة ونحو ذلك، فهذا مغرور قد مكروا به وكثير من هؤلاء قد لايعرف أن ذلك من الجن، بل قد سمع أن أولياء الله لهم كرمات خوارق للعادات، وليس عندهم من حقائق الإيمان ومعرفة القرآن ما يفرق به بين الكرامات الرحمانية وبين التلبيسات الشيطانية".[٥]

ومن الأمور التي يستعين الناس بالجن، التمائم والرقى والمعرفة والكهانة، حاربها الإسلام. قال الإمام الشاهد حسن البنا:"والتمائم والرقىوالودع والرمل والمغرفة والكهانة، وادعاء معرفة الغيب، وكل ما كان من هذا الباب منكر تجب محاربته، إلا ما كان أية من قرآن أو رقية مأثورة".[٦]

---

[٥] ابن تيمية، الفرقان بين أولياء الرحمن و أولياء الشيطان، دون السنة و المطبع، ص. ٨٢.

[٦] حسن البنا، ١٩٩٩، فهم الإسلام في ظلال الأصول العشرين، الطبعة الخامسة، القاهرة: دار الدعوة، ص. ٦٣.

وروى الإمام أحمد عن عقبة بن عامر مرفوعا :"من تعلق تميمة فلا أتم الله له، ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له". وفي رواية :"من تعلق تميمة فقد أشرك". وعن بن مسعود رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :"إن الرقى والتمائم والتوله شرك" (رواه أحمد و الترمذى).

يرجع حب الإنسان لمعرفة الغيب إلى أمرين يملكهما الإنسان:[٧]

أولا: رغبته الملحة في سرعة اكتشاف الغيب وخاصة فيما يتعلق بمستقبله و مستقبل من يتصل به قال تعالى:"وَكَانَ لِلْإِنْسَانُ عَجُوْلًا"(الإسراء ١٧: ١١).

ثانيا: خوفه الشديد من اعتراض ما يعوقه عن أهدافه التي يتجه إليها ويعزم عليها ولذلك أخذ يتسمع لما يجري بين الناس من الوهم والخيال عن طريق معرفة الغيب في خيره وشره.

ومن الشرح السابق، أن من ادعى علم الغيب فقد تألى على الله وكذب على الناس، والغريب أن الجن الذين يدعون وساطتهم في ذلك يقولون :"وأنّا لَانَدْرِيأَشَرٌّ أُرِيْدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبّهم رشدًا " (الجن: ١٠).

[٧] نفس المرجع

٣. الجن من الغيبيات

و الجن من الأمور الغيبيات التي وجب الإيمان بوجوده، هو عالم آخر غير عالم الإنسان و عالم الملائكة. وسمي الجن لاجتنانهم أي استتارهم عن العيون.[٨] قال تعالى:"إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ من حَيْثُ لَاتَرَوْنَهُمْ" (الأعراف٧ :٢٧).

حكي أن الرجل إذا سافر فأمسى في قفر من الأرض، قال أعوذ بسيد هذا الأرض أو بعزيز هذا المكان من شر سفهاء قومه. فيبيت في جوار منهم حتى يصبح. وأخرج ابن سعد عن أبي رجاء العطاردي من بني تميم قال :" بعث رسول الله وقد رعيت على أهلي و كفيت مهنتهم، فلما بعث النبي خرجنا هربا فأتيا على فلاة من الأرض، وكنا إذا أمسينا بمثلها قال شيخنا :" إنا نعوذ بعزيز هذا الوادي من الجن الليلة، فقلنا ذاك. فقيل لنا : إنما سبيل هذا الرجل شهادة أن لاإله إلا الله و أن محمدأ رسول الله، من أقر بها أمن على دمه و ماله، فرجعنا و دخلنا الإسلام".[٩]

---

[٨] عمر سليمان الأشقر. دون السنة. عالم الجن و الشياطين. الطبعة الثانية. بيروت: دار الكتب العلمية. ص. ٧.

[٩] فخر الدين الرازي، ١٩٩٤، تفسير الفخر الرازي، المجلد الخامس عشر، بيروت: دار الفكر، ص. ١٤٩.

و من الأسف، إذا نظرنا إلى ظواهر الحياة في المجتمع هذا اليوم، كثير من الناس ينتفعون الجن بغير شرعي، بل منهم من يعترف بأنه أهل الدين و نال كرمة من عند الله، مع أنها من الجن. فهم يفهمون أن الشيطان شر و الجن غير شر. يقول ربنا :"وَأَنه كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوْذُوْنَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فزَادُوْهُمْ رَهَقًا" (الجن ٧٢: ٦).

يفهم من تلك الآية أن من يعوذ بالجن لا يزيد فيه إلا كفرا و ضلالا.

وذكر القرآن حوالى سبعة ألفاظ في وصف الجن، وهي "**الجن**" :" وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي " (الذاريات ٥١ :٥٦)، و"**الجنّة**" مثل :" مِنْ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ " (الناس ١١٤: ٦)، و"**الجآنّ**" مثل :" وَخَلَقَ الْجَآنَّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ " (الرحمن ٥٥: ١٥)، و "**الشيطان**" مثل :" إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ " (الأعراف ٧: ٢٢)، و "**الإبليس**" مثل :" وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ..." (الكهف ١٨: ٥٠)، و"**عفريت**" في قوله :"قَالَ عِفْرِيتٌ مِنْ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ..." (النمل

٢٧ :٣٩)، و **"الطاغوت"** مثل :" الَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ " (النساء:٧٦).

انطلاقا مما شرحت الباحثة أرادت هي أن تقوم بالبحث العلمي في معاني الجن ومواصفاته في القرآن الكريم.

ب. مشكلات البحث

١. ما الآيات القرآنية المشتملة على كلمة الجن ومواصفاته ؟

٢. ما معاني الجن ومواصفاته في القرآن الكريم ؟

ج. أهداف البحث

١. معرفة الآيات القرآنية المشتملة على كلمة الجن ومواصفاته.

٢. معرفة معاني الجن ومواصفاته في القرآن الكريم.

د.فوائد البحث

١. تشجيعا للباحثة أن تتعمق وتتدبر الآيات القرآنية التي تكون منهج الحياة ومصدر الأحكام، خاصة في هذا الموضوع.

٢. إعلام المجتمع بحقيقة الجن والحذر من الإستعانة به.

هـ. تحديد البحث

يكون هذا البحث بموضوع **"دراسة وصفية دلالية عن الجن و مواصفاته في القرآن الكريم "**. وليكون البحث واضحا موجها يناسب المقصود، حددت الباحثة في موضوع بحثها حول وصف الجن في الآيات القرآنية المشتملة على لفظ الجن ومواصفاته عند علم الدلالة من معاني السياق اللغوي.

و.طريقة البحث

١. منهج البحث

ويستخدم هذا البحث دراسة وصفية. عرف جي Gay(١٩٧٦) أن الدراسة الوصفية هي دراسة يشتمل جمع البيانات لحل المشكلات المتعلقة بالواقع الحاضر.[١٠]

انقسم Sevilla نوع هذه الدراسة إلى سبعة أنواع:

١. دراسة الحالة Case Study

٢. الدراسة المسحية Survey Study

---

[١٠] مترجم من Consuelo G. Sevilla dkk. 1993. *Pengantar Metode Penelitian*. Cet. I. Jakarta: UI-Press. Hal. 71.

٣. الدراسة النمائية Developmental Study

٤. دراسة تحليل المضمون Content Analisis

٥. دراسة العلاقة Correlation Study

٦. دراسة المواصلة Follow up study

٧. دراسة الاتجاه Trend Analisis

اختارت الباحثة دراسة تحليل المضمون لأنها أرجح طريقة في تحليل هذا البحث. قال عبيدات :"فهذه الطريقة تبدأ بعملية الدراسة والتحليل – بعد أن يختار الباحث الوثائق التي يريد أن يدرسها – مركزا على المعلومات المتضمنة في الوثيقة بوضوح، فلا يحاول الباحث أن يستنتج من الوثيقة بل يكتفي بالبيانات الصريحة الواضحة المذكورة فيها. ... ويسير الباحث في دراسة تحليل المضمون وفق خطوات المنهج الوصفي".[١١]

وقال أيضا :"فالأسلوب الوصفي يعتمد على دراسة الواقع أو الظاهرة كما توجد في الواقع ويهتم بوصفها وصفا دقيقا ويعبر عنها تعبيرا كيفيا أو تعبيرا كميا. فالتعبير الكيفي يصف لنا الظاهرة ويوضح خصائصها. أما التعبير الكمي فيعطينا

[١١] ذوقان عبيدات و الأصحاب، دون السنة، البحث العلمي:مفهومه، أدواته، أساليبه، بيروت: دار الفكر، ص.٢١١.

وصفا رقميا يوضح مقدار هذه الظاهرة أو حجمها ودرجات ارتباطها مع الظواهر المختلفة الأخرى.[١٢]

٢. مصادر معلومات البحث

المصدر الأول هو القرآن الكريم، والثاني هو كتب التفسير والمعاجم اللغوية والكتب الأخرى اللائقة بموضوع البحث.

٣. أداة البحث

تكون نفس الباحثة مفتاحا لتفتيش المعلومات وجمع البيانات حتى يكون البحث واضحا، لذلك تقوم الباحثة كأداة البحث.

٤. إجراء تحليل البيانات

تقوم الباحثة بإجراء تحليل البيانات في هذا البحث بتخطيط الخطوات للحصول على النتائج المرجوة, وهي:

- البحث عن الألفاظ التي تعبر عن الجن ومواصفاته في القرآن الكريم .
- البحث عن الكتب المتعلقة بالموضوع
- تؤكد الباحثة البيانات السابقة بالبيانات التفاسير وآراء علماء اللغة

---

[١٢] نفس المرجع، ص.١٨٧ .

- فهم معاني الجن ومواصفاته في القرآن الكريم

ز. خطة البحث

نظمت الباحثة في دراستها على أربعة أبواب:

الباب الأول: المقدمة، ويشتمل عليها خلفية البحث ومشكلات البحث وأهداف البحث وفوائد البحث وتحديد البحث وطريقة البحث وخطة البحث.

الباب الثاني : البحث النظري الذي يشتمل على حقيقة الجن و آراء العلماء فيه ومعانيه المعجمية.

الباب الثالث : نتائج البحث وهي عرض البيانات و تحليل البيانات عن الجن ومواصفاته في الآيات القرآنية المشتملة على كلمة الجن و مواصفاته.

الباب الرابع : الاختتام

الباب الثانى

البحث النظرى

أ. الجن

١. تعريف الجن

تؤخذ كلمة الجن من جذر كلمة يتكون من ثلاثة أحرف: جنن. وقال علماء اللغة:"إن الكلمة التى تتكون من سلسلة تلك الأحرف تشتمل معنى الستر أو التغطية". كقوله: "فَلَمَّا جَنَّ علَيه الليلُ رَأَى كَوْكَبا"(الأنعام ٦ :٧٦). يقال جنّ عليه الليل وأجنه الليل إذا أظلم حتى يستره بظلمته.[١]

وبين ابن منظور تفصيلا في معجمه: الجن لغة من كلمة جنن، جنّ- يجنّ — جنا وجنونا اي ستر. والجنن —بالفتح- هو القبر لستره الميت، والجنن أيضا الكفن لذلك. والجنان — بالفتح- القلب لاستتاره في الصدر. وسمى الروح جنانا لآن الجسم يجنه والجمع أجنان. وأما الجنين : الولد مادام في بطن أمه لاستتاره فيه ، وجمعه أَجِنةٌ وأجنُنٌ. والجُنة: خرقة تلبسها المرأة فتغطي رأسها ما قبل منه وما دبر

---

١ مترجم من Quraish Shihab, 2000,Yang Tersembunyi, Cet III, Jakarta: Lentera Hati, Hal. 14

غير وسطه، والجُنة أيضا الوقاية، كما ورد في الحديث :"الصوم جُنة أي يقر صاحبه ما يؤذيه من الشهوات. وكل بستان ذي شجر يستر بأشجاره الأرضَ يقال الجَنة . ومكان يبذل الله نعمته فيه جزاء للمؤمنين سمي جنة لأنه مستور عن الأبصار كما قال النبي:"فيها مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على بال بشر".[٢]

وأما الجن فسمي ذلك لاستتارهم واختفائهم عن الأبصار ولأنهم استجنوا من الناس فلايرون، والجِنّة : جماعة الجن أو طائف الجن، وقال الفراء في قوله تعالى:"وَجَعَلُوْا بَيْنَهُ وبين الجِنَّةِ نَسَبا" (الصافات ٣٧: ١٥٨), أي جعل المشركون بين الله وبين الجنة نسبا. يقال الجنة ههنا الملآئكة, فقالوا:" الملآئكة بنات الله". والجَآنّ : أبو الجن،خلق من نار ثم خلق منه نسله. والجَآنّ : الجن, وهو اسم جمع كالجامل والباقر. قال أبو عمرو:" والجَآنّ من الجن, وجمعه جنان مثل حائط وحيطان".[٣]

قيل:" الجَآنّ أبو الجن كآدم أبو الناس". والرأي الراجح عند شهاب أن الجآن نفر من الجن,كما حقق القرآن الذي يقترن كلمة "الانس" بمعنى جماعة الناس مع "

---

[٢] ابن منظور، ١٩٩٢، لسان العرب، طبعة ثانية، بيروت: دار صادر، ص. ٩٢- ٩٤.

[٣] نفس المرجع . ص٩٦.

الجآن" :" فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنسٌ وَلَا جَآنٌّ " (الرحمن:٣٩) فيجري هذا التكليف لجميع الناس و الجن.[٤]

٢. ما حقيقة الجن؟

اختلف العلماء في حقيقة الجن: أنكرت قلة من الناس وجود الجن إنكارا كليا, وزعم بعض المشركين: أن المراد بالجن أرواح الكواكب. وزعمت طائفة من الفلاسفة: أن المراد بالجن نوازع الشر في نفس الإنسانية وقواها الخبيثة كما أن المراد بالملآئكة نوازع الخير فيهم. وزعم فريق من المُحْدَثِين: أن الجن هم الجراثيم و المكروبات التي كشف عنها العلم الحديث.[٥]

وأما أهل الرأي أنهم لم ينكروا آيات قرآنية تتحدث في الجن، و إنما يفهمونه بمعنى غير حقيقي. و منهم أحمد خان — عالم هندي — أنه رأى أن الجن من إنس ليست لهم الثقافة. وقال أيضا أن القرآن يذكر لفظ الجن خمس مرات في رد اعتقاد مشركي العرب. و لم تكن تلك الآيات حجة في وجود الجن كما اعتقده المسلمون

---

[٤] المرجع السابق. ص. ٣٠.

[٥] عمر سليمان الأشقر، دون السنة، عالم الجن و الشياطين، طبعة ثانية، بيروت: دار الكتب العلمية، ص. ٩.

عامة. وأما معنى الجن في الآيات غير الآيات الخمسة هو الأعرب الذي يعيشون في الغابة أو الأماكن المهجورة في الجبال.[٦]

والصحيح, أن الجن عالم ثالث غير عالم الملآئكة و البشر. وأنهم مخلوقات عاقلة واعية مدركة ليسوا بأعراض ولاجراثيم وأنهم مكلفون مأمورون منهيون .

كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية :"لم يخالف أحد من طوائف المسلمين وجمهور الكفار في وجود الجن , لأن وجود الجن تواترت به أخبار الأنبيآء تواترا معلوما بالإضطرار، يعرفه الخاصة والعامة, و لم ينكر الجن إلا شرذمة قليلة من جهال الفلاسفة و نحوهم.[٧]

٣. مما خلق الجن؟

نصت نصوص القرآن الكريم و السنة المطهرة على أن الجن قد خلقوا من النار، حيث يقول الله:" وَخَلَقَ الْجَآنَّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ " (الرحمن٥٥ :١٥). وقال أيضا:" وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ " (الحجر١٥ :٢٧). وروى الإمام مسلم في صحيحه عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه و سلم

---

[٦] مترجم من Quraish Shihab, 2003, *Tafsir Al-Mishbah*, Cet. I, Vol. 14, Jakarta : Lentera Hati, Hal. 485

[٧] حمدي الدمرداش، دون السنة، معجزات القرآن في علاج مس الجان و السحر والحسد والتزيف و السرطان، مصر: دار والي، ص. ١٣

قال :"خلقت الملآئكة من نور, وخلق الجآن من مارج من نار، وخلق آدم مما وصف لكم".

ب. إبليس

إبليس لغة من كلمة بلس، أبلس: قلَ خيره، انكسر وحزن؛ بلس من رحمة الله: يئس. البلس: من لاخير عنده؛ إبليس جمعه أباليس وأبالسة: علم جنس للشيطان.[٨]

قال شهاب: سمي إبليس لأنه أبى أن يسجد لآدم حينما أمر الله به, حتى لعنه الله على عقوقه. حين ذاك, يئس من رحمة الله وعزم أن يفعل الشرور حتى يوم القيامة. لذلك لصق هذا الاسم (إبليس) به.[٩]

قال العقاد فى كتابه "إبليس" أن إبليس من أسماء الشيطان الأكبر فى اللغة العربية ... فهي دالة فى كلام الخاصة و العامة على الدس والفتنة والدهاء والسعي بالفساد.[١٠]

- **هل كان إبليس من الملآئكة أو الجن؟**

---

[٨] المنجد في اللغة و الأعلام،١٩٩٦، الطبعة ٣٥، بيروت : دار المشرق، ص.٤٨.

[٩] مترجم من Quraish Shihab, 2000,Yang Tersembunyi, Cet III, Jakarta: Lentera Hati, Hal. 99.

[١٠] عباس محمود العقاد، دون السنة، إبليس، بيروت: منشورات المكتبة العصرية، ص.٤٧.

قال تعالى:" وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ " (الكهف ١٨ :٥٠).

اختلف الناس قديما و حديثا في هذه القضية هل كان إبليس من الملآئكة أم لا؟ وهل الاستثناء فى الآية السابقة متصل فيكون إبليس من الملآئكة و لم يسجد لآدم ، أم أن الاستثناء منقطع فيكون من الجن لا من الملآئكة؟

ونعرض هنا بعض الأدلة على أن إبليس كان من الجن:[١١]

١) فى نفس الأية نأخذ دليل وهو قوله تعالى:" أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ " (الكهف ١٨: ٥٠). المعروف أن الملآئكة لايتناسلون ولايتكاثرون لعدم ذكر ذلك فى الكتاب والسنة.ونفى الله عنهم الأنوثة في قوله: "وَجَعَلُوا الملآئكةَ الذينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحمن إِنَاثًاشَّهِدُوا خلقهم سنكتب شَهَادَتَهُمْ وَيُسْئَلُوْن" (الزخروف ٤٣: ١٤) و أما الشيطان له ذرية فيكون من الجن, لا من الملآئكة.

٢) إبليس لعنه الله يذكر حقيقة خلقه كما ورد في التنزيل العزيز, "خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وخَلَقْتَهُ من طِيْنٍ" (الأعراف ٧ :١٢). والمعروف أن الملآئكة خلقوا من نور. قد ذكر

[١١] هدي الدمرداش، دون السنة، معجزات القرآن في علاج مس الجان و السحر والحسد والزيف و السرطان، مصر: دار والي ، ص.٢٦٧- ٢٦٨.

الله عز وجل أن إبليس عدو للإنس في كثير من آيات القرآن, مثل يوسف:٥, فاطر: ٤. والمعروف أن الملائكة يستغفرون للذين آمنوا.

٣) المعروف أن الملائكة معصومون, أما إبليس فقد عصى الله.

ج. الشيطان

١. تعريفه

قال العقاد: أن الرأي الغالب عند علماء اللغة والمتدينين أن كلمة " الشيطان" هذه عبرية بمعنى الضد أو العدو، ومن أسباب الظن باستعارتها من اللغة العبرية أنها لغة اليهود، وأن ديانة موسى عليه السلام سابقة للمسيحية و للإسلام. ولكنه ظن يصدق فى حالة واحدة، وهي أن يكون اليهود أصلاء فى الكلام عن الشيطان لم يسبقهم أحد من المشارقة إليه، إلا أنها حالة لم تثبت. وقد يكون الثابت خلافها و نقيضها. فإن اليهود قد وصفوا الشيطان بعد هجرتهم إلى بابل، وليست طريق بابل موصدة دون الأمم السامية غير اليهود.

والأرجح أن الكلمة أصيلة في اللغة العربية قديمة فيها, لا يبعد أن تكون أقدم من نظائرها في اللغة البابلية, لأن اللغة العربية قد اشتملت على كل جذر يمكن أن

يتفرع منه لفظ الشيطان, على أي احتمال وعلى كل تقدير. ففيها مادة شط و شاط و شوط و شطن.[١٢]

وبين في المنجد تفصيلا:[١٣]

فالشطط: تباعد عن الحق؛ جاوز القدر المحدود وغالى في الثمن.

شطن : خالفه, أبعده؛ شيطن وتشيطن: فعل فعل الشيطان؛ الشاطن: البعيد عن الحق.

شاط – شيطا- شياطة: احترق؛ أشاط فلانا: أهلكه.

شاط- شوطا: احترق أو اشتعل, شاط الطعام: احترق ما في اسفل القدر منه لشدة النار أو لطول مكثه فيها.

والشيطان عند البصريين : شيطان – شياطين وهو فيعال، فنونه أصله من شطن أي بعد لبعده عن امتثال الأمر ويدل عليه تشيطن و إلا لسقطت. واحتمال أخذه من الشيطان لا من أصله على أن المعنى فعل فعله خلاف الظاهر. و عند

---

[١٢] العقاد: ٤٦

[١٣] المنجد في اللغة و الأعلام،١٩٩٦، الطبعة ٣٥، بيروت : دار المشرق، ص. ٣٨٦ – ٣٨٧

الكوفيين وزنه فعلان فنونه زائدة شاط يشيط إذا هلك أو بطل أو احترق غضبا، والأنثى شيطانة.[١٤]

فالشيطان ج شياطين: روح شرير, سمي بذلك لبعده عن الخير والحق؛ كل عات متمرد من إنس أو جن أو دابة؛ ومنه شياطين العرب أي متمردوها.

٢. أسماء الشيطان

وذكر العقاد- من علماء اللغة من مصر- في كتابه "إبليس" الأسماء الكثيرة للشيطان:[١٥]

فيتحدث الغربيون عن الفكرة الشيطانية. ومعنى الصفة الشيطانية عندهم مرادف للصفة الجهنمية التي تنطوي على الخبث والدهاء وحب الأذى والتمتع بالإيذاء.

وأشهر أسماء الشيطان الأكبر في اللغة العربية هو إسم "إبليس". ويرى بعض الغربيين أن الكلمة في أصلها يونانية من كلمة ديابلوس Diabolos من ديا Dia بمعنى

---

[١٤] شهاب الدين الألوسي، ١٩٩٤، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم و السبع المثاني، جزء ١، بيروت: دار الفكر، ص. ٢٥٤.

[١٥] العقاد. ٤٩

أثناء و بالين Ballein بمعنى يقذف أو يلقى, ومعنى الكلمتين معا قريب من معنى الإعتراض والدخول بين الشيئين أو قريب إلى معنى الوقيعة.

واسم لوسيفرLucifer أو حامل النور معروف عند المسيحيين. وهو في أصله اللاتيني اسم الزهرة حين تكون " كوكب صباح". وإذا وصف الإنسان اليوم بأنه لوسيفر فالمفهوم من هذا الوصف أنه يلمع ويتخايل باللمعان ويبلغ من العجب به حد السماجة والصفاقة, فهو الخطيئة الساطعة أو الخيلاء المتبجحة. ومن كان كذلك فسقوطه أمل يود الناس أن يتحققه ولا يشعرون له بالرثاء الذي يصاحب المجد المنهار.

وبعلزبول هو اسم آخر للشيطان. ومعنى بعلزبول رب الذباب. فحوله العبريون إلى بعلزبول أي رب الزبالة سخرية منه وتحقيرا لأمره ودعواه. لأنهم كانوا ينكرون عبادة البعل ويدعون إلى عبادة " يهوا " أو الايل. وقد قالوا حين سمعوا بمعجزات السيد المسيح في شفاء المرضى أنه يشفيهم بمعونة رب الشياطين بعلزبول.

د. تعريف طاغوت

الطاغوت مأخوذ من فعل طغا – يطغو – طُغُوًّا و طغوانا :جاوز القدر و الحد. الطاغوت جمعه طواغ و طواغيت :كل مُتَعَدٍّ ؛ كل رأس ضلال؛ الشيطان الصارف عن طريق الخير؛ كل معبود دون الله.[١٦]

هـ. تعريف عفريت

عفريت من كلمة عفر – يعفر– عفرا، العفر: الشجاع, الغليظ الشديد؛ رجل عفر: خبيث؛ العفارة: الخبث و النكر؛ و العفرية: الداهية الشديد الدهاء.[١٧]

وقال سبويه:"هو مأخوذ من العفر، والمعنى كل شديد في مذهبه من الدهاء و النكارة و النجابة". يقال:" رجل عفرية نفرية على وزن زبينة لواحد الزبانية".[١٨]

و. علم الدلالة

١. تعريفه

---

[١٦] المنجد في اللغة و الأعلام،١٩٩٦، الطبعة ٣٥، بيروت : دار المشرق، ص. ٤٦٧.

[١٧] نفس المرجع، ص. ٥١٥.

[١٨] محمد الطوسي، دون السنة، التبيان في تفسير القرآن، المجلد الأول، بيروت : دار إحياء التراث العربي، ص. ٩٦.

يبدو مصطلح علم الدلالة في صورته الفرنسية semantique لدى اللغوي الفرنسي بريال Breal في أواخر القرن التاسع عشر ١٨٨٣ م. ليعبر عن فرع من علم اللغة العام هو "علم الدلالات" ليقابل "علم الصوتيات" الذي يعني بدراسة الأصوات اللغوية. واشتقت هذه الكلمة الاصطلاحية من أصل يوناني مؤنث semantike مذكره semantikos, أي يعني يدل, ومصدره كلمة sema أي إشارة؛ وقد نقلت كتب اللغة هذا الاصطلاح إلى الإنكليزية وحظى بإجماع جعله متداولا بغير لبس semantics .[١٩]

وأما في اللغة العربية فبعضهم يسميه علم المعنى. عرف بعضهم بأنه دراسة المعنى أو علم الذي يدرس المعنى. أو ذلك الفرع من علم اللغة الذي يتناول نظرية المعنى أو ذلك الفرع الذي يدرس الشروط الواجب توافرها في الرمز حتى يكون قادرا على حمل المعنى .[٢٠]

٢. أنواع المعنى في علم الدلالة

[١٩] فايز الداية، ١٩٩٦، علم الدلالة العربي، الطبعة الثانية، دمشق: دار الفكر، ص.٦.

[٢٠] أحمد مختار عمر، ١٩٨٢، علم الدلالة، الطبعة الأولى، الكويت: مكتبة دار العروبة، ص. ١١.

فرق علماء الدلالة بين أنواع المعنى لابد من ملاحظتها قبل التحديد النهائ لمعاني الكلمات. ورغم اختلاف العلماء في حصر أنواع المعنى فإننا نرى أن الأنواع الخمسة الآتية هي أهمها:[٢١]

١) **المعنى الأساسي أوالمركزي** (Denotative Meaning) أو المعنى التصوري (Conceptual Meaning) أو المعنى الإدراكي (Cognitive Meaning) وهذا المعنى هو العامل الرئيسي للاتصال اللغوي والممثل الحقيقي للوظيفة الأساسية للغة, وهي التفاهم و نقل الأفكار. مثل لفظ الكرسي وما جعله من الخشب وآلة للجلوس. وهذا المعنى هو المتصل بالوحدة المعجمية حين ترد في أقل السياق أي حينما تكون منفردة.

٢) **المعنى الإضافي** أو الثانوي أو التضمني وهو المعنى الذي يملكه اللفظ هن طريق ما يشير إليه إلى جانب معناه التصوري الخالص. وهذا النوع زائد على المعنى الأساسي وليس له صفة الثبوت والشمول وإنما يتغير بتغير الثقافة أو البيئة أو الزمن أو الخبرة.

---

[٢١] نفس المرجع، ص. ٣٦.

٣) **المعنى الأسلوبي**، وهو من المعنى الذي تحمله قطعة من اللغة بالنسبة للظروف الإجتماعية لمستعملها والمنطقة الجغرافية التي ينتمي إليها. ويسمى أحيانا Contextual Meaning .

٤) **المعنى النفسي**، وهو يشير إلى ما يتضمنه اللفظ من دلالات عند الفرد. وبالتالي يعتبر معنى مقيدا بالنسبة لمتحدث واحد فقط, ولا يتميز بالعمومية ولا التداول بين الأفراد جميعا. ويظهر هذا المعنى بوضوح في الأحاديث العادية للأفراد وفي كتابات الأدباء و الأشعار حيث تنعكس المعاني الذاتية النفسية بصورة واضحة قوية تجاه الألفاظ و المفاهم المتباينة .

٥) **المعنى الإيحائي** وهو المعنى الذي يتعلق بكلمة ذات مقدرة خاصة على الإيحاء نظرا لشفافيتها, وقد حصر أولمان Ullman تأثيرات هذا النوع من المعنى في ثلاثة, هي:

أ. التأثير الصوتي

ب. التأثير الصرفي

ت. التأثير الدلالي

٣. البحث في نظريات دراسة المعنى

هناك نظريات متعددة اهتمت بدراسة المعنى , وهي:

أولا: النظرية الإشارية Referential Theory

وتعني هذه النظرية أن معنى الكلمة هو إشارتها إلى شيء غير نفسها, وهنا يوجد رأيان:

١) أن معنى الكلمة هو مايشير إليه أو يقتضي على الاكتفاء بدراسة جانبين من المثلث, وهما الرمز و مشار إليه.

٢) أن معنى الكلمة هو العلاقة بين التعبير وما يشير إليه أو تتطلب دراسة الجوانب الثلاثة, لأن الوصول إلى المشار إليه يكون عن طريق الفكرة أو الصورة الذهنية.

ثانيا: النظرية التصورية Ideational Theory

تقتضى هذه النظرية بالنسبة لكل تعبير لغوى. أو لكل معنى متميز للتعبير اللغوى أن يملك الفكرة التي لابد أن تكون حاضرة في ذهن المتكلم. وأن ينتج المتكلم التعبير الذي يجعل الجمهور يدرك أن الفكرة المعينة موجودة في عقله في ذلك الوقت, ويستدعي التعبير نفس الفكرة في عقل السامع.

ثالثا: النظرية السلوكية Behavioral Theory

تركز النظرية السلوكية على ما يستلزم استعمال اللغة في الاتصال, وتعطي اهتمامها للجانب الممكن ملاحظته على النية. وهي بهذا تخالف النظرية التصورية التي تركز على الفكرة أو التصور.

رابعا: نظرية السياق

السياق هو المكان الطبيعي لبيان المعاني الوظيفية للكلمات.[٢٢]

فدراسة معاني الكلمات تتطلب تحليلا للسياقات و المواقف التي ترد فيها, حتى ما كان منها غير لغوي. ومعنى الكلمة – على هذا — يتعدل تبعا لتعدد السياقات التي تقع فيها. أو بعبارة أخرى تبع لتوزعها اللغوي Linguistic Distribution .

فقد اقترح K. Ammer تقسيما للسياق ذا أربع شعب يشمل:[٢٣]

١) السياق اللغوي Linguistic Context

٢) السياق العاطفي Emotional Context

٣) سياق الموقف Situational Context

---

[٢٢] تمام حسان، ١٩٩٠، مناهج البحث في اللغة، القاهرة: مكتبة الأنجلو المصرية، ص. ١٩٩.

[٢٣] المرجع السابق، ص.٦٩.

٤) السياق الثقافي Cultural Context

أما السياق اللغوي فيمكن التمثيل له بكلمة "يد" التي ترد في سياقات متنوعة, منها:

- بايعته يدا بيد (نقدا)
- ثوب قصير اليد (إذا كان يقصر أن يلتحف به)
- فلان طويل اليد (إذا كان سمحا)
- مالي بد يد (قوة)
- سقط في يده (ندم)

أما السياق العاطفي فيحدد درجة القوة و الضعف في الانفعال, مما يقتضي تأكيدا أو مبالغة أو اعتدالا. فكلمة "يكره" غير كلمة "يبغض" رغم اشتراكهما في أصل المعنى.

وأما السياق الموقف فيعني الموقف الخارجي الذي يمكن ان تقع فيه الكلمة. مثل استعمال كلمة "يرحم" في مقام تشميت العاطش "يرحمك الله" (البدء بالفعل، وهو طلب الرحمة في الدنيا)،و في مقام الترحم بعد الموت "الله يرحمه" (البدء بالاسم، وهو طلب الرحمة في الآخرة).

وأما السياق الثقافي فيقتضي تحديد المحيط الثقافي أو الاجتماعي الذي يمكن أن تستخدم فيه الكلمة. فكلمة "جذر" لها معنى عند المزارع، ومعنى ثان عنداللغوي، ومعنى ثالث عند عالم الرياضيات.

ومنهج نظرية السياق هذه يعتمد على ثلاثة أركان رئيسية وهي:[٢٤]

١) وجوب اعتماد كل تحليل لغوي على ما يسميه فيرث Firth بالمقام Context of Situation مع ملاحظة كل ما يتصل بهذا المقام.

٢) وجوب تحديد بيئة الكلام المدروس وصيغته، أ هو المستوى الفصيح والعام، أ هي لغة القرآن مثلا أم لغة الحديث أم لغة الشعر ...الخ.

٣) الوظيفة الأساسية لعلم اللغة وفروعه (عند فيرث) هي بيان المعنى اللغوي للكلام.

خامسا: نظرية الحقول الدلالية Semantic Field

تعود بدايات هذه النظرية إلى عام ١٩٧٧, فقد استعمل تجنر Tegner مصطلح "حقل" اللغوي ويعد ماير Mayer أول من عرض أفكارا بشكل منظم.[٢٥]

---

[٢٤] فريد عوض حيدر،١٩٩٩،علم الدلالة: دراسة تطبيقية نظرية، الطبعة الثانية، القاهرة: مكتبة النهضة المصرية، ص.١٦٣.

[٢٥] نفس المرجع، ص. ١٧٢

ويرى أولمان أن هذه النظرية تعود في الألمانية إلى هردر Herder عام ١٧٧٢ و هومبولدت Humbolt ,ولكن شيوع المصطلح باعتباره مفهوما لغويا يعود إلى هوسرل Husserl ودو سوسير حيث تتصل فكرة الأخير عن القيمة اللغوية بنظرية الحقل الدلالي.

وعرف أولمان أن الحقل الدلالي أو الحقل المعجمي هو قطاع متكامل من المادة اللغوية يعبر عن مجال معين من الخبرة. ومثال ذلك كلمة "لون" تضم ألفاظا مثل: أحمر, أزرق, أصفر, أبيض ...الخ. وعرف ليونزLyons بأنه مجموعة جزئية لمفردات اللغة.[٢٦]

فمن الضروري عند أصحاب هذه النظرية بيان أنواع العلاقات داخل كل حقل معجمي, وهي:

١. **الترادف Sinonymy**

تستخدم كلمة الترادف في معنى تماثل المعنى Sameness .[٢٧]

يتحقق الترادف حين يوجد التضمن من الجانبين. يكون (أ) و (ب) مترادفين إذا كان (أ) يتضمن (ب) و(ب) يتضمن (أ). كما في كلمة أم و والدة.

---

[٢٦] مختار عمر، ص. ٧٩

[٢٧] ف. ر. باطر،١٩٩٥، علم الدلالة: إطار جديد، اسكندرية: دار المعرفة الجامعية، ص.٩٢.

وهناك الاختلاف بين مثبتوه و منكروه. ومن المثبتين للترادف هم الرماني, أولمان, وإبراهيم أنيس. نقل ابن فارس عن مثبتي الترادف وهو قولهم:" لو كان لكل لفظة معنى غير الأخرى لما أمكن أن يعبر عن شيء بغير عبارته, ونقول في :لاريب فيه اي لا شك فيه. فلو كان الريب غير الشك لكانت العبارة خطأ.[٢٨]

وهاك فريق آخر كان ينكر الترادف، وعلى رأسهم ثعلب, وأبو علي الفارسي, وابن فارس, و أبو هلال العسكري. قال أبو علي الفارسي :"لا أحفظ للسيف إلا اسما واحدا وهو السيف, وحين سئل فأين المهند والصارم وكذا ..وكذا .. قال: هذه صفات".

ومع ذلك يمكن أن يؤكد بالدليل أن ليس هناك مترادفات حقيقية. أن ليس هناك كلمتان لهما -تماما- المعنى نفسه.

وقد قسم علماء اللغة وعلماء المعاجم في العصر الحديث الترادف إلى درجتين:[٢٩]

١) الترادف المطلق Absolute Synonymy

---

[٢٨] مختار عمر، ص. ٢١٦.

[٢٩] حلمي خليل، ١٩٩٥، الكلمة: دراسة لغوية معجمية، الطبعة الثانية، اسكندرية: دار المعرفة الجامعية، ص. ١٣٢.

وذلك في حالة التطابق التام والمطلق بين كلمتين أو أكثر. ويعني هذا التطابق فيما تشير إليه الكلمة في الخارج والدلالات التي توحيها الكلمة أيضا. وهذا نادر الحدوث جدا.

٢) شبه الترادف Near Synonymy

وذلك في التشابه الدلالي الواضح بين كلمة أو أكثر, سواء فيما تشير إليه في الخارج أو في الدلالات الموحيةو المتضمنة في الكلمة. ومثال هذا النوع: عام- سنة – حول, وثلاثتها قد وردت في مستوى واحد من اللغة وهو القرآن.

٢. الاشتمال أو التضامن Hyponymy

قد أطلق ليونز Lyons على هذه العلاقة مصطلح الاشتمال. والمصطلح العلوي هو اسم الجنس المتضمن Superordinate والسفلى هو الفرع المتضمن Hyponym [٣٠]

تعد علاقة الاشتمال أهم العلاقات في السيمانتيك التركيبي. والاشتمال يختلف عن الترادف في أنه تضمن من طرف واحد. يكون (أ) مشتملا على (ب) حين يكون

---

[٣٠] باطر، ص.١١٨.

(ب) أعلى في التقسيم التصنيفي مثل "فرس" الذي ينتمي إلى فصيلة أعلى "حيوان".

٣. علاقة الجزء بالكل Part Whole Relation

أما علاقة الجزء بالكل فمثل علاقة اليد بالجسم. والفرق بين هذه العلاقة وعلاقة الاشتمال واضح. فاليد ليست نوعا من الجسم, ولكنها جزء منه. بخلاف الانسان الذي هو نوع من الحيوان وليس جزءا منه.

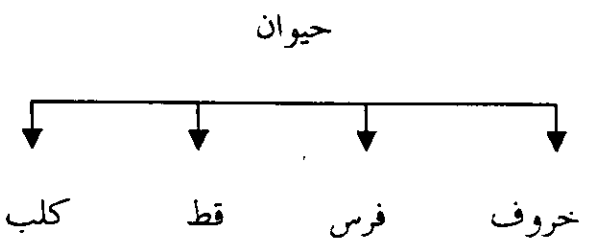
٤. التضاد Antonymy

ويقصد بالاضداد في اصطلاح علماء العربية القدماء الكلمات التي تؤدي دلالتين متضادين بلفظ واحد. قال ابن فارس:"ومن سنن العرب في الأسماء أن يسموا التضادين باسم واحد, سموا الجون للأسود والجون للأبيض".

٥. التنافر Incompatibility

أما التنافر فمرتبط كذلك بفكرة النفي مثل التضاد. ويتحقق داخل الحقل الدلالي إذا كان (أ) لايشتمل على (ب) و(ب) لايشتمل على (أ), وبعبارة أخرى هو

عدم التضمن من طرفين. وذلك مثل العلاقة بين خروف وفرس وقط و كلب في الأشكال الآتي:



الباب الثالث

نتائج البحث

أ. عرض البيانات من الآيات المشتملة على كلمة الجن ومواصفاته في القرآن[1]

١. كلمة الجن، وعددها ٢٢

رقم	اسم السورة	رقم الآية	الآية
١.	الانعام (٦)	١٠٠	وَجَعَلُوا۟ لِلَّهِ شُرَكَآءَ ٱلْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ ۖ وَخَرَقُوا۟ لَهُۥ بَنِينَ وَبَنَـٰتٍۭ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۚ سُبْحَـٰنَهُۥ وَتَعَـٰلَىٰ عَمَّا يَصِفُونَ
٢.	الانعام (٦)	١١٢	وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِىٍّ عَدُوًّا شَيَـٰطِينَ ٱلْإِنسِ وَٱلْجِنِّ يُوحِى بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرُفَ ٱلْقَوْلِ غُرُورًا
٣.	الانعام (٦)	١٢٨	وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَـٰمَعْشَرَ ٱلْجِنِّ قَدِ ٱسْتَكْثَرْتُم مِّنَ ٱلْإِنسِ

[1] ماخوذ من : Ali Audah, 1997, *Konkordansi Qur'an : Panduan Kata Dalam Mencari Ayat Qur'an*, Cet. II, Bandung : Mizan & Litera Antar Nusa dan CD ROOM

٤.	الانعام (٦)	١٣٠	يَـٰمَعْشَرَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَـٰتِى وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَآءَ يَوْمِكُمْ هَـٰذَا
٥.	الأعراف (٧)	٣٨	قَالَ ٱدْخُلُوا۟ فِىٓ أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُم مِّنَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ فِى ٱلنَّارِ
٦.	الأعراف (٧)	١٧٩	وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ
٧.	الإسراء (١٧)	٨٨	قُل لَّئِنِ ٱجْتَمَعَتِ ٱلْإِنسُ وَٱلْجِنُّ عَلَىٰٓ أَن يَأْتُوا۟ بِمِثْلِ هَـٰذَا ٱلْقُرْءَانِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِۦ
٨.	الكهف (١٨)	٥٠	وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَـٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُوا۟ لِـَٔادَمَ فَسَجَدُوٓا۟ إِلَّآ إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ ٱلْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِۦٓ
٩.	النمل (٢٧)	١٧	وَحُشِرَ لِسُلَيْمَـٰنَ جُنُودُهُۥ مِنَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ وَٱلطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ

١٠.	النمل (٢٧)	٣٩	قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنَ ٱلْجِنِّ أَنَا۠ ءَاتِيكَ بِهِۦ قَبْلَ أَن تَقُومَ مِن مَّقَامِكَ ۖ وَإِنِّى عَلَيْهِ لَقَوِىٌّ أَمِينٌ
١١.	سبأ (٣٤)	١٢	وَمِنَ ٱلْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِۦ ۖ وَمَن يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ ٱلسَّعِيرِ
١٢.	سبأ (٣٤)	١٤	فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ ٱلْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِۦٓ إِلَّا دَآبَّةُ ٱلْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنسَأَتَهُۥ ۖ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ ٱلْجِنُّ أَن لَّوْ كَانُوا۟ يَعْلَمُونَ ٱلْغَيْبَ مَا لَبِثُوا۟ فِى ٱلْعَذَابِ ٱلْمُهِينِ
١٣.	سبأ (٣٤)	٤١	قَالُوا۟ سُبْحَٰنَكَ أَنتَ وَلِيُّنَا مِن دُونِهِم ۖ بَلْ كَانُوا۟ يَعْبُدُونَ ٱلْجِنَّ ۖ أَكْثَرُهُم بِهِم مُّؤْمِنُونَ
١٤.	فصلت (٤١)	٢٥	وَحَقَّ عَلَيْهِمُ ٱلْقَوْلُ فِىٓ أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِن

			قَبْلِهِم مِّنَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ ۖ إِنَّهُمْ كَانُوا خَٰسِرِينَ
١٥.	فصلت (٤١)	٢٩	وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَآ أَرِنَا ٱلَّذَيْنِ أَضَلَّانَا مِنَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ نَجْعَلْهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ ٱلْأَسْفَلِينَ
١٦.	الأحقاف (٤٦)	١٨	قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِم مِّنَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ
١٧.	الأحقاف (٤٦)	٢٩	وَإِذْ صَرَفْنَآ إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ ٱلْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ ٱلْقُرْءَانَ
١٨.	الذاريات (٥١)	٥٦	وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ
١٩.	الرحمن (٥٥)	٣٣	يَٰمَعْشَرَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ إِنِ ٱسْتَطَعْتُمْ أَن تَنفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ فَٱنفُذُوا
٢٠.	الجن (٧٢)	١	قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ ٱسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ ٱلْجِنِّ

			فَقَالُوٓا۟ إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا
٢١.	الجن (٧٢)	٥	وَأَنَّا ظَنَنَّآ أَن لَّن تَقُولَ ٱلْإِنسُ وَٱلْجِنُّ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا
٢٢.	الجن (٧٢)	٦	وَأَنَّهُۥ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ ٱلْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ ٱلْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا

٢. كلمة الجنة، وعددها ١٠

رقم	اسم السورة	رقم الآية	الآية
١.	هود (١١)	١١٩	وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ ٱلْجِنَّةِ وَٱلنَّاسِ أَجْمَعِينَ
٢.	السجدة (٣٢)	١٣	لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ ٱلْجِنَّةِ وَٱلنَّاسِ أَجْمَعِينَ
٣.	الصافات (٣٧)	١٥٨	وَجَعَلُوا۟ بَيْنَهُۥ وَبَيْنَ ٱلْجِنَّةِ نَسَبًا ۚ وَلَقَدْ عَلِمَتِ ٱلْجِنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ

٤.	الناس (١١٤)	٦	مِنَ ٱلْجِنَّةِ وَٱلنَّاسِ
٥.	الأعراف (٧)	١٨٤	أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا۟ ۗ مَا بِصَاحِبِهِم مِّن جِنَّةٍ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ
٦.	المؤمنون (٢٣)	٢٥	إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌۢ بِهِۦ جِنَّةٌ فَتَرَبَّصُوا۟ بِهِۦ حَتَّىٰ حِينٍ
٧.	المؤمنون (٢٣)	٧٠	أَمْ يَقُولُونَ بِهِۦ جِنَّةٌۢ ۚ بَلْ جَآءَهُم بِٱلْحَقِّ
٨.	سبأ (٣٤)	٨	أَفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا أَم بِهِۦ جِنَّةٌۢ
٩.	سبأ (٣٤)	٤٦	مَا بِصَاحِبِكُم مِّن جِنَّةٍ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُم بَيْنَ يَدَىْ عَذَابٍ شَدِيدٍ

٣. كلمة الجآن، وعددها ٧

رقم	اسم السورة	رقم الآية	الآية
١.	الحجر (١٥)	٢٧	وَٱلْجَآنَّ خَلَقْنَٰهُ مِن قَبْلُ مِن نَّارِ ٱلسَّمُومِ
٢.	الرحمن (٥٥)	١٥	وَخَلَقَ ٱلْجَآنَّ مِن مَّارِجٍ مِّن نَّارٍ

٣.	الرحمن (٥٥)	٣٩	فَيَوْمَئِذٍ لَّا يُسْـَٔلُ عَن ذَنۢبِهِۦٓ إِنسٌ وَلَا جَآنٌّ
٤.	الرحمن (٥٥)	٥٦	فِيهِنَّ قَـٰصِرَٰتُ ٱلطَّرْفِ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَآنٌّ
٥.	الرحمن (٥٥)	٧٤	لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَآنٌّ
٦.	النمل (٢٧)	١٠	وَأَلْقِ عَصَاكَ ۚ فَلَمَّا رَءَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَآنٌّ وَلَّىٰ مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ
٧.	القصص (٢٨)	٣١	وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ ۖ فَلَمَّا رَءَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَآنٌّ وَلَّىٰ مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ

٤. كلمة إبليس، وعددها ١١

رقم	اسم السورة	رقم الآية	الآية
١.	البقرة (٢)	٣٤	وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَـٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُوا۟ لِـَٔادَمَ فَسَجَدُوٓا۟ إِلَّآ إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَٱسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ ٱلْكَـٰفِرِينَ

٢.	الإسراء (١٧)	٦١	وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُوا۟ لِءَادَمَ فَسَجَدُوٓا۟ إِلَّآ إِبْلِيسَ قَالَ ءَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا
٣.	الكهف (١٨)	٥٠	وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُوا۟ لِءَادَمَ فَسَجَدُوٓا۟ إِلَّآ إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ ٱلْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِۦٓ
٤.	طه (٢٠)	١١٦	وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُوا۟ لِءَادَمَ فَسَجَدُوٓا۟ إِلَّآ إِبْلِيسَ أَبَىٰ
٥.	الأعراف (٧)	١١	وَلَقَدْ خَلَقْنَٰكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَٰكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُوا۟ لِءَادَمَ فَسَجَدُوٓا۟ إِلَّآ إِبْلِيسَ لَمْ يَكُن مِّنَ ٱلسَّٰجِدِينَ
٦.	الحجر (١٥)	٣١	إِلَّآ إِبْلِيسَ أَبَىٰٓ أَن يَكُونَ مَعَ ٱلسَّٰجِدِينَ
٧.	الحجر (١٥)	٣٢	قَالَ يَٰٓإِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ ٱلسَّٰجِدِينَ

٨.	الشعراء (٢٦)	٩٥	وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ
٩.	سبأ (٣٤)	٢٠	وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُۥ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ
١٠.	ص (٣٨)	٧٤	إِلَّآ إِبْلِيسَ ٱسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ ٱلْكَٰفِرِينَ
١١.	ص (٣٨)	٧٥	قَالَ يَٰٓإِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَن تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَىَّ ۖ أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ ٱلْعَالِينَ

٥. كلمة الشيطان والشياطين، وعددها ٨٨

رقم	اسم السورة	رقم الآية	الآية
١.	البقرة (٢)	١٤	وَإِذَا خَلَوْا۟ إِلَىٰ شَيَٰطِينِهِمْ قَالُوٓا۟ إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ
٢.	البقرة (٢)	٣٦	فَأَزَلَّهُمَا ٱلشَّيْطَٰنُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ

٣.	البقرة (٢)	١٠٢	وَٱتَّبَعُوا۟ مَا تَتْلُوا۟ ٱلشَّيَـٰطِينُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَـٰنَ ۖ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَـٰنُ وَلَـٰكِنَّ ٱلشَّيَـٰطِينَ كَفَرُوا۟ يُعَلِّمُونَ ٱلنَّاسَ ٱلسِّحْرَ
٤.	البقرة (٢)	١٦٨	وَلَا تَتَّبِعُوا۟ خُطُوَٰتِ ٱلشَّيْطَـٰنِ ۚ إِنَّهُۥ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ
٥.	البقرة (٢)	٢٠٨	يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱدْخُلُوا۟ فِى ٱلسِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا۟ خُطُوَٰتِ ٱلشَّيْطَـٰنِ ۚ إِنَّهُۥ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ
٦.	البقرة (٢)	٢٦٨	ٱلشَّيْطَـٰنُ يَعِدُكُمُ ٱلْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِٱلْفَحْشَآءِ
٧.	البقرة (٢)	٢٧٥	ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ ٱلرِّبَوٰا۟ لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ ٱلَّذِى يَتَخَبَّطُهُ ٱلشَّيْطَـٰنُ مِنَ ٱلْمَسِّ
٨.	آل عمران (٣)	٣٦	وَإِنِّى سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّىٓ أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ ٱلشَّيْطَـٰنِ ٱلرَّجِيمِ
٩.	آل عمران (٣)	١٥٥	إِنَّمَا ٱسْتَزَلَّهُمُ ٱلشَّيْطَـٰنُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا۟

١٠.	آل عمران (٣)	١٧٥	إِنَّمَا ذَٰلِكُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَآءَهُۥ
١١.	النساء (٤)	٣٨	وَمَن يَكُنِ ٱلشَّيْطَٰنُ لَهُۥ قَرِينًا فَسَآءَ قَرِينًا
١٢.	النساء (٤)	٦٠	وَيُرِيدُ ٱلشَّيْطَٰنُ أَن يُضِلَّهُمْ ضَلَٰلًۢا بَعِيدًا
١٣.	النساء (٤)	٧٦	فَقَٰتِلُوٓا۟ أَوْلِيَآءَ ٱلشَّيْطَٰنِ ۖ إِنَّ كَيْدَ ٱلشَّيْطَٰنِ كَانَ ضَعِيفًا
١٤.	النساء (٤)	٨٣	وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ لَٱتَّبَعْتُمُ ٱلشَّيْطَٰنَ إِلَّا قَلِيلًا
١٥.	النساء (٤)	١١٧	إِن يَدْعُونَ مِن دُونِهِۦٓ إِلَّآ إِنَٰثًا وَإِن يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَٰنًا مَّرِيدًا
١٦.	النساء (٤)	١١٩	وَمَن يَتَّخِذِ ٱلشَّيْطَٰنَ وَلِيًّا مِّن دُونِ ٱللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا
١٧.	النساء (٤)	١٢٠	يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ ۖ وَمَا يَعِدُهُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ إِلَّا غُرُورًا
١٨.	المائدة (٥)	٩٠	يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ إِنَّمَا ٱلْخَمْرُ وَٱلْمَيْسِرُ وَٱلْأَنصَابُ وَٱلْأَزْلَٰمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَٰنِ فَٱجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

١٩.	المائدة (٥)	٩١	إِنَّمَا يُرِيدُ ٱلشَّيْطَٰنُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ ٱلْعَدَٰوَةَ وَٱلْبَغْضَآءَ فِى ٱلْخَمْرِ وَٱلْمَيْسِرِ
٢٠.	الأنعام (٦)	٤٣	وَزَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ مَا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ
٢١.	الأنعام (٦)	٦٨	وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ ٱلشَّيْطَٰنُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ ٱلذِّكْرَىٰ مَعَ ٱلْقَوْمِ ٱلظَّٰلِمِينَ
٢٢.	الأنعام (٦)	٧١	وَنُرَدُّ عَلَىٰٓ أَعْقَٰبِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَىٰنَا ٱللَّهُ كَٱلَّذِى ٱسْتَهْوَتْهُ ٱلشَّيَٰطِينُ فِى ٱلْأَرْضِ حَيْرَانَ
٢٣	الأنعام (٦)	١١٢	وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِىٍّ عَدُوًّا شَيَٰطِينَ ٱلْإِنسِ وَٱلْجِنِّ
٢٤	الأنعام (٦)	١٢١	وَإِنَّ ٱلشَّيَٰطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰٓ أَوْلِيَآئِهِمْ لِيُجَٰدِلُوكُمْ
٢٥	الأنعام (٦)	١٤٢	وَلَا تَتَّبِعُوا۟ خُطُوَٰتِ ٱلشَّيْطَٰنِ ۚ إِنَّهُۥ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ
٢٦	الأعراف (٧)	٢٠	فَوَسْوَسَ لَهُمَا ٱلشَّيْطَٰنُ لِيُبْدِىَ لَهُمَا مَا وُۥرِىَ عَنْهُمَا مِن سَوْءَٰتِهِمَا

٢٧	الأعراف (٧)	٢٢	أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَن تِلْكُمَا ٱلشَّجَرَةِ وَأَقُل لَّكُمَآ إِنَّ ٱلشَّيْطَٰنَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ
٢٨	الأعراف (٧)	٢٧	يَٰبَنِىٓ ءَادَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ كَمَآ أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ ٱلْجَنَّةِ يَنزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَٰتِهِمَآ ۗ إِنَّهُۥ يَرَىٰكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُۥ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ۗ إِنَّا جَعَلْنَا ٱلشَّيَٰطِينَ أَوْلِيَآءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
٢٩	الأعراف (٧)	٣٠	إِنَّهُمُ ٱتَّخَذُوا۟ ٱلشَّيَٰطِينَ أَوْلِيَآءَ مِن دُونِ ٱللَّهِ
٣٠	الأعراف (٧)	١٧٥	وَٱتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ٱلَّذِىٓ ءَاتَيْنَٰهُ ءَايَٰتِنَا فَٱنسَلَخَ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ ٱلشَّيْطَٰنُ فَكَانَ مِنَ ٱلْغَاوِينَ
٣١	الأعراف (٧)	٢٠٠	وَإِمَّا يَنزَغَنَّكَ مِنَ ٱلشَّيْطَٰنِ نَزْغٌ فَٱسْتَعِذْ بِٱللَّهِ
٣٢	الأعراف (٧)	٢٠١	إِنَّ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوْا۟ إِذَا مَسَّهُمْ طَٰٓئِفٌ مِّنَ ٱلشَّيْطَٰنِ تَذَكَّرُوا۟ فَإِذَا هُم مُّبْصِرُونَ
٣٣	الأنفال (٨)	١١	وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً لِّيُطَهِّرَكُم

			بِهِۦ وَيُذْهِبَ عَنكُمْ رِجْزَ ٱلشَّيْطَٰنِ
٣٤	الأنفال (٨)	٤٨	وَإِذْ زَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ أَعْمَٰلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمُ ٱلْيَوْمَ مِنَ ٱلنَّاسِ
٣٥	يوسف (١٢)	٥	إِنَّ ٱلشَّيْطَٰنَ لِلْإِنسَٰنِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ
٣٦	يوسف (١٢)	٤٢	وَقَالَ لِلَّذِى ظَنَّ أَنَّهُۥ نَاجٍ مِّنْهُمَا ٱذْكُرْنِى عِندَ رَبِّكَ فَأَنسَىٰهُ ٱلشَّيْطَٰنُ ذِكْرَ رَبِّهِۦ
٣٧	يوسف (١٢)	١٠٠	أَن نَّزَغَ ٱلشَّيْطَٰنُ بَيْنِى وَبَيْنَ إِخْوَتِىٓ
٣٨	إبراهيم (١٤)	٢٢	وَقَالَ ٱلشَّيْطَٰنُ لَمَّا قُضِىَ ٱلْأَمْرُ إِنَّ ٱللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ ٱلْحَقِّ وَوَعَدتُّكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ
٣٩	الحجر (١٥)	١٧	وَحَفِظْنَٰهَا مِن كُلِّ شَيْطَٰنٍ رَّجِيمٍ
٤٠	النحل (١٦)	٦٣	تَٱللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَآ إِلَىٰٓ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ أَعْمَٰلَهُمْ
٤١	النحل (١٦)	٩٨	فَإِذَا قَرَأْتَ ٱلْقُرْءَانَ فَٱسْتَعِذْ بِٱللَّهِ مِنَ ٱلشَّيْطَٰنِ ٱلرَّجِيمِ
٤٢	الإسراء (١٧)	٢٧	إِنَّ ٱلْمُبَذِّرِينَ كَانُوٓا۟ إِخْوَٰنَ ٱلشَّيَٰطِينِ وَكَانَ

			ٱلشَّيۡطَٰنُ لِرَبِّهِۦ كَفُورًا
٤٣	الإسراء (١٧)	٥٣	وَقُل لِّعِبَادِي يَقُولُواْ ٱلَّتِي هِيَ أَحۡسَنُۚ إِنَّ ٱلشَّيۡطَٰنَ يَنزَغُ بَيۡنَهُمۡۚ إِنَّ ٱلشَّيۡطَٰنَ كَانَ لِلۡإِنسَٰنِ عَدُوّٗا مُّبِينٗا
٤٤	الإسراء (١٧)	٦٤	وَمَا يَعِدُهُمُ ٱلشَّيۡطَٰنُ إِلَّا غُرُورًا
٤٥	الكهف (١٨)	٦٣	قَالَ أَرَءَيۡتَ إِذۡ أَوَيۡنَآ إِلَى ٱلصَّخۡرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ ٱلۡحُوتَ وَمَآ أَنسَىٰنِيهُ إِلَّا ٱلشَّيۡطَٰنُ
٤٦	مريم (١٩)	٤٤	يَٰٓأَبَتِ لَا تَعۡبُدِ ٱلشَّيۡطَٰنَۖ إِنَّ ٱلشَّيۡطَٰنَ كَانَ لِلرَّحۡمَٰنِ عَصِيّٗا
٤٧	مريم (١٩)	٤٥	يَٰٓأَبَتِ إِنِّيٓ أَخَافُ أَن يَمَسَّكَ عَذَابٞ مِّنَ ٱلرَّحۡمَٰنِ فَتَكُونَ لِلشَّيۡطَٰنِ وَلِيّٗا
٤٨	مريم (١٩)	٦٨	فَوَرَبِّكَ لَنَحۡشُرَنَّهُمۡ وَٱلشَّيَٰطِينَ ثُمَّ لَنُحۡضِرَنَّهُمۡ حَوۡلَ جَهَنَّمَ جِثِيّٗا
٤٩	مريم (١٩)	٨٣	أَلَمۡ تَرَ أَنَّآ أَرۡسَلۡنَا ٱلشَّيَٰطِينَ عَلَى ٱلۡكَٰفِرِينَ تَؤُزُّهُمۡ أَزّٗا
٥٠	طه (٢٠)	١٢٠	فَوَسۡوَسَ إِلَيۡهِ ٱلشَّيۡطَٰنُ قَالَ يَٰٓـَٔادَمُ هَلۡ

			أَدُلُّكَ عَلَىٰ شَجَرَةِ ٱلْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَىٰ
٥١	الأنبياء (٢١)	٨٢	وَمِنَ ٱلشَّيَٰطِينِ مَن يَغُوصُونَ لَهُۥ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَٰلِكَ ۖ وَكُنَّا لَهُمْ حَٰفِظِينَ
٥٢	الحج (٢٢)	٣	وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يُجَٰدِلُ فِى ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَٰنٍ مَّرِيدٍ
٥٣	الحج (٢٢)	٥٢	وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَلَا نَبِىٍّ إِلَّآ إِذَا تَمَنَّىٰٓ أَلْقَى ٱلشَّيْطَٰنُ فِىٓ أُمْنِيَّتِهِۦ فَيَنسَخُ ٱللَّهُ مَا يُلْقِى ٱلشَّيْطَٰنُ ثُمَّ يُحْكِمُ ٱللَّهُ ءَايَٰتِهِۦ
٥٤	الحج (٢٢)	٥٣	لِّيَجْعَلَ مَا يُلْقِى ٱلشَّيْطَٰنُ فِتْنَةً لِّلَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَٱلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ
٥٥	المؤمنون (٢٣)	٩٧	وَقُل رَّبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَٰتِ ٱلشَّيَٰطِينِ
٥٦	النور (٢٤)	٢١	يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تَتَّبِعُوا۟ خُطُوَٰتِ ٱلشَّيْطَٰنِ ۚ وَمَن يَتَّبِعْ خُطُوَٰتِ ٱلشَّيْطَٰنِ فَإِنَّهُۥ يَأْمُرُ بِٱلْفَحْشَآءِ وَٱلْمُنكَرِ

٥٧	الفرقان (٢٥)	٢٩	لَّقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ ٱلذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَآءَنِي ۗ وَكَانَ ٱلشَّيْطَٰنُ لِلْإِنسَٰنِ خَذُولاً
٥٨	الشعراء (٢٦)	٢١٠	وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ ٱلشَّيَٰطِينُ
٥٩	الشعراء (٢٦)	٢٢١	هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ ٱلشَّيَٰطِينُ
٦٠	النمل (٢٧)	٢٤	وَجَدتُّهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ أَعْمَٰلَهُمْ
٦١	القصص (٢٨)	١٥	فَوَكَزَهُۥ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ ۖ قَالَ هَٰذَا مِنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَٰنِ ۖ إِنَّهُۥ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ
٦٢	العنكبوت (٢٩)	٣٨	وَزَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ أَعْمَٰلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ ٱلسَّبِيلِ وَكَانُوا۟ مُسْتَبْصِرِينَ
٦٣	لقمان (٣١)	٢١	أَوَلَوْ كَانَ ٱلشَّيْطَٰنُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ ٱلسَّعِيرِ
٦٤	فاطر (٣٥)	٦	إِنَّ ٱلشَّيْطَٰنَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَٱتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ۚ
٦٥	يس (٣٦)	٦٠	أَنْ لاَّ تَعْبُدُوا۟ ٱلشَّيْطَٰنَ ۖ إِنَّهُۥ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ
٦٦	الصافات (٣٧)	٧	وَحِفْظًا مِّن كُلِّ شَيْطَٰنٍ مَّارِدٍ

٦٧	الصافات (٣٧)	٦٥	طَلْعُهَا كَأَنَّهُۥ رُءُوسُ ٱلشَّيَـٰطِينِ
٦٨	ص (٣٨)	٣٧	وَٱلشَّيَـٰطِينَ كُلَّ بَنَّآءٍ وَغَوَّاصٍ
٦٩	ص (٣٨)	٤١	وَٱذْكُرْ عَبْدَنَآ أَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُۥٓ أَنِّى مَسَّنِىَ ٱلشَّيْطَـٰنُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ
٧٠	فصلت (٤١)	٣٦	وَإِمَّا يَنزَغَنَّكَ مِنَ ٱلشَّيْطَـٰنِ نَزْغٌ فَٱسْتَعِذْ بِٱللَّهِ
٧١	الزخرف (٤٣)	٣٦	وَمَن يَعْشُ عَن ذِكْرِ ٱلرَّحْمَـٰنِ نُقَيِّضْ لَهُۥ شَيْطَـٰنًا فَهُوَ لَهُۥ قَرِينٌ
٧٢	الزخرف (٤٣)	٦٢	وَلَا يَصُدَّنَّكُمُ ٱلشَّيْطَـٰنُ ۖ إِنَّهُۥ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ
٧٣	محمد (٤٧)	٢٥	ٱلشَّيْطَـٰنُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ
٧٤	المجادلة (٥٨)	١٠	إِنَّمَا ٱلنَّجْوَىٰ مِنَ ٱلشَّيْطَـٰنِ لِيَحْزُنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَلَيْسَ بِضَآرِّهِمْ شَيْـًٔا إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ
٧٥	المجادلة (٥٨)	١٩	ٱسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ ٱلشَّيْطَـٰنُ فَأَنسَىٰهُمْ ذِكْرَ ٱللَّهِ ۚ أُو۟لَـٰٓئِكَ حِزْبُ ٱلشَّيْطَـٰنِ ۚ أَلَآ إِنَّ حِزْبَ

			ٱلشَّيْطَٰنِ هُمُ ٱلْخَٰسِرُونَ
٧٦	الحشر (٥٩)	١٦	كَمَثَلِ ٱلشَّيْطَٰنِ إِذْ قَالَ لِلْإِنسَٰنِ ٱكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّى بَرِىٓءٌ مِّنكَ
٧٧	الملك (٦٧)	٥	وَلَقَدْ زَيَّنَّا ٱلسَّمَآءَ ٱلدُّنْيَا بِمَصَٰبِيحَ وَجَعَلْنَٰهَا رُجُومًا لِّلشَّيَٰطِينِ
٧٨	التكوير (٨١)	٢٥	وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَٰنٍ رَّجِيمٍ

٦. كلمة طاغوت، وعددها ٨

رقم	اسم السورة	رقم الآية	الآية
١.	البقرة (٢)	٢٥٦	فَمَن يَكْفُرْ بِٱلطَّٰغُوتِ وَيُؤْمِنۢ بِٱللَّهِ فَقَدِ ٱسْتَمْسَكَ بِٱلْعُرْوَةِ ٱلْوُثْقَىٰ
٢.	البقرة (٢)	٢٥٧	وَٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا۟ أَوْلِيَآؤُهُمُ ٱلطَّٰغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ ٱلنُّورِ إِلَى ٱلظُّلُمَٰتِ
٣.	النساء (٤)	٥١	أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ نَصِيبًا مِّنَ ٱلْكِتَٰبِ يُؤْمِنُونَ بِٱلْجِبْتِ وَٱلطَّٰغُوتِ
٤.	النساء (٤)	٦٠	يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكَمُوٓا۟ إِلَى ٱلطَّٰغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوٓا۟ أَن يَكْفُرُوا۟

٥.	النساء (٤)	٧٦	ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ يُقَـٰتِلُونَ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ ۖ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ يُقَـٰتِلُونَ فِى سَبِيلِ ٱلطَّـٰغُوتِ
٦.	المائدة (٥)	٦٠	مَن لَّعَنَهُ ٱللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ ٱلْقِرَدَةَ وَٱلْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ ٱلطَّـٰغُوتَ ۚ أُو۟لَـٰٓئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَآءِ ٱلسَّبِيلِ
٧.	النحل (١٦)	٣٦	وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِى كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ ٱعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ وَٱجْتَنِبُوا۟ ٱلطَّـٰغُوتَ
٨.	الزمر (٣٩)	١٧	وَٱلَّذِينَ ٱجْتَنَبُوا۟ ٱلطَّـٰغُوتَ أَن يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوٓا۟ إِلَى ٱللَّهِ لَهُمُ ٱلْبُشْرَىٰ ۚ فَبَشِّرْ عِبَادِ

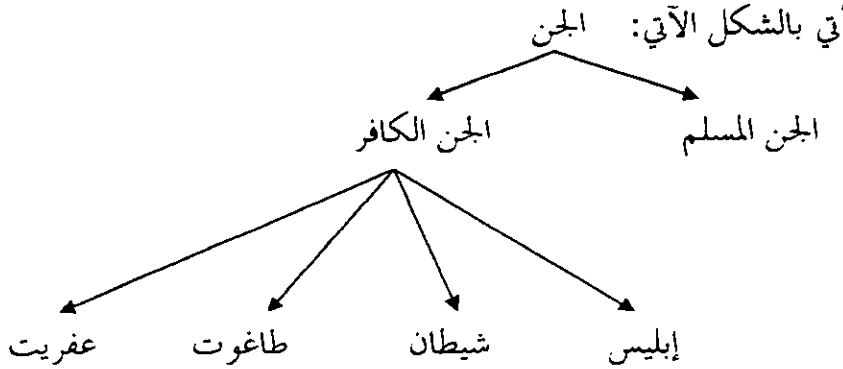
٧. كلمة عفريت، و عددها ١

قَالَ **عِفْرِيتٌ** مِنَ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ و إِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ (النمل ٢٧: ٣٩)

ب. تحليل البينات

١. الجن و مواصفاته من الاشتمال

نظرا إلى العلاقة الدلالية، تعد هذه العبارات (الجن و إبليس و الشيطان و الطاغوت و عفريت) اشتمالا Hyponymy. يكون (أ) مشتملا على (ب) حين يكون (ب) أعلى في التقسيم التصنيفي أو التعريفي. توضيحا لهذا الشرح، فمن الممكن أن نأتي بالشكل الآتي:



فإبليس مثلا هو نوع من مواصفات الجن القبيحة، و ليس جزء من الجن. كما أن الأحمر نوع من ألوان القرطاس، ليس جزء من القرطاس. و من مواصفاته أيضا، الشيطان و الطاغوت و عفريت.

وأما الجنَّة و الجآن هما في نفس المعنى مع الجن كما ذكره العلماء أن المراد بالجنَّة و الجآن هما جماعة أو نفر من الجن. و إشارة لهذا النظر قول تعالى في سورة

الأنعام ٦: ١١٢و سورة الكهف ١٨: ٥٠ و سورة النمل ٢٧: ٣٩ و سورة النساء ٤: ٧٦.

و تعد تلك العبارات (إبليس و الشيطان و الطاغوت و عفريت) من مواصفات الجن، و ليست مخلوقات غير الجن لقول رسول الله صلى الله عليه و سلم الذي رواه مسلم عن عائشة :"خُلِقَتِ الْمَلآئِكَةُ مِنْ نُوْرٍ وَ خُلِقَ الْجآنّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ وَ خُلِقَ آدمُ مِمَّا وَصَفَ لَكُمْ". فمعروف عندنا، أن مخلوقات الله من ناحية أصل خلقها هي الملآئكة التي خلقت من نور و الجآن الذي خلق من نار والانس الذي خلق من طين.

و الحديث الآتي ليس هناك التعارض بينه و بين ما سبق، و إنما يحققه. "حدثنا أبو وائل القاص قال دَخَلْنَا على عُرْوَةَ بن محمّدٍ السَّعْدِيّ فَكَلَّمَهُ رَجُلٌ فَأَغْضَبَهُ فَقَامَ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ رَجَعَ وَ قَدْ تَوَضَّأَ فَقَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي عَطِيَّة قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ إِنَّ الغَضَبَ مِنَ الشَّيْطَانِ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ خُلِقَ مِنَ النَّارِ وَ إِنَّمَا تُطْفَأُ النّارُ بِالْمَاءِ فَإِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ". (رواه أبو داود)

فمعنى لفظ (وَإِنَّ الشَّيْطَانَ خُلِقَ مِنَ النَّارِ): قال تعالى :"وَ الْجَآنَّ خَلَقْنَـــاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُوْمِ". و قال :"خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ". و هذا دليل على أنه من الجن لأن الملآئكة خلقوا من النور. يوصف الجن شيطانا حين يوسوس الناس.

٢. الموضوعات لمعاني الجن في القرآن الكريم:

١. أصل خلق الجن : الحجر١٥:٢٧ ؛ الرحمن ٥٥: ١٥

٢. إخضاع الناس الجن بإذن الله : النمل ٢٧: ١٧؛ سبأ٣٤: ١٢-١٣

٣. لا يعرف الجن الأمور الغيبية : سبأ٣٤: ١٤

٤. مساواة التكليف بين الجن و الإنس : الأنعام ٦: ١٢٨، ١٣٠ ؛ الأعـــراف ٧: ٣٨، ١٧٩؛ هود ١١: ١١٩؛ الســـجدة ٣٢: ١٣؛ الصـــافات ٣٧: ١٥٨؛ فصلت ٤١: ٢٥، ٢٩؛ الأحقاف ٤٦: ١٨؛ الذاريات ٥١: ٥٦؛ الرحمن ٥٥: ٣٩.

٥. استعانة الإنس بالجن: الأنعام ٦: ١٠٠؛ سبأ٣٤: ٤١؛ الجن٧٢: ٦.

٦. ليس للإنس و الجن سلطان : الإسراء ١٧: ٨٨؛ الرحمن ٥٥: ٣٣؛ النمـــل ٢٧: ٣٩.

٧. الجن الكافر عدو للناس: الأنعام ٦: ١١٢؛ الناس ١١٤: ٦؛ الكهف ١٨: ٥٠.

٨. الجن المسلم : الأحقاف ٤٦: ٢٩؛ الجن ٧٢: ١، ٥.

وهناك معنى آخر لكلمة الجنة و الجآن. فخمسة الآيات المشتملة على كلمة الجنة تعني بها "المجنون"، وهي في سورة الأعراف ٧: ١٨٤؛ و المؤمنون ٢٣: ٧٠؛ و سبأ ٣٤: ٨، ٤٦. في هذه الآيات تحكي دعوة النبي محمد لتؤمن أمته بالله، بل يردون رسالته و يقولون إنه لمجنون. و كذلك في سورة المؤمنون ٢٣: ٢٥، قال قوم من الكفار:" إن نوحا بشر مثلنا، و لم يكن إلا مجنونا بدعوته"، مع أنه حامل الرسالة من عند ربه.

فهذا مناسب بما أنزل الله في سورة الأنعام ٦: ١١٢ على أن لكل نبي عدوا :"وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا". فنحن نعتبر بهذا على أن طبيعة الدعوة طريق شاق ولكن الأجر عند الله كبير.

وأما كلمة الجآن التي تعني بها "حية" تكون في سورة النمل ٢٧: ١٠؛ و القصص ٢٨: ٣١؛ قال ابن كثير :" و الجآن ضرب من الحيات أسرعه حركة و أكثره اضطرابا".

كما كان كلمة الجن لها معنى الستر، كذلك مشتقاتها. فالجنة بمعنى مجنون أي جن عقله. وأما الجآن بمعنى الحية ذات حركة سريعة، ولسرعته حتى لا تدركه الأبصار.

وكلمة الجن لا تزال معرفة في أي آية كانت. بخلاف كلمة الجنة و الجآن، إما معرفة و إما نكرة. فالمراد بالجن في جميع آيات القرآن هو المخلوق الغيب المستور عن العيون، و أما كلمة الجنة و الجآن التي تشتمل على معنى كلمة الجن تقترنها كلمة الإنس معرفة كانت أم نكرة.

٣. معنى إبليس

وأما كلمة إبليس تقع في ١١آية في القرآن، و من الجذب تكون مفردا في جميع الآيات، بخلاف كلمة الشيطان، فهناك جمعه في القرآن.

و نفهم من سياق تلك الآيات، أن المراد بإبليس هو الذي أبى حين يأمره الله أن يسجد لآدم. و سمي إبليس لبلسه أي ليأسه من رحمة الله حين طرده الله من الجنة لامتناعه من السجود لآدم. فلعنه الله بسبب معصيته (سورة ص ٣٨: ٧٨). ثم طلب إبليس أن يؤجله إلى يوم القيامة إضلالا و إغواء للناس، فاستجاب الله طلبه. و الخبر عن هذه القصة في قوله تعالى في سورة ص ٣٨: ٧٩-٨٣.

فهذا دليل على أن إبليس أول الجن كآدم أول الإنس. فلم يكن قبله جن كما لم يكن قبل آدم عليه السلام إنس.

وأما من رأى أنه من الملائكة فهو رأي ضعيف. قال الحسن و غيره :" وهو أول الجن و بداءتهم كآدم في الإنس". و قالت فرقة :" كان إبليس و قبيله جنا. لكن الشياطين اليوم من ذريته، فهو كنوح في الإنس".[٢]

فالظاهر أن لإبليس ذرية :" أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَ ذُرِّيَّتَهُ" (الكهف ١٨: ٥٠)، و هم الشياطين. و قال بذلك قوم منهم قتادة و الشعبي و ابن زيد و الضحاك و الأعمش.

٤. الموضوعات لمعاني الشيطان -

وكلمة شيطان في القرآن ٨٨ عددا مفردا و جمعا. و من الموضوعات التي تصور سوء أخلاقه, فهي:

١. الشيطان يعلم السحر: البقرة ٢: ١٠٢.

٢. هو عدو مبين للناس: البقرة ٢: ١٦٨؛ الأنعام ٦: ١٤٢؛ الإسراء ١٧: ١٥.

٣. يخوّف الناس و يأمرهم بالفحشاء: البقرة ٢: ٢٦٨؛ آل عمران ٣: ١٧٥.

---

[٢] ابن حيان الأندلسي، ١٩٩٣، تفسير البحر المحيط، الطبعة الأولى، بيروت: دار الكتب العلمية، ص. ١٢٩.

٤. مسه للإنس و يجعلهم متحيرين : البقرة ٢: ٢٧٥.

٥. الرجيم : آل عمران ٣: ٣٦؛ الحجر ١٥: ١٧.

٦. استزلاله الناس ببعض ما كسبوا : آل عمران ٣: ١٥٥.

٧. قرين السوء : النساء ٤: ٣٨ ؛ مريم ١٩: ٤٥.

٨. إضلال الناس : النساء ٤: ٦٠؛ الأنعام ٦: ٧١.

٩. ضعف كيد الشيطان : الأنعام ٦: ٧٦.

١٠. المريد : النساء ٤: ١١٧؛ الإسراء ١٧: ٢٧.

١١. مسبب خسران مبين : النساء ٤: ١١٩.

١٢. يعدهم غرورا : النساء ٤: ١٢٠.

١٣. كل رجس و فحشاء من عمل الشيطان : المائدة ٥: ٩٠.

١٤. مسبب العداوة و البغضاء : المائدة ٥: ٩١؛ يوسف ١٢: ٥.

١٥. زين الشيطان أعمال الناس : الأنعام ٦: ٤٣؛ الأنفال ٨: ٤٨.

١٦. إنساء الناس : الأنعام ٦: ٦٨؛ المجادلة ٥٩: ١٩.

١٧. وسوسة الشيطان ليفعل الشر : الأنعام ٦: ١٢١؛ الأعراف ٧: ٢٠، ٢٢.

١٨. ولي الضالين : الأعراف ٧: ٣٠.

١٩. اعتراف الشيطان بضلالتهم : ابراهيم ١٤: ٢٢.

٢٠. دعوة الشيطان إلى عذاب السعير : لقمان ٣١: ٢١.

٢١. إنه بريء من عمل الناس : الحشر ٥٩: ١٦.

نظرا إلى الآيات السابقة واضح لنا أن الشيطان لا يزال يدعو النـــاس إلى الفحشاء و المنكر. فلذلك أمر الله لنا الاستيعاذة من وسوسة الشـــيطان. كقـــول تعالى :"وَ قُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَـــزَاتِ الشَّـــياطِينِ" (المؤمنـــون ٢٣: ٩٧)، وكذلك في سورة النحل ١٦: ٩٨.

فالعداوة بين الناس و الشيطان تكون دائما حتى يوم القيامـــة، لأن هـــذه العداوة يورثها أبوهم إبليس. و ذكر القرآن حوالى خمس آيات عن شدة عـــداوة الشيطان، وهي في سورة القرة ٢: ١٦٨، ٢٠٨؛ الأنعام ٦: ١٤٢؛ الإسراء ١٧: ١٥؛ و يس ٣٦: ٦٠. فوجب التبعيد عن وسوسته و الحذر عنه.

و بعد تأمل الباحثة في الآيات المشتملة على كلمة الشيطان وجدت معاني كثيرة لهذه الكلمة. فالشيطان بمعنى إبليس تقع في خمس آيات و هي سورة البقرة ٢: ٣٦؛ الأعراف ٧: ٢٠، ٢٢؛ الإسراء ١٧: ٤٦؛ و طه ٢٠: ١٢٠. و الدليل على ذلك، تكون كلمة الشيطان التي بمعنى إبليس مفردا في جميع الآيات، و الآية قبلها تحكي قصة آدم، إذ أمر الله إبليس أن يسجد لآدم فأبى و استكبر. و من

الأمثلة :"فَأَزَلَّهُمَا ٱلشَّيْطَٰنُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ... " (البقرة ٢: ٣٦) سمي إبليس شيطانا حينما يوسوس الناس و يدعوهم إلى فعل الشر.

و الشيطان بمعنى الناس في سورة البقرة ٢: ١٤، و هذا يناسب بقوله :" وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَٰطِينَ ٱلْإِنسِ وَٱلْجِنِّ..." (الأنعام ٦: ١١٢).

فهناك شيطان من الجن و شيطان من الإنس.

و بين الألوسي على أن المراد بشياطينهم في سورة البقرة ٢: ١٤ هو الذين كانوا يأمرون بالتكاذيب من اليهود – كما قاله ابن عباس – أو كهنتهم - كما قاله الضحاك و جماعة – و سموا بذلك لتمردهم و تحسينهم القبيح و تقبيحهم الحسن، أو لأن قرناءهم الشياطين إن فسروا بالكهانة. و كان على عهد الرسول صلى الله عليه و سلم كثير، منهم: كعب بن الأشرف من بني قريظة و أبي بردة من بني أسلم و عبد الدار في جهينة و عوف بن عامر من بني أسد و ابن السوداء في الشام.[٣]

فالشيطان ليس بمعنى نفر من الجن أو الإنس فقط، بل كل عات متمرد و كل مكروه مذموم يؤدي إلى مضرات. كما قال تعالى :"طَلْعُهَا كَأَنَّهُۥ رُءُوسُ

[٣] شهاب الدين الألوسي، ١٩٩٤، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم و سبع المثاني، الجزء الأول، بيروت: دار الفكر، ص. ٢٥٤.

ٱلشَّيَـٰطِينِ .." (الصافات ٣٧: ٦٥). سميت الحية شيطانا لتصوير شجرة في النار. قال الزجاج و الفراء في تلك الآية :" الشياطين حيات لها رءوس و أعراف، و هي من أقبح الحيات و أخبثها و أخفها جسما ".[٤]

٥. معنى الطاغوت

معنى الطاغوت عامة كل معبود سوى الله و كل داع إلى الضلالة. و من الآيات القرآنية المشتملة على ذلك : النحل ١٦: ٣٦, الزمر: ١٧.

و أما كلمة الطاغوت التي بمعنى شيطان تقع في سورة البقرة ٢: ٢٥٦، و النساء ٤: ٥١، ٧٦. ذكر في تفسير ابن كثير: {فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوْتِ} أي من خلع الأنداد و الأوثان و ما يدعو إليه الشيطان من عبادة كل ما يعبد من دون الله. قال عمر رضي الله عنه :" إن الجبت السحر و الطاغوت الشيطان".[٥]

و سمي الشيطان طاغوتا لأن فعله يجاوز عن الحق.

و أما معنى الطاغوت في سورة النساء ٤: ٦٠ هو الضليل كعب بن الأشرف اليهودي. أخرج ابن أبي حاتم و الطبراني بسند صحيح عن ابن عباس

---

[٤] محمد القرطبي، دون السنة، الجامع الأحكام القرآن، الجزء ١٥، ص. ٨٧.

[٥] ابن كثير، ١٩٩٢، تفسير القرآن العظيم، الجزء ١، بيروت: مكتبة النور العلمية، ص. ٢٥٤.

قال :" كان أبو برزة الأسلمي كاهنا يقضي بين اليهود فيما يتنافرون فيه، فتنافر إليه ناس من المسلمين فأنزل الله {أَلَمْ تَرَ إِلَى الذِيْنَ يَزْعُمُوْنَ أَنَّهُمْ آمَنُوا} إلى قوله {إِلَّا إِحْسَانًا وَ تَوْفِيْقًا}.[٦]

و قيل في جماعة من المنافقين ممن أظهروا الإسلام أرادوا أن يتحاكموا إلى حكام الجاهلية ... فإنها ذامة لمن عدل عن الكتاب و السنة و تحاكم إلى ما سواهما من الباطل و هو المراد بالطاغوت.[٧]

٦. معنى عفريت

و عفريت كان من الجن الكافر ولو أنه من جنود سليمان :"وَحُشِرَ لِسُلَيْمَـٰنَ جُنُودُهُۥ مِنَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ وَٱلطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ " (النمل ٢٧: ١٧).

و بين الطوسي أن معنى عفريت مارد قوي داهية. و قال الحسن :" و عفريت لا يكون إلا كافرا".[٨]

و الآية {إِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِيْنٌ} تدل على إعجابه بنفسه مع أنه لم يستطع تنفيذ أمر سليمان أن يأتي قصر بلقيس, و هذا من علامات كفره.

---

[٦] صفوة البيان لمعاني القرآن الكريم، ١٩٩٤، القاهرة، دار السلام، ص. ٨٨.

[٧] المرجع السابق، ابن كثير جزء ١: ٤٩٢.

[٨] الطوسي، دون السنة، التبيان في تفسير القرآن، المجلد الأول، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ص. ٩٦.

الباب الرابع

الاختتام

أ. خلاصة البحث

بعد تفتيش الباحثة و تأملها في هذا البحث، فتلخص منه فيما يلي:

١. أن أكثرية معاني الجن و مواصفاته في القرآن الكريم تدل على المعاني السلبية، منها مسبب العداوة و الخسران، و يدعو الناس إلى الفحشاء و المنكر. و أما التي تدل على إسلام الجن آيتان فقط, و هي سورة الأحقاف ٤٦: ٢٩ و سورة الجن ٧٢: ١.

٢. بجانب عداوته و إتيانه الخسران, فللجن كثير من الضعف, منها: ١) إخضاع الناس الجنَّ بإذن الله : (النمل ٢٧:١٧؛ سبأ ٣٤: ١٢- ١٣)؛ ٢) لا يعرف الجن الأمور الغيبية : (سبأ ٣٤: ١٤)؛ ٣) ليس للجن سلطان : (الإسراء ١٧: ٨٨؛ الرحمن ٥٥: ٣٣؛ النمل ٢٧: ٣٩)؛ ٤) ضعف كيد الشيطان : (الأنعام ٦: ٧٦), بخلاف كيد الناس فإنه عظيم (يوسف ١٢: ٢٨). ولو عندهم القوة, فقوتهم تؤدي إلى مضرات و التبعيد عن توحيد الله.

٣. انطلاقا مما سبق, فلا يصلح للناس أن يستعينوا بالجن لأنهم أشرار و ضعفاء. فالله أحق أن يستعان. و الحكمة من خلق الجن الكافر, امتحانا للناس كي ينالوا أعلى درجة عند الله, كما قال تعالى:" الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَ الْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً " (الملك ٦٧: ٢).

وكذلك قوله :" أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ و لَمَّا يَعْلَمْ اللهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَ يَعْلَمَ الصَّابِرِيْنَ " (آل عمران ٣: ١٤٢). فمن الإمتحانات و البلايا هي من وسوسة الشيطان. و من جانب آخر, كل إنسان يرجو الحسنة و السعادة. كما يعرف الحسنة, فلا بد أن يعرف السيئة حذرا له.

ب. الاقتراحات

اعتمادا على نتائج البحث و تحليله، فترجو الباحثة الاقتراحات فيما سبق كما يلي:

١. رجاء من هذا البحث زيادة في فهم القرآن خاصة المتعلقة بموضوع البحث. .

٢. رجاء من هذا البحث أن يكون دافعا إلى توحيد الله لمن يشـــرح صـــدره للإسلام.

وقد انتهت الباحثة في كتابة هذا البحث بهداية الله و إعانته. و اعترفـــت الباحثة أن هذه الكتابة كثيرة من الأخطاء و النقصان لضعف نفسها. و لذا تنتظر الباحثة النقد و التصويب على الأخطاء الموجودة لإكمال هذا البحث. و أخـــيرا نسأل الله الرحمن أن يدم لنا الهداية و يختم لنا بحسن الخاتمة.

المراجع

ابن كثير، ١٩٩٢، تفسير القرآن العظيم، الجزء الرابع، الطبعة الأولى، بيروت: مكتبة النور العلمية.

ابن منظور الأفريقي المصري، ١٩٩٢، لسان العرب، المجلد الثالث عشر، الطبعة الثانية، بيروت: دار صادر.

أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي، التبيان في تفسير القرآن، المجلد الأول، بيروت: دار إحياء التراث العربي.

أبو الفضيل شهاب الدين السيد محمود الألوسي، ١٩٩٤، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، بيروت: دار الفكر.

أبوعبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، دون السنة، الجامع الأحكام القرآن، المجلد الثامن،الجزء الخامس عشر.

أحمد مختار عمر، ١٩٨٢، علم الدلالة، ، الطبعة الأولى، الكويت: مكتبة دار العروبة.

أحمد حسن الزيات، ١٩٩٦،تاريخ الأدب العربي، الطبعة الثالثة، بيروت: دار المعرفة.

الإمام الشهيد حسن البنا ،١٩٩٩، فهم الإسلام في ظلال الأصول العشرين (جمعه آمين عبد العزيز)، الطبعة الخامس، القاهرة: دار الدعوة.

إمام محمد الرازي فخر الدين بن العلامة ضياء الدين عمر، ١٩٩٤، تفسير الفخر الرازي، دار الفكر: بيروت.

تمام حسن، ١٩٩٠، مناهج البحث في اللغة، القاهرة: مكتبة الأنجلو المصرية.

تقي الدين أحمد بن تيمية، (٦٦١-٧٢٨هـ)، الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان.

ذوقان عبيدات والأصحاب، البحث العلمي: مفهومه، أدواته، أساليبه، لبنان: دار الفكر.

الراغب الأصفهاني، معجم مفردات ألفاظ القرآن، بيروت: دار الفكر.

حمدي الدمرداش محمد، معجزات القرآن في علاج مس الجان والسحر والحسد والتريف والسرطان، مصر: دار ولى.

حلمي خليل، ١٩٩٥، الكلمة: دراسة لغوية معجمية، الطبعة الثانية، اسكندرية: دار المعرفة الجامعية.

صفوة البيان لمعاني القرآن الكريم، ١٩٩٤، القاهرة: دار السلام.

عمر سليمان الأشقر، دون السنة، عالم الجن والشيطان، الطبعة الثانية، بيروت: دار الكتب العلمية.

عباس محمود العقاد، دون السنة، إبليس، بيروت: منشورات المكتبة العصرية.

فايز الداية، ١٩٩٦ ، علم الدلالة العربي، الطبعة الثانية، دمشق: دار الفكر.

فريد عوض حيدر، ١٩٩٩، علم الدلالة: دواسة نظرية وتطبقية، الطبعة الثانية، القاهرة: مكتبة النهضة المصرية.

ف.ر. باطر، ١٩٩٥، علم الدلالة:إطار جديد، اسكندرية: دار المعرفة الجامعية.

محمد بن يوسف الشهيد بأبي حيان الأندلسي، ١٩٩٣،تفسير البحر المحيط، الطبعة الأولى، بيروت: دار الكتب العلمية.

محمد علي الصابوني، ١٩٩٦، التبيان في علوم القرآن، الطبعة الثالثة، بيروت: دار المعرفة.

المنجد في اللغة والأعلام، ١٩٩٦، الطبعة الخامسة و ثلاثون، بيروت: دار المشرق.

Ali Audah, 1997 , ***Konkordansi Qur'an: Panduan Kata Dalam Mencari Ayat al-Qur'an***, Cetakan II, Bandung: Mizan dan Litera Antar Nusa.

Consuelo G Sevilla dkk, 1993, ***Pengantar Metode Penelitian***, Cetakan I, Jakarta: Universitas Indonesia Press.

M. Quraish Shihab, 2003, ***Tafsir al-Mishbah Pesan, Kesan dan Keserasian al-Qur'an***, Cetakan I, Volume 14, Jakarta: Lentera Hati.

M. Quraish Shihab, 2000, ***Yang Tersembunyi***, Cetakan III, Jakarta: Lentera Hati.

UNIVERSITAS ISLAM NEGRI (UIN) MALANG
FAKULTAS HUMANIORA DAN BUDAYA
JURUSAN BAHASA DAN SASTRA ARAB

Jl. Gajayana No. 50 Malang Telp. (0341) 551354

BUKTI KONSULTASI

Nama Mahasiswa : Maimunah

Nomor Induk : 99310393

Jurusan : Humaniora dan Budaya

Dosen Pembimbing : Wildana Wargadinata MA.

Judul : دراسة وصفية دلالية عن معنى كلمة الجن و مواصفاته في القرآن الكريم

NO	Tanggal	Materi Konsultasi	Tanda Tangan
01	10 April 2004	Proposal	
02	14 April 2004	Seminar Proposal	
03	15 Februari2005	BAB I,	
04	30 Februari2005	ACC BAB I	
05	5 Maret 2005	BAB II	
06	20 Maret 2005	BAB III,IV	
07	1 April 2005	ACC	

Mengetahui

Dekan Fakultas Humaniora dan Budaya

DEPARTEMEN AGAMA UNIVERSITAS ISLAM NEGERI MALANG FAKULTAS HUMANIORA DAN BUDAYA

Drs. H. Dimjati Achmadin, M.Pd

NIP. 150 035 072