

**TRADISI ISLAM DISKURSIF DALAM KAJIAN KITAB TASAWUF  
PERKUMPULAN THORIQOH SYATHORIYAH INDONESIA**

**TESIS**

Oleh:

Yazid Al Ngisqi

NIM. 210204210001



**PROGRAM STUDI MAGISTER STUDI ISLAM  
FAKULTAS PASCASARJANA  
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI MAULANA MALIK IBRAHIM  
2024**

**TRADISI ISLAM DISKURSIF DALAM KAJIAN KITAB TASAWUF  
PERKUMPULAN THORIQOH SYATHORIYAH INDONESIA**

**Tesis**

Diajukan kepada

Pascasarjana Universitas Islam Negeri Maulana Malik Ibrahim Malang Untuk  
Pengajuan Gelar Magister Pada Program Magister Studi Islam

**oleh**

**Yazid Al Ngisqi**

**NIM. 210204210001**

Dosen Pembimbing:

Dr. H. M. Lutfi Mustofa, M.Ag

NIP. 197307102000031002

Dr. Muhammad, Lc., M. Th.I.

NIP. 198904082019031017



**PROGRAM MAGISTER STUDI ISLAM**



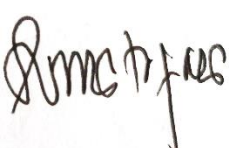

**PASCASARJANA**

**UNIVERSITAS ISLAM NEGERI MAULANA MALIK IBRAHIM MALANG**

**2024**

## LEMBAR PERSETUJUAN

Tesis dengan judul “Tradisi Islam Diskursif dalam Kajian Kitab Tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia,” yang disusun oleh Yazid Al Ngisqi NIM. 210204210001 ini telah diujikan dalam sidang ujian tesis yang diselenggarakan pada hari Senin, 1 Juli 2024 dan telah diperbaiki sebagaimana saran yang diberikan serta disetujui oleh dewan penguji untuk diserahkan ke pascasarjana UIN Maulana Malik Ibrahim Malang sesuai dengan prosedur yang berlaku.

No.	Nama Penguji	Tanggal Persetujuan	TTD
1.	Prof. Dr. Hj. Mufidah Ch, M.Ag	23/7 2024	
2.	Dr. Hj. Erfaniah Zuhriah, M. H	24/7 2024	
3.	Dr. H. M. Lutfi Mustofa, M.Ag	31/7 2024	
4.	Dr. Muhammad, Lc., M. Th.I	25/7 2024	

Mengetahui,  
Ketua Program Studi Magister Studi Islam



Dr. H. M. Lutfi Mustofa, M.Ag  
NIP. 197307102000031002

## LEMBAR PENGESAHAN DEWAN PENGUJI

Tesis dengan judul “Tradisi Islam Diskursif dalam Kajian Kitab Tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia,” telah diuji dan dipertahankan di depan dewan penguji pada tanggal 1 Juli 2024.

Dewan Penguji,

Prof. Dr. Hj. Mufidah Ch, M.Ag.

Penguji Utama

NIP. 196009101989032001

Dr. H. M. Lutfi Mustofa, M.Ag

Ketua Penguji

NIP. 197307102000031002

Dr. Hj. Erfaniah Zuhriah, M. H.

Penguji

NIP. 197301181998032004

Dr. Muhammad, Lc., M. Th.I.

Sekretaris

NIP. 198904082019031017



Mengetahui,  
Direktur Pascasarjana

Prof. Dr. H. Wahidmurni, M.Pd.  
NIP. 196903032000031002

## PERNYATAAN KEASLIAN TESIS

Saya yang bertanda tangan di bawah ini:

**Nama** : Yazid Al Ngisqi

**NIM** : 210204210001

**Program Studi** : Magister Studi Islam

**Judul Tesis** : TRADISI ISLAM DISKURSIF DALAM KAJIAN KITAB TASAWUF  
PERKUMPULAN THORIQOH SYATHORIYAH INDONESIA

Menyatakan bahwa tesis ini sepenuhnya merupakan hasil karya saya sendiri dan tidak mengandung plagiarisme dari tulisan orang lain, baik sebagian maupun keseluruhan. Pendapat atau temuan penelitian dari pihak lain yang tercantum dalam tesis ini telah dikutip atau dirujuk sesuai dengan kode etik penulisan ilmiah yang berlaku. Jika di kemudian hari terbukti bahwa tesis ini mengandung unsur plagiarisme, saya siap untuk diproses sesuai dengan peraturan yang berlaku. Surat pernyataan ini saya buat dengan penuh kesadaran dan tanpa adanya tekanan dari pihak manapun.

Batu, 30 Mei 2024

Penulis,



Yazid Al Ngisqi

NIM. 210204210001

## **MOTTO**

"Tradisi diskursif dalam Islam bukanlah warisan statis, tetapi arena interaksi dan negosiasi yang membentuk identitas kolektif umat Muslim."<sup>1</sup>

-Talal Asad-

---

<sup>1</sup> Talal Asad, *Genealogies of religion : discipline and reasons of power in Christianity and Islam* (Baltimore : Johns Hopkins University Press, [1993] ©1993, n.d.).

## ABSTRAK

Al Ngisqi, Yazid. 2024. Tradisi Islam Diskursif Dalam Kajian Kitab Tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Tesis. Program Studi Studi Islam Pascasarjana Universitas Islam Negeri Maulana Malik Ibrahim Malang, Pembimbing: (1) Dr. H. M. Lutfi Mustofa, M.Ag. (2) Dr. Muhammad, Lc., M. Th. I.

---

**Kata Kunci:** Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, kajian kitab tasawuf, tradisi Islam diskursif.

Munculnya kajian kitab tasawuf dalam organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia tidak bisa dilepaskan dari bagaimana organisasi itu terbentuk. Pembentukan organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia sendiri merupakan hasil dari perubahan sosial yang terjadi di masyarakat, yang mana hal ini dipengaruhi oleh adanya pergolakan antar sesama kelompok tarekat Syathariyah. Selanjutnya, dalam penelitian ini akan menggunakan Antropologi Islam, yang melihat sebuah tradisi dalam Islam sebagai tradisi diskursif, sebab dipengaruhi faktor masa lalu, masa sekarang, masa depan, dan otoritas kekuasaan. Merujuk pada fenomena yang telah dijelaskan, maka diperlukan kajian lebih mendalam, sebagai berikut: 1) Bagaimana pelaksanaan kajian kitab tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia? 2) Apa makna kajian kitab tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia?

Penelitian ini merupakan penelitian lapangan dengan pendekatan deskriptif-kualitatif dan menggunakan desain antropologi Islam. Data diperoleh melalui observasi, wawancara, dan dokumentasi. Sumber data terbagi menjadi primer dari wawancara dan sekunder dari literatur pendukung. Analisis data dilakukan melalui reduksi, penyajian, dan penarikan kesimpulan.

Hasil Temuan dan analisis penelitian menunjukkan bahwa: 1) Munculnya organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dan kajian kitab tasawuf dalam perkumpulan tersebut merupakan bentuk inovasi yang muncul dari tradisi Islam diskursif, sebab dipengaruhi oleh kontestasi para otoritas tarekat, serta memiliki jangkar kepada masa lalu, masa kini, dan masa depan; 2) Makna kajian kitab tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia adalah untuk membuka wawasan, menguatkan keyakinan, memperkenalkan sumber-sumber primer tarekat Syathariyah, dan membentuk rasa persatuan. Makna ini terbentuk melalui proses diskursif yang mencakup interpretasi dan tafsiran terhadap ajaran tarekat Syathariyah, dengan mempertimbangkan masa lalu, masa kini, dan masa depan.

## ABSTRACT

Al Ngisqi, Yazid. 2024. Discursive Islamic Tradition in the Study of Sufism Texts by the Syathoriyah Thoriqoh Association of Indonesia. Thesis. Graduate Program of Islamic Studies, Maulana Malik Ibrahim State Islamic University, Malang. Advisors: (1) Dr. H. M. Lutfi Mustofa, M.Ag. (2) Dr. Muhammad, Lc., M.Th.I.

---

**Keywords:** Syathoriyah Thoriqoh Association of Indonesia, study of Sufism texts, discursive Islamic tradition.

The emergence of the study of Sufism texts within the Syathoriyah Thoriqoh Association of Indonesia cannot be separated from the historical context of how the organization was formed. The establishment of the Syathoriyah Thoriqoh Association of Indonesia was a result of social changes in society, influenced by internal conflicts among the Syathariyah tarekat groups. This study utilizes Islamic Anthropology, which views tradition within Islam as a discursive tradition, influenced by factors from the past, present, future, and the authority of power. Based on the aforementioned phenomena, this study seeks to explore the following: 1) How is the study of Sufism texts conducted within the Syathoriyah Thoriqoh Association of Indonesia? 2) What is the significance of the study of Sufism texts for the Syathoriyah Thoriqoh Association of Indonesia?

This research is a field study with a descriptive-qualitative approach and uses an Islamic anthropology design. Data were obtained through observation, interviews, and documentation. The data sources are divided into primary data from interviews and secondary data from supporting literature. Data analysis was conducted through reduction, presentation, and conclusion drawing.

The findings and analysis of the research reveal that: 1) The emergence of the Syathoriyah Thoriqoh Association of Indonesia and the study of Sufism texts within the organization is a form of innovation arising from a discursive Islamic tradition, influenced by the contestation among tarekat authorities, and anchored in the past, present, and future; 2) The significance of the study of Sufism texts for the Syathoriyah Thoriqoh Association of Indonesia lies in expanding knowledge, strengthening beliefs, introducing primary sources of the Syathariyah tarekat, and fostering a sense of unity. This significance is formed through a discursive process that includes interpretation and understanding of the Syathariyah teachings, considering the past, present, and future.



## الملخص

العشقي، يزيد. ٢٠٢٤. التقليد الإسلامي الخطابي في دراسة نصوص التصوف لجمعية الطريقة الشطارية في إندونيسيا. أطروحة. برنامج الدراسات العليا للدراسات الإسلامية، جامعة مولانا مالك إبراهيم الإسلامية الحكومية، مالانغ. المشرفون: (١) الدكتور. ح. م. لطفي مصطفى، م. أ. غ. (٢) الدكتور محمد، ل. س.، م. ث. إ.

**الكلمات المفتاحية: جمعية الطريقة الشطارية في إندونيسيا، دراسة نصوص التصوف، التقليد الإسلامي الخطابي.**

لا يمكن فصل ظهور دراسة نصوص التصوف ضمن جمعية الطريقة الشطارية في إندونيسيا عن السياق التاريخي لتشكل هذه الجمعية. تأسيس جمعية الطريقة الشطارية في إندونيسيا هو نتيجة للتغيرات الاجتماعية التي حدثت في المجتمع، والتي تأثرت بالصراعات الداخلية بين مجموعات الطريقة الشطارية. يستخدم هذا البحث الأنثروبولوجيا الإسلامية، التي تنظر إلى تقليد معين داخل الإسلام كتقليد خطابي، متأثراً بعوامل من الماضي، الحاضر، المستقبل، وسلطة القوة. بناءً على الظواهر المذكورة، يتطلب البحث تحليلاً أعمق يتضمن ما يلي: (١) كيف تُنفذ دراسة نصوص التصوف في جمعية الطريقة الشطارية في إندونيسيا؟ (٢) ما هو معنى دراسة نصوص التصوف لجمعية الطريقة الشطارية في إندونيسيا؟

هذا البحث هو دراسة ميدانية باستخدام نهج وصفي-نوعي وتصميم الأنثروبولوجيا الإسلامية. تم الحصول على البيانات من خلال الملاحظة، المقابلات، والتوثيق. وتم تقسيم مصادر البيانات إلى بيانات أولية من المقابلات وبيانات ثانوية من الأدبيات الداعمة. تم تحليل البيانات من خلال التخفيض، العرض، واستخلاص النتائج.

أظهرت النتائج والتحليلات أن: (١) ظهور جمعية الطريقة الشطارية في إندونيسيا ودراسة نصوص التصوف في تلك الجمعية يمثل شكلاً من أشكال الابتكار الناتج عن التقليد الإسلامي الخطابي، المتأثر بالتنافس بين سلطات الطريقة، وله جذور في الماضي، الحاضر، والمستقبل؛ (٢) يكمن معنى دراسة نصوص التصوف لجمعية الطريقة الشطارية في إندونيسيا في توسيع المعرفة، تعزيز الإيمان، تقديم المصادر الأساسية للطريقة الشطارية، وتشكيل شعور بالوحدة. ويتشكل هذا المعنى من خلال عملية خطابية تشمل التفسير والفهم لتعاليم الطريقة الشطارية، مع مراعاة الماضي، الحاضر، والمستقبل.

## KATA PENGANTAR

*Alhamdulillahirabbil'alamin*, puji syukur atas kehadiran Allah SWT yang telah memberikan rahmat dan pertolongan penulisan tesis yang berjudul: “*TRADISI ISLAM DISKURSIF DALAM KAJIAN KITAB TASAWUF PERKUMPULAN THORIQOH SYATHORIYAH INDONESIA*” sehingga penulis dapat menyelesaikannya dengan baik. Shalawat beserta salam selalu tercurahkan kepada baginda Nabi Muhammad SAW yang telah meberikan *uswatun hasanah* kepada kita semua dalam menjalani kehidupan ini sesuai dengan tuntunannya.

Dengan segala pengajaran, pengarahan, serta bantuan layanan yang telah diberikan, maka dengan segala kerendahan hati penulis menyampaikan ucapan terima kasih tak terhingga kepada:

1. Prof. Dr. H. M. Zainuddin, MA., selaku Rektor Universitas Islam Negeri Maulana Malik Ibrahim Malang.
2. Prof. Dr. H. Ahidmurni, M.Pd selaku Direktur Pascasarjana Universitas Islam Negeri Maulana Malik Ibrahim Malang.
3. Dr. H. M. Lutfi Mustofa, M.Ag selaku Ketua Program Studi Magister Studi Islam Pascasarjana Universitas Islam Negeri Maulana Malik Ibrahim Malang.  
Terimakasih penulis haturkan kepada beliau yang telah memberikan bimbingan, saran, serta motivasi selama menempuh perkuliahan.
4. Segenap dosen dan staf Pascasarjana Universitas Islam Negeri Maulana Malik Ibrahim Malang yang telah memberikan pembelajaran kepada kami semua.

Dengan niat yang ikhlas, semoga amal mereka semua menjadi bagian dari ibadah untuk mendapatkan ridha Allah SWT.

5. Dr. H. M. Lutfi Mustofa, M.Ag dan Dr. Muhammad, Lc., M. Th.I. selaku dosen pembimbing terhebat dan terbaik yang dengan sepenuh hati telah meluangkan waktu, tenaga serta energinya untuk membimbing, mengarahkan dan memotivasi dalam menyelesaikan penulisan tesis ini.
6. Kedua orang tua penulis, Bapak H. Mungawan dan (almarhumah) Ibu Hj. Istiqomatus Sa'adah. Terima kasih atas limpahan kasih sayang serta dukungannya sehingga penulis dapat menyelesaikan studi magister ini. Tidak lupa juga kepada adik penulis, Sohibul Fafa Tajul Arifin yang terus mensupport penulis
7. Guru-guru penulis di pesantren, KH. M. Baidowi Muslich pengasuh pondok pesantren Anwarul Huda Malang, berserta dua menantu beliau; ustadz H. Syamsul Huda dan ustadz Dr. Nurul Yaqien, M.Pd., serta seluruh *asatidz* yang telah mengajar dan membimbing penulis selama di pesantren.
8. Teman-teman penulis di pondok pesantren Anwarul Huda yang telah banyak membantu dan membersamai penulis selama ini.
9. Para pengurus Organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia; kyai Sulaiman, ustadz Hasib Rosyadi, ustadz Hanif Fathoni, mas Baydowy, mas Supriyadi, yang telah sabar membantu dan membersamai penulis selama pengumpulan data penelitian ini.

10. Pengasuh pondok pesantren Darul Ulum Magetan, KH. Muhammad Nurul Islam yang telah berkenan memberikan data terhadap penelitian ini serta mengizinkan penulis bertabarak ajaran tarekat Syathariyah dari sanadnya.
11. Pengasuh pondok pesantren PETA Tulungagung, KH. Charir Mohammad Sholahuddin al-Ayyubi (kyai Saladin) dan murid-murid tarekat Syadziliyah, terutama Paman Lutfi, yang telah banyak memberikan informasi dan sumbangan pemikiran terhadap penelitian ini.
12. Seluruh pihak yang telah membantu penyelesaian tesis ini, baik secara moral, spiritual, tenaga, dan waktu, penulis ucapkan terimakasih sebanyak-banyaknya. *Jazakumullah ahsanal jaza'*.

Dengan terselesaikannya laporan tesis ini, harapannya ilmu yang telah kami peroleh selama kuliah dapat memberikan manfaat amal kehidupan di dunia dan akhirat. Sebagai manusia yang tak pernah luput dari kekhilafan, penulis sangat mengharapkan pintu maaf serta kritikan dan saran dari semua pihak demi upaya perbaikan di waktu yang akan datang.

Batu, 30 Mei 2024

Penulis.

## PEDOMAN TRANSLITERASI

Pedoman transliterasi Arab-Indonesia yang digunakan dalam penulisan tesis ini merujuk pada Surat Keputusan Menteri Agama RI dan Menteri Pendidikan dan Kebudayaan RI nomor 158/1987 dan 0543/U/1987, yaitu sebagai berikut:

### A. Konsonan

ا	:	tidak dilambangkan	م	:	m
ب	:	b	ن	:	n
ت	:	t	و	:	w
ث	:	ṡ	هـ	:	h
ج	:	j	ي	:	y
ح	:	ḥ			
خ	:	kh			
د	:	d			
ذ	:	ḏ			
ر	:	r			
ز	:	z			
س	:	s			
ش	:	sy			
ص	:	ṡ			
ض	:	ḏ			
ط	:	ṡ			

ظ : z  
 ع : ‘  
 غ : g  
 ف : f  
 ق : q  
 ك : k  
 ل : l

**B. Vokal, Panjang dan Diftong**

Vokal Pendek		Vokal Panjang		Diftong	
-َ--	a	-ا-َ	Ā	-ي-َ	Ay
-ِ--	i	-ي-ِ	Ī	-و-ِ	Aw
-ُ--	u	-و-ُ	Ū	بَا	bḥḥa’

Contoh:

Vokal Panjang: قَالَ ditulis *qāla*

قِيلَ ditulis *qīla*

دُونَ ditulis *dūna*

Diftong : قَوْلَ ditulis *qawla*

خَيْرَ ditulis *khayra*

### C. Ta' Marbutah (ة)

Ta' marbutah ditransliterasikan dengan huruf "t" jika berada di tengah kalimat. Namun bila ta' marbutah tersebut berada di akhir kalimat, maka ditransliterasikan dengan menggunakan huruf "h" misalnya الرسالة للمدرسة menjadi *al-risālah li al-mudarrisah* atau apabila berada di tengah-tengah kalimat yang terdiri dari susunan *muḍāf* atau *muḍāf ilayh*, maka ditransliterasikan dengan menggunakan huruf "t" yang disambungkan dengan kalimat berikutnya, contoh: فِي رَحْمَةِ اللَّهِ menjadi *fī raḥmatillāh*.

### D. Kata Sandang dan Lafadh Al-Jalalah

Kata sandang berupa "al" (ال) ditulis dengan huruf kecil, kecuali terletak di awal kalimat, sedangkan "al" dalam lafadz jalalah yang berada di tengah-tengah kalimat yang disandarkan (*idhafah*) maka dihilangkan. Perhatikan contoh-contoh berikut ini:

1. Al-Imam al-Bukhariy mengatakan ...
2. Al-Bukhariy dalam muqaddimah kitabnya menjelaskan ...
3. *Billah 'azza wa jalla*

### E. Nama dan Kata Arab Terindonesiakan

Pada prinsipnya setiap kata yang berasal dari bahasa Arab harus ditulis dengan menggunakan system transliterasi. Apabila kata tersebut merupakan nama Arab dari orang Indonesia atau bahasa Arab yang sudah terindonesiakan, tidak perlu ditulis dengan menggunakan system transliterasi. Perhatikan contoh berikut:

"... Abdurrahman Wahid, mantan Presiden RI keempat, dan Amin Rais mantan Ketua MPR pada masa yang sama, telah melakukan kesepakatan untuk

menghapuskan nepotisme, kolusi, dan korupsi dari muka bumi Indonesia, dengan salah satu caranya melalui pengintensifan salat berbagai kantor pemerintahan, namun...”

Perhatikan penulisan nama “Abdurrahman Wahid”, “Amin Rais ” dan kata “salat” ditulis dengan menggunakan tata cara penulisan bahasa Indonesia yang disesuaikan dengan penulisan namanya. Kata-kata tersebut sekaligus berasal dari bahas Arab, namun ia berupa nama dari orang Indonesia dan terindonesiakan, untuk itu tidak ditulis dengan cara “Abd al-Rahman Wahid”, “Amin Rais”, dan bukan ditulis dengan “shalat”.



## DAFTAR ISI

<b>LEMBAR PERSETUJUAN .....</b>	<b>iii</b>
<b>PERNYATAAN KEASLIAN TESIS .....</b>	<b>iv</b>
<b>MOTTO .....</b>	<b>vi</b>
<b>ABSTRAK .....</b>	<b>vii</b>
<b>KATA PENGANTAR.....</b>	<b>x</b>
<b>PEDOMAN TRANSLITERASI .....</b>	<b>xiii</b>
<b>DAFTAR ISI.....</b>	<b>xvii</b>
<b>DAFTAR TABEL .....</b>	<b>xix</b>
<b>DAFTAR GAMBAR.....</b>	<b>xix</b>
<b>BAB I PENDAHULUAN.....</b>	<b>1</b>
A. Konteks Penelitian .....	1
B. Fokus Penelitian .....	9
C. Tujuan Penelitian .....	9
D. Manfaat Penelitian .....	9
E. Penelitian Terdahulu dan Orisinalitas Penelitian.....	10
F. Definisi Istilah .....	16
<b>BAB II KAJIAN TEORI .....</b>	<b>19</b>
A. Perspektif Teori .....	19
B. Kajian Teoretik dalam Perspektif Islam.....	30
C. Kerangka Berpikir.....	45
<b>BAB III METODE PENELITIAN .....</b>	<b>48</b>
A. Jenis Penelitian .....	48
B. Pendekatan Penelitian.....	48
C. Kehadiran Peneliti.....	51
D. Lokasi Penelitian.....	52
E. Sumber Data .....	52
F. Teknik Pengumpulan Data.....	55
G. Teknik Analisis Data .....	58

H. Keabsahan Data.....	60
<b>BAB IV PAPARAN DATA DAN TEMUAN PENELITIAN .....</b>	<b>63</b>
A. Gambaran Umum Latar Penelitian .....	63
B. Paparan Data.....	78
1. Kajian Kitab Tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia	78
2. Makna Kajian Kitab Tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia .....	96
C. Temuan Penelitian .....	117
1. Kajian Kitab Tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia .....	117
2. Makna Kajian Kitab Tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia .....	128
<b>BAB V PEMBAHASAN .....</b>	<b>135</b>
A. Kajian Kitab Tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia	135
1. Perbedaan Kurikulum Ajaran Kelompok-kelompok Tarekat Syathariyah ...	135
2. Kontestasi para Otoritas Tarekat Syathariyah.....	138
3. Otoritas Baru, Pendirian Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, munculnya kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia .....	141
B. Makna kajian kitab tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia .....	146
1. Sebagai Sarana untuk Membuka Wawasan Keilmuan bagi Kelompok- kelompok Tarekat Syathariyah.....	146
2. Sebagai Sarana untuk Memperkuat Keyakinan terhadap Ajaran Tarekat Syathariyah.....	148
3. Sebagai Sarana untuk Memperkenalkan Sumber Primer Tarekat Syathariyah kepada Khalayak Umum .....	151
4. Sebagai Sarana untuk Menumbuhkan Semangat Persatuan antara Sesama Penganut Tarekat Syathariyah.....	152
<b>BAB VI PENUTUP .....</b>	<b>157</b>
A. Kesimpulan .....	157
B. Saran .....	158

<b>DAFTAR PUSTAKA .....</b>	<b>160</b>
<b>LAMPIRAN-LAMPIRAN .....</b>	<b>164</b>

### **DAFTAR TABEL**

Tabel 1. 1 Orisinalitas Penelitian .....	15
Tabel 3. 1 Sumber Data Primer (wawancara) .....	53
Tabel 3. 2 Sumber Data Sekunder .....	54
Tabel 3. 3 Observasi.....	56
Tabel 4. 1 Pengurus Organisasi.....	74
Tabel 4. 1 Pengurus Organisasi.....	74
Tabel 4. 2 Podcast-podcast.....	96
Tabel 5. 1 Tradisi Islam Diskursif dalam Kajian Kitab Tasawuf .....	155

### **DAFTAR GAMBAR**

Gambar 2. 1 Kerangka Berfikir.....	47
------------------------------------	----

## **BAB I**

### **PENDAHULUAN**

#### **A. Konteks Penelitian**

Kajian kitab tasawuf yang ada di dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia merupakan sebuah fenomena yang tidak bisa dilepaskan dari adanya eksistensi sufisme kelompok-kelompok tarekat di dalam kehidupan sosial masyarakat. Fenomena kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia muncul sebagai bukti adanya perubahan sosial yang terjadi di masyarakat sebab eksistensi sufisme kelompok-kelompok tarekat. Hal ini dikarenakan eksistensi sufisme kelompok-kelompok tarekat memberikan beberapa poin penting dalam perubahan sosial di masyarakat, Pertama, perkembangan gerakan kaum sufi memberikan kontribusi signifikan terhadap sosiologi-keagamaan. Melalui berbagai tarekat, kaum sufi mengembangkan praktik-praktik keagamaan yang unik serta melahirkan beragam gerakan sosial. Kedua, hubungan patron-klien antara guru dan murid dalam setiap tarekat tidak hanya memiliki makna religius, tetapi juga berfungsi sebagai kekuatan sosial yang berpotensi menjadi gerakan sosial dan politik. Ketiga, aktivitas gerakan kaum sufi yang berlangsung di tengah dinamika masyarakat secara umum dapat mempengaruhi perubahan dalam gerakan, peran, dan hubungan

sosial-politik. Keempat, perbedaan dalam pemahaman doktrin dan praktik keagamaan antar tarekat menjadi faktor utama yang memperjelas tipologi gerakan kaum sufi.<sup>2</sup>

Selanjutnya, titik pijak munculnya kajian kitab tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia tidak lain adalah karena pergulatan dari berdirinya Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia itu sendiri. Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia yang dalam perjalanannya berdiri atas dasar kesadaran dan keprihatinan dari beberapa penganut tarekat Syathariyah saat melihat realitas yang terjadi di tengah-tengah mereka, yang mana antara sesama penganut merasa bahwa kelompok tarekatnya yang paling benar, sanadnya yang paling sah, terjadi kesenjangan dan eksklusivitas di antara mereka. Hal yang serupa juga pernah terjadi pada tarekat Naqsyabandiyah-Khalidiyah di Minangkabau, yang mana terjadi perdebatan antara Kaum Muda dan Kaum Tua karena didasari atas perbedaan mereka dalam melihat dan memandang hakikat sebuah tarekat. Kenyataan-kenyataan semacam ini muncul berdasarkan fakta historis, bahwa antar kelompok tarekat bisa terjadi saling respons dan gugat. Hal yang demikian ini, biasanya disebabkan oleh faktor internal yang bersumber dari ajaran tarekat itu sendiri, ataupun faktor eksternal di mana terjadi proses perubahan sosial politik yang membuat para pemegang otoritas tarekat merespon konsep bertarekat dengan cara yang berbeda-beda.<sup>3</sup> Oleh karenanya,

---

<sup>2</sup> M. Khamim, "Sufisme dan Perubahan Sosial: Kaum Tarekat dan Dinamika Sosial Keagamaan," *Al-Isnad: Journal of Islamic Civilization History and Humanities* 2, no. 1 (2022): 65–82.

<sup>3</sup> Nasrullah, "Respons dan Tantangan Kaum Tua Atas Kritik Kaum Muda Terhadap Tarekat di Minangkabau Awal Abad 20," *Anil Islam: Jurnal Kebudayaan dan Ilmu Keislaman* 9, no. 2 (2016): 211–46.

untuk mencari jalan tengah dari permasalahan yang terjadi, beberapa penganut tarekat Syathariyah yang ada di wilayah Kediri dan sekitarnya merasa perlu untuk membuat wadah sebagai tempat silaturahmi sekaligus diskursus keilmuan bagi sesama penganut tarekat Syathariyah yang di kemudian hari ini wadah ini dikenal dengan Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia.<sup>4</sup>

Dalam perjalanannya, untuk menjawab berbagai macam problematika yang muncul baik dikalangan para penganut tarekat Syathariyah ataupun tarekat-tarekat pada umumnya, Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia memulainya dengan mengadakan kajian kitab-kitab tasawuf yang menjadi sumber primer tarekat Syathariyah. Adanya kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia merupakan sebuah praktik yang muncul dari interaksi dan integrasi kaum tarekat yang sudah berlangsung lama di daerah Kediri. Hal ini sejalan dengan yang dikemukakan oleh Hegel dan Marx, bahwa pada dasarnya manusia selalu melakukan eksternalisasi, karena manusia merupakan makhluk yang selalu bertindak. Dengan pemahaman tentang eksternalisasi dan internalisasi, pada hakikatnya manusia mengonstruksi dunia mengikuti bentuk kecenderungan sosial budaya dan psikologisnya.<sup>5</sup>

Selanjutnya, tradisi kajian kitab (kitab kuning) sendiri merupakan bagian dari tradisi intelektual Islam di Indonesia yang terintegrasi dengan jaringan ulama Timur

---

<sup>4</sup> Hasib Rosyadi, *wawancara* (Kediri, 1 November 2022).

<sup>5</sup> Gusmira Wita dan Fansuri Mursal, "Fenomenologi Dalam Kajian Sosial Sebuah Studi Tentang Konstruksi Makna," *Titian: Jurnal Ilmu Humaniora* 06, no. 2 (2022): 325.

Tengah dan tercatat dalam sanad-sanad keilmuan.<sup>6</sup> Kitab-kitab yang dikaji adalah sebagaimana yang populer diajarkan di pesantren, yakni: fikih, akidah, nahwu, saraf, balaghah, hadis, tasawuf, tafsir, kalam, usul fikih, mantik, dan sejarah peradaban Islam.<sup>7</sup> Metode yang lazim digunakan dalam pembelajaran kitab kuning di pesantren-pesantren Indonesia adalah metode sorogan dan bandongan. Dalam metode sorogan, santri membaca kitab di hadapan kiai, sementara dalam metode bandongan, kiai membaca kitab dan santri mencatat makna perkata yang dijelaskan. Kitab kuning, atau kitab klasik (*turats*), memiliki peran penting dalam sejarah pesantren, membawa perubahan sosial yang signifikan dalam masyarakat dan agama di berbagai aspek. Kajian kitab-kitab tersebut mengungkap kekayaan khazanah ilmu yang meliputi ibadah, muamalah, politik, sosial, dan lainnya, yang semuanya dapat berkontribusi untuk mencapai kesejahteraan material dan spiritual.<sup>8</sup>

Dalam konteks penelitian ini akan dibahas mengenai tradisi Islam diskursif dalam kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Sebagaimana yang dijelaskan sebelumnya, bahwa tradisi kajian kitab kuning merupakan sebuah tradisi intelektual Islam yang sudah melekat di Nusantara. Namun, dalam praktiknya kajian kitab kuning memiliki ciri khasnya masing-masing di setiap daerah. Sebagai perbandingan, kajian kitab yang dilakukan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah

---

<sup>6</sup> D Hadi Imawan dan M R Syibly, "Peran Tarekat Dan Kitab Kuning Dalam Membentuk Masyarakat Santri Madani Di Mlangi Yogyakarta," no. April (2019): 43–55.

<sup>7</sup> Mustofa Mustofa, "Kitab Kuning Sebagai Literatur Keislaman Dalam Konteks Perpustakaan Pesantren," *Tibannndaru : Jurnal Ilmu Perpustakaan dan Informasi* 2, no. 2 (2019): 1.

<sup>8</sup> Syaifulloh Yusuf dan Dzulkifli Hadi Imawan, "Kitab Kuning dan Pembentukan Karakter Religius Muslim Indonesia," *Islamika Inside: Jurnal Keislaman dan Humaniora* 6, no. 1 (2021): 122–48.

Indonesia hanya mengkaji kitab-kitab tasawuf sumber primer tarekat Syathariyah, yang antara lain adalah; *Dha'ul Halah fi Dzikri Huwa wa al-Jalalah* karya Ahmad al-Qusyasyi, *al-Simth al-Majid* karya Ahmad al-Qusyasyi, *Risalah al-Syattariyyah* karya Bahauddin bin Atha', *Tanbih al-Masyi* karya Abdurrauf Singkel. Sejalan dengan itu, untuk menunjang kegiatan organisasi, Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia juga melakukan pelacakan terhadap manuskrip-manuskrip kitab karangan para mursyid Syathariyyah untuk kemudian didigitalisasi, ditahkik, dan dikaji. Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia juga mengadakan *podcast* yang membahas tema-tema terkait tasawuf secara berkala. Berbeda dengan kajian kitab tasawuf yang ada di pondok pesantren Maulana Rumi, Sewon, Yogyakarta yang fokus mengkaji kitab-kitab tasawuf karya Jalaluddin Rumi seperti *Matsnawi*, *Diwan Syams Tabriz*, *Ruba'iyat* ataupun kitab-kitab tasawuf lain seperti *Tafsir al-Jailani*, dan *Fushushul Hikam*. Dalam rangkaian kajian kitab tasawuf di pesantren Maulana Rumi juga diisi dengan pelantunan qasidah *Burdah* dan tari Sufi.<sup>9</sup> Hal yang telah disebutkan di atas membuktikan bahwa meskipun praktik kajian kitab tasawuf dalam tradisi orang-orang tarekat (atau secara umum kajian kitab di pondok pesantren) merupakan tradisi yang umum terjadi, namun setiap penyelenggaranya memiliki ciri khas dan motif pelaksanaan yang bermacam-macam.

---

<sup>9</sup> Isna Wahyu Hidayati, "Konstruksi Pendidikan Tauhid pada Pengajian Sholawat Burdah Pondok Pesantren Maulana Rumi Timbulharjo Sewon Bantul Yogyakarta," *NALAR: Jurnal Peradaban dan Pemikiran Islam* 4, no. 2 (2021): 135–41.



Perlu dipahami di sini, bahwa fenomena kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia tidak dapat terpisahkan dengan interpretasi mereka tentang makna. Sebab, sebagaimana yang dikemukakan oleh Husserl, makna merupakan isi penting yang muncul dari hasil pengalaman kesadaran individu. Makna tersebut dibangun oleh individu melalui proses berfikir, karena akal budi yang memberikan makna pada segala sesuatu. Kesadaran yang bersifat intensional (mengandung maksud) itu selalu diarahkan kepada dunia kehidupan (*life world*) dan dunia ini merupakan sebuah dunia antarsubjek (*intersubjektive*). Maksudnya adalah manusia yang berada dalam dunia tersebut saling berhubungan, sehingga kesadaran yang terbentuk diantara mereka bersifat sosial atau dimiliki bersama. Pengalaman pribadi dalam dunia tersebut beserta pengalaman orang lain merupakan pengamalan bersama. Proses kebersamaan ini, menurut Husserl, dapat terjadi karena dalam memandang suatu gejala, Individu selalu beranggapan bahwa gejala-gejala tersebut dialami atau bisa dialami oleh orang lain sebagaimana yang bersangkutan mengalaminya. Individu selalu memandang bahwa suatu peristiwa atau objek bagi orang lain sama halnya dengan gejala tersebut baginya. Artinya individu beranggapan bahwa makna yang diberikan pada suatu gejala itu sama dengan makna yang diberikan oleh orang lain. Maka hal inilah yang dimaksud dengan intersubjektivitas dalam kehidupan.<sup>10</sup>

---

<sup>10</sup> Wita dan Mursal, "Fenomenologi Dalam Kajian Sosial Sebuah Studi Tentang Konstruksi Makna."

Untuk meneliti tradisi Islam diskursif dalam kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, sudah selayaknya dalam penelitian ini dihadirkan penelitian-penelitian terdahulu sebagai penunjang dan pembandingnya. Penelitian-penelitian yang membahas tarekat Syathariyah sendiri sudah banyak dilakukan, diantaranya penelitian Roni Faslah, Ahmad Syafi'i Mufadzilah, dan MHD. Rusydi yang mengkaji tentang transformasi ajaran tarekat Syathariyah yang akulturatif dengan tradisi lokal. Penelitian Ziilfadlia Nirmala yang mengkaji tentang nilai-nilai pendidikan Islam yang diakomodir oleh tarekat Syathariyah. Penelitian Roni Faslah tentang corak neo-sufisme yang terdapat di dalam tarekat Syathariyah.<sup>11</sup> Penelitian Ahwan Fanani tentang ajaran tarekat Syathariyah dalam naskah *Risalah Shattariyah* Gresik menggunakan pendekatan filologi.<sup>12</sup> Penelitian Ahmad Azhari, Musthofa dan Khaerul Wahidin tentang tata cara dzikir dan etikanya dalam tarekat Syathariyah.<sup>13</sup> Penelitian Muhamad Shoheh tentang ajaran tarekat Syathariyah yang berasal dari *kitab al-Jawahir al-Khamsah*.<sup>14</sup> Berdasarkan beberapa penelitian yang telah dihadirkan, penulis menemukan bahwa penelitian tentang tradisi Islam diskursif dalam kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia merupakan penelitian yang baru serta layak untuk dilakukan.

---

<sup>11</sup> Roni Faslah, "Corak Neo-Sufisme Ulama Tarekat Syattariyah: Studi Jaringan Ulama Nusantara Abad ke-17," *At-Turās* 3, no. 2 (2016): 143–60.

<sup>12</sup> Ahwan Fanani, "Naskah Risālah Shattariyyah Gresik," *Walisono* 20, no. November 2012 (2012): 347–70.

<sup>13</sup> Azhari Ahmad, Musthofa, dan Wahidin Khaerul, "Sejarah dan Ajaran Tarekat Syattariyah di Keraton Keprabonan Cirebon" 1 (2021): 359–67.

<sup>14</sup> Muhamad Shoheh, "Naskah Al-Jawahir Al-Khamsah Sebagai Sumber Rujukan Ajaran Tarekat Tsyattariyah Dan Persebaran Salinannya," *Alqalam* 35, no. 1 (2018): 75.

Dalam penelitian ini penulis akan meneliti lebih dalam tentang bagaimana pelaksanaan kajian kitab tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, serta bagaimana makna kajian kitab tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Adapun pendekatan yang akan digunakan dalam penelitian ini adalah Antropologi Islam menurut Talal Asad, yang mana sebagai seorang antropolog, Asad berpendapat bahwa Islam adalah sebuah tradisi diskursif. Umat Islam, di berbagai tempat dan waktu, senantiasa berusaha melegitimasi praktik-praktik keagamaan mereka dengan merujuk pada sumber-sumber otoritatif. Selain itu, sebagai tradisi diskursif, Islam juga mengarahkan pemeluknya untuk terus mencari cara yang benar dalam beragama dan memahami tujuan dalam mempraktikkan ajaran-ajaran keagamaan.<sup>15</sup> Oleh karenanya, jika dikaitkan dengan penelitian ini, kajian kitab tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia adalah sebuah tradisi diskursif yang terjadi di dalam institusi tarekat. Kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dilakukan untuk mencari legitimasi dan otentisitas dengan menghubungkan diri pada otoritas di masa lalu. Selain merujuk pada teks dan preseden historis, kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia juga berorientasi ke masa depan. Ini berarti bahwa kajian tersebut tidak hanya meniru model-model dari masa lalu.<sup>16</sup>

---

<sup>15</sup> Talal Asad, "The Idea of an Anthropology of Islam," *Qui Parle Spring/Summer* 17, no. 2 (2009): 1–30.

<sup>16</sup> Muhamad Rofiq Muzakkir, "Antropologi Islam menurut Talal Asad: Islam sebagai 'Tradisi Diskursif,'" *The Suryakanta*, 2020.

## **B. Fokus Penelitian**

Berdasarkan konteks penelitian di atas, maka penelitian ini akan membahas tentang:

1. Bagaimana pelaksanaan kajian kitab tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia?
2. Apa makna kajian kitab tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia?

## **C. Tujuan Penelitian**

Tujuan dari penelitian ini adalah:

1. Untuk mengetahui pelaksanaan kajian kitab tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia
2. Untuk mengetahui makna kajian kitab tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia.

## **D. Manfaat Penelitian**

Dengan adanya penelitian ini, diharapkan dapat memberi manfaat sebagai berikut:

1. Secara Teoritis

Penelitian ini diharapkan mampu memberi sumbangan ilmu dalam kajian studi Islam, terutama dalam melihat fenomena kajian kitab-kitab tasawuf di kalangan kelompok tarekat, yang dalam hal ini adalah Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia.

## 2. Secara Praktis

- a) Bagi Peneliti: Sebagai landasan untuk mengembangkan kemampuan akademik dan pengalaman peneliti dalam bidang studi keIslaman, yang dalam hal ini adalah lingkup tarekat Syathariyah, agar lebih komprehensif dalam membaca realitas yang terjadi di masyarakat, kemudian dijadikan wahana untuk meningkatkan mutu *out-put* studi keIslaman.
- b) Bagi Lembaga: Sebagai Informasi dalam meningkatkan mutu studi Islam, yakni menghasilkan akademisi yang objektif dan kritis dalam melihat konstruk sosial, khususnya bagi Universitas Islam Negeri Maulana Malik Ibrahim Malang.
- c) Bagi Masyarakat Umum: Sebagai media informasi ilmiah dan bahan pertimbangan bagi masyarakat dalam melihat berbagai fenomena/kegiatan yang diadakan oleh kelompok-kelompok tarekat.

### **E. Penelitian Terdahulu dan Orisinalitas Penelitian**

Pertama, tesis yang ditulis oleh Sirajul Uhad dengan judul “Dinamika Tarekat Syathariyah di Sumatera Barat Tahun 1963-2020,” tahun 2022. Penelitian ini menggunakan metode sejarah dengan pendekatan heuristik. Hasil penelitian ini menunjukkan bahwa ajaran dan praktek keagamaan tarekat Syathariyah di Sumatera Barat telah mengalami perubahan dan penambahan, sehingga paham Syathariyah yang berkembang di Sumatera Barat adalah paham *Wahdatus Syuhud* bukan *Wahdatul Wujud* dan berkembang pula ajaran *wujudiyah* yang menyimpang dari

syariat.<sup>17</sup> Penelitian ini memiliki kesamaan dengan penelitian yang penulis lakukan, yaitu kelompok tarekat Syathariyah sebagai objek penelitian. Namun, secara keseluruhan, penelitian ini sangat berbeda dengan penelitian yang sedang penulis lakukan. Fokus penelitian yang dilakukan oleh Sirajul Uhad adalah untuk mengetahui landasan pengajian dan ajaran tarekat Syathariyah di Sumatera Barat serta menjelaskan bentuk praktik ajaran Syathariyah di surau-surau Syathariyah di Sumatera Barat. Sedangkan fokus penelitian penulis adalah untuk memahami tradisi Islam diskursif dalam kajian kitab tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia.

Penelitian ini memiliki kesamaan dengan penelitian yang penulis lakukan, yakni kelompok tarekat Syathariyah sebagai objek penelitian. Namun, secara garis besar penelitian ini sangat berbeda dengan penelitian yang sedang penulis lakukan. Diantaranya adalah fokus penelitian yang dilakukan oleh Sirajul Uhad adalah untuk mengetahui landasan pengajian dan ajaran tarekat Syathariyah di Sumatera Barat, dan menjelaskan bentuk praktik ajaran Syathariyah di surau-surau Syathariyah yang ada di Sumatera Barat. Sedangkan fokus penelitian penulis adalah untuk mengetahui tradisi Islam diskursif dalam kajian kitab tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia.

Kedua, tesis yang ditulis oleh MHD. Rusydi dengan judul “Transformasi Tarekat Syattariyah dan Implikasinya terhadap Masyarakat di Desa Sanggaran Agung kecamatan Danau Kerinci kabupaten Kerinci,” tahun. Penelitian ini menggunakan

---

<sup>17</sup> Sirajul Uhad, “Dinamika Tarekat Syathariyah di Sumatera Barat Tahun 1963-2020” (Fakultas Ilmu Budaya, Universitas Andalas, 2022).

jenis penelitian kualitatif dengan pendekatan fenomenologi. Kesimpulan dari penelitian ini adalah sebagai berikut: 1) Tarekat Syathaariyah di desa Sanggaran Agung, Kecamatan Danau Kerinci, Kabupaten Kerinci telah mengalami transformasi dalam dua aspek, yaitu pertama pada substansi ajaran dan kedua pada metode pengajaran. 2) Implikasi dari tarekat Syathariyah terhadap para pengikutnya adalah peningkatan kualitas keimanan di kalangan penganutnya, yang ditandai dengan peningkatan amal ibadah, perilaku yang sangat baik, dan hubungan sosial yang sangat kuat.<sup>18</sup>

Penelitian ini memiliki kesamaan dengan penelitian yang penulis lakukan hanya dalam hal objek kajian tarekat Syathariyah secara umum. Namun, secara spesifik penelitian ini memiliki perbedaan yang sangat jauh dengan penelitian yang sedang penulis lakukan. Diantaranya adalah pendekatan penelitian dan fokus penelitian, MHD. Rusydi menggunakan pendekatan fenomenologi dan fokus penelitiannya adalah untuk mengetahui bagaimana transformasi tarekat Syathariyah di desa Sanggaran Agung, dan bagaimana Implikasinya terhadap Masyarakat di Desa Sanggaran Agung. Sedangkan penulis menggunakan pendekatan antropologi Islam serta fokus penelitian penulis adalah tradisi Islam diskursif dalam kajian kitab tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia

---

<sup>18</sup> MHD Rusydi, “Transformasi Tarekat Syattariyah Dan Implikasinya Terhadap Masyarakat Di Desa Sanggaran Agung Kecamatan Danau Kerinci Kabupaten Kerinci” (Aqidah dan Filsafat, IAIN Bengkulu, 2021).

Ketiga, tesis yang ditulis oleh Ahmad Syafi'i Mufadzilah, penelitian ini berjudul "Tarekat dan Tradisi Lokal (Studi Kasus Tarekat Syattariyah di Desa Setono Kecamatan Ngrambe Kabupaten Ngawi Tahun 1996-2018 M)". Fokus dari penelitian ini adalah untuk memahami asal-usul munculnya tarekat Syathariyah di desa Setono, untuk meneliti ajaran dan praktik keagamaan yang dianut oleh tarekat Syathariyah di desa Setono, serta untuk menyelidiki alasan mengapa tarekat Syathariyah mengalami akulturasi dengan tradisi lokal. Metode penelitian yang diterapkan adalah kajian historis dan budaya, dengan pendekatan antropologi budaya. Hasil penelitian menunjukkan bahwa tradisi yang ada di Setono merupakan hasil dari akulturasi antara ajaran tarekat Syathariyah dengan nilai-nilai budaya Jawa.<sup>19</sup>

Penelitian yang dilakukan oleh Ahmad Syafi'i Mufadzilah R memiliki kesamaan dengan penelitian yang penulis lakukan. Diantaranya adalah pemilihan komunitas tarekat Syathariyah sebagai objek yang diteliti. Namun demikian, terdapat perbedaan-perbedaan yang sangat jelas diantara kedua penelitian ini. yakni fokus penelitian yang dilakukan Ahmad Syafi'i Mufadzilah R, metode penelitian, dan tempat penelitian. Sedangkan fokus penelitian yang penulis lakukan adalah tentang tradisi Islam diskursif dalam kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia, serta metode yang digunakan penulis juga bersifat kualitatif-deskriptif berbasis pendekatan antropologi Islam.

---

<sup>19</sup> Ahmad Syafi'i Mufadzilah R, "Tarekat dan Tradisi Lokal (Studi Kasus Tarekat Syattariyah di Desa Setono Kecamatan Ngrambe Kabupaten Nawi Tahun 1996-2018 M)" (Studi Interdisciplinary Islamic Studies, UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta, 2019).



Keempat, disertasi yang ditulis oleh Roni Faslah yang berjudul “Tarekat Syathariyah di Padang Pariaman: Dinamika Peran Tuanku dengan Kaum Adat Terhadap Keagamaan di Ulakan, Pariaman.” Fokus dari penelitian ini adalah untuk menggali perkembangan ajaran dan praktik keagamaan dalam tarekat Syathariyah di Ulakan, serta untuk memahami pola dan karakter dari relasi kekuasaan antara tuanku dan masyarakat adat terhadap aspek keagamaan di Ulakan. Selain itu, penelitian ini juga bertujuan untuk menganalisis simbiosis mutualisme dan dinamika peran tuanku dengan masyarakat adat dalam kehidupan keagamaan tarekat Syathariyah di Ulakan. Metode penelitian yang diterapkan adalah pendekatan kualitatif yang melibatkan studi lapangan dan studi pustaka, dengan menggunakan pendekatan sosiologi, sejarah, dan etnografi. Teori-teori yang menjadi landasan dalam penelitian ini adalah teori sosial dari Max Weber dan Foucault. Hasil penelitian menunjukkan bahwa ajaran dan praktik keagamaan yang diperkenalkan oleh tuanku mengalami perubahan dan tambahan, dan peran tuanku yang didukung oleh masyarakat adat memberikan kekuatan tersendiri dalam eksistensi keagamaan tarekat Syathariyah. Dinamika hubungan antara tuanku dan masyarakat adat cenderung bersifat simbiosis mutualisme.<sup>20</sup> Meskipun jika dilihat secara umum penelitian ini memiliki kesamaan dengan penelitian yang penulis lakukan, diantaranya adalah perkumpulan tarekat Syathariyah, namun lokasi penelitian dan signifikansi penelitiannya berbeda.

---

<sup>20</sup> Roni Faslah, “Tarekat Syathariyah Di Padang Pariaman: Dinamika Peran Tuanku dengan Kaum Adat Terhadap Keagamaan di Ulakan, Pariaman” (Studi Islam Konsentrasi Islam, UIN Syarif Hidayatullah Jakarta, 2019).

*Tabel 1. 1 Orisinalitas Penelitian*

No.	Nama Peneliti, Tahun dan Sumber	Persamaan	Perbedaan	Orisinalitas
1.	Sirajul Uhad, 2022, Tesis	Perkumpulan tarekat Syathariyyah sebagai objek penelitian	Kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia	Tradisi Islam diskursif dalam kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dalam antropologi Islam Talal Asad
2.	MHD. Rusydi, 2021, Tesis	Perkumpulan tarekat Syathariyyah sebagai objek penelitian	Kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia	Tradisi Islam diskursif dalam kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dalam Antropologi Islam Talal Asad
3.	Ahmad Syafi'i Mufadzilah R, 2019, Tesis	Perkumpulan tarekat Syathariyyah sebagai objek penelitian	Kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia	Tradisi Islam diskursif dalam kajian kitab tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dalam antropologi Islam Talal Asad

4.	Roni Faslah, 2019, Disertasi	Perkumpulan tarekat Syathariyyah sebagai objek penelitian	Kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia	Tradisi Islam diskursif dalam kajian kitab tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dalam antropologi Islam Talal Asad
----	------------------------------	---	---	---

## F. Definisi Istilah

### 1. Tradisi Islam Diskursif

Tradisi Islam diskursif menegaskan bahwa umat Muslim di berbagai konteks ruang dan waktu senantiasa berusaha untuk memberi legitimasi pada praktik-praktik keagamaan mereka dengan mengacu pada sumber-sumber otoritatif. Sebagai bagian dari tradisi yang dinamis, Islam mengajarkan kepada para pemeluknya untuk terus mencari bentuk keagamaan yang tepat serta memahami tujuan di balik praktik ajaran agama. Selain menghormati otoritas yang tertuang dalam teks-teks dan kebiasaan dari masa lalu, tradisi Islam juga membuka diri ke arah masa depan. Ini menggambarkan bahwa tradisi tidak sekadar meniru model-model dari masa lampau..<sup>21</sup>

### 2. Kajian Kitab

Kajian Kitab (kitab kuning) meliputi berbagai cabang keilmuan Islam sebagaimana yang populer diajarkan di pesantren, yakni : fikih, akidah, nahwu, sharaf, balaghah, hadits, tasawuf, tafsir, kalam, usul fikih, mantiq, dan sejarah

<sup>21</sup> Muzakkir, “Antropologi Islam menurut Talal Asad: Islam sebagai ‘Tradisi Diskursif.’”

peradaban Islam. Metode yang sering digunakan melibatkan dua pendekatan: *sorogan* dan *bandongan*. Pada metode *sorogan*, santri membaca teks di hadapan kiai, sementara pada metode *bandongan*, kiai membacakan teks sementara santri mencatat interpretasi kata demi kata yang dijelaskan.<sup>22</sup>

### 3. Tasawuf

Tasawuf adalah disiplin ilmu yang memungkinkan individu untuk memahami aspek-aspek baik dan buruk dalam jiwa, cara membersihkannya dari sifat-sifat negatif, dan mengembangkannya dengan sifat-sifat yang terpuji. Selain itu, tasawuf juga menuntun individu dalam melakukan perjalanan spiritual menuju keridhaan Allah dan mematuhi perintah-Nya sambil meninggalkan larangan-Nya.<sup>23</sup> Pada intinya, tasawuf adalah upaya untuk mengisi hati dengan kesadaran akan Allah semata, yang menjadi dasar dari ajaran cinta ilahi.<sup>24</sup>

### 4. Tarekat

Tarekat, yang berasal dari bahasa Arab *thariqah* yang berarti jalan, metode, sistem, atau aliran, merupakan elemen dari ilmu tasawuf dalam tradisi Islam. Ini adalah serangkaian metode khusus yang digunakan untuk membersihkan jiwa

---

<sup>22</sup> Mustofa Mustofa, "Kitab Kuning Sebagai Literatur Keislaman Dalam Konteks Perpustakaan Pesantren," *Tibannbaru : Jurnal Ilmu Perpustakaan dan Informasi* 2, no. 2 (2019): 1.

<sup>23</sup> Ahmad Mustofa, *Akhlak Tasawuf* (Bandung: Pustaka Setia, 2014), hal. 203.

<sup>24</sup> A.Rivay Siregar, *Tasawuf dari Sufisme Klasik ke Neo-Sufisme* (Jakarta: Raja Grafindo Persada, 1999), hal. 34.

manusia dan mendekatkan diri kepada Allah SWT, baik oleh individu maupun kelompok tertentu dalam konteks keIslaman.<sup>25</sup>

#### 5. Syathariyah

Tarekat Syathariyah adalah suatu tarekat yang didirikan berdasarkan ajaran dari Syaikh Abdullah al-Syathariy. Tarekat ini pertama kali muncul di India pada abad ke-XV. Nama *al-Syathar* itu sendiri berasal dari *syathara*, yang berarti membagi dua. Dalam konteks ini, pembagian tersebut mengacu pada cara untuk memahami kalimat tauhid "*la ilaha*" sebagai negasi, dan kalimat "*illallah*" sebagai afirmasi.<sup>26</sup>

---

<sup>25</sup> Agus Solikhin, "Tarekat Sebagai Sistem Pendidikan Tasawuf (Studi Karakteristik Sistem Pendidikan Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyah di Kabupaten Ogan Komering Ilir)," *Conciencia* 18, no. 2 (2018): 1–13.

<sup>26</sup> Merita Dian Erina et al., "Sejarah dan Ajaran Tarekat Syattariyah di Cirebon," *Jurnal Riset Agama* 2, no. 1 (2022): 119–30.

## **BAB II**

### **KAJIAN TEORI**

#### **A. Perspektif Teori**

##### 1. Tradisi Islam Diskursif Talal Asad

Diskusi mengenai cara mengkonseptualisasikan Islam sebagai objek penelitian telah menjadi perhatian utama para peneliti Islam. Pertanyaan yang sering muncul mencakup aspek-aspek apa saja yang harus diperhatikan ketika mempelajari Islam. Pertanyaan yang lebih luas adalah bagaimana memahami dan menjelaskan Islam itu sendiri. Sejauh ini, para sarjana dari berbagai bidang telah merumuskan berbagai pendekatan untuk menjawab pertanyaan-pertanyaan tersebut. Namun, setiap pendekatan memiliki kelemahan metodologis yang signifikan dan cenderung berdiri sendiri, terpisah dari pendekatan lainnya. Talal Asad, seorang antropolog yang mengikuti aliran post-strukturalis, mencoba mengatasi kelemahan-kelemahan ini dalam artikel terkenalnya tahun 1986 yang berjudul "*The Idea of an Anthropology of Islam*" (Konsep Antropologi Islam) dengan memperkenalkan konsep "Islam sebagai tradisi diskursif". Sejak artikel itu diterbitkan, konsep "tradisi diskursif" yang diajukan oleh Talal Asad telah menjadi pendekatan dominan dalam bidang antropologi Islam dan dikenal luas di kalangan peneliti Islam di bidang-bidang lainnya.<sup>27</sup>

---

<sup>27</sup> Muzakkir, "Antropologi Islam menurut Talal Asad: Islam sebagai 'Tradisi Diskursif.'"

Dalam tulisannya, Asad mengkritisi pendekatan-pendekatan yang sebelumnya digunakan oleh para antropolog. Menurutnya, terdapat tiga kategori utama dalam pendekatan untuk mengkaji Islam. Pendekatan pertama, yang paling awal digunakan, adalah pendekatan tekstual yang menelaah Islam berdasarkan referensi teks. Pendekatan ini melihat Islam dari sudut pandang doktrin teologis dan pemikiran para ulama, dan dikembangkan oleh para orientalis yang juga dikenal sebagai Islamolog. Kelemahan dari pendekatan ini adalah kecenderungannya untuk mereduksi dan mengesensialisasi Islam, dengan mengabaikan keragaman praktik Islam di kalangan umat Muslim. Islam yang tertulis dalam teks dianggap sebagai universal dan ideal (ortodoks), sementara praktik Islam di luar teks dianggap sebagai penyimpangan (heterodoks). Pendekatan kedua, yang muncul sebagai tanggapan terhadap pendekatan tekstual, adalah pendekatan antropologis terhadap Islam. Pendekatan ini meneliti Islam dari sudut pandang keyakinan dan praktik pemeluknya, bukan berdasarkan teks. Pendekatan antropologis ini memiliki variasi yang beragam, dengan dua yang paling menonjol adalah konsep yang dikembangkan oleh Clifford Geertz dan Abdul Hamid Zein.<sup>28</sup>

Pendekatan ketiga, selain pendekatan tekstual dan antropologis, adalah pendekatan sosiologis dan ilmu politik. Pendekatan ini fokus pada aktivisme sosial umat Islam. Manifestasi Islam, baik dalam wacana maupun praktik, dipandang sebagai respons terhadap kondisi material tertentu, yaitu kondisi politik dan ekonomi.

---

<sup>28</sup> Muzakkir.

Pendekatan ini umumnya melihat Islam sebagai ideologi kontemporer yang merespon tantangan liberalisme Barat, dengan penekanan utama pada faktor-faktor struktural material yang membentuk suatu ide. Kelemahan dari pendekatan ini adalah bahwa ia mengabaikan pentingnya teks Islam dalam membentuk ide-ide tersebut dan cenderung menghilangkan agensi umat Islam, sehingga mereka terlihat seolah-olah hanya sebagai korban dari kondisi material yang mengelilingi mereka.<sup>29</sup>

## 2. Islam sebagai Tradisi Diskursif (*Past, Change, Present, and Future*)

Talal Asad menyadari adanya kelemahan dalam pendekatan-pendekatan sebelumnya dan oleh karena itu mengusulkan konsep Islam sebagai tradisi diskursif. Dalam merumuskan konsep ini, Asad dipengaruhi oleh pemikiran Alasdair MacIntyre tentang tradisi, konsep wacana dari Michael Foucault, dan konsep ortodoksi dari Pierre Bourdieu. Untuk memahami Islam dan masyarakat Muslim, Asad berpendapat bahwa para peneliti, khususnya antropolog, harus memperhatikan peran penalaran khas umat Islam yang berbasis pada al-Quran dan hadits. Para peneliti Islam perlu memulai studi mereka dengan memahami cara berpikir spesifik umat Islam yang didasarkan pada sumber ajaran Islam.<sup>30</sup>

---

<sup>29</sup> Muzakkir.

<sup>30</sup> Muzakkir.



a. *Past* (masa lalu)<sup>31</sup>

Talal Asad memandang masa lalu bukan hanya sebagai sekumpulan peristiwa yang telah berlalu, tetapi sebagai elemen yang hidup dalam tradisi yang terus berkembang. Menurut Asad, masa lalu memiliki hubungan yang dinamis dengan masa kini dan masa depan, terutama dalam konteks Islam. Asad berpendapat bahwa tradisi Islam tidak bersifat statis atau kaku, melainkan hidup dan mampu beradaptasi dengan perubahan zaman. Tradisi berfungsi sebagai jembatan yang menghubungkan masa lalu dengan masa kini dan masa depan, memungkinkan reinterpretasi dan pembaruan yang tetap menjaga kesinambungan dengan akar historisnya. Dalam Islam, tradisi memberikan ruang untuk negosiasi antara praktik masa lalu sebagai referensi dan tuntutan masa kini serta masa depan. Melalui penalaran Islam (*ijtihad*), umat Islam dapat menyesuaikan ajaran dan praktik agama mereka dengan konteks kontemporer tanpa kehilangan otentisitasnya. Hal ini menunjukkan bahwa masa lalu tidak hanya dihadirkan sebagai sesuatu yang perlu dipelajari, tetapi juga sebagai fondasi yang terus direvisi dan diperbarui. Asad menekankan pentingnya memahami bagaimana wacana dan praktik keislaman berhubungan dengan preseden dari masa lalu. Artinya, ketika meneliti Islam, kita perlu memahami bagaimana praktik dan pemikiran saat ini berakar pada dan berkembang dari praktik-praktik dan pemikiran di masa lalu. Masa lalu menyediakan kerangka referensi yang digunakan oleh umat Islam untuk mengevaluasi dan menjustifikasi tindakan mereka di masa kini. Asad

---

<sup>31</sup> Asad, "The Idea of an Anthropology of Islam."

mengkritik pendekatan-pendekatan yang mereduksi masa lalu Islam ke dalam bentuk-bentuk statis dan esensialis. Pendekatan semacam itu cenderung mengabaikan kompleksitas dan keragaman pengalaman historis umat Islam. Asad menolak pandangan yang melihat masa lalu sebagai sesuatu yang beku dan tidak dapat diubah, sebaliknya, ia melihat masa lalu sebagai sumber yang kaya akan makna yang bisa diinterpretasikan ulang sesuai dengan konteks kekinian.

Masa lalu memainkan peran penting dalam pembentukan identitas kolektif umat Islam. Identitas ini tidak dibangun dari ingatan akan masa lalu yang monolitik tetapi dari pemahaman dinamis tentang bagaimana masa lalu terus berinteraksi dengan kebutuhan dan tantangan zaman sekarang. Identitas kolektif ini adalah hasil dari proses negosiasi berkelanjutan antara nilai-nilai tradisional dan realitas kontemporer. Masa lalu memberikan otentisitas bagi praktik keIslaman masa kini. Umat Islam sering merujuk pada masa lalu untuk mendapatkan legitimasi bagi praktik dan keyakinan mereka. Namun, ini tidak berarti bahwa masa lalu diperlakukan secara literal; sebaliknya, ia digunakan secara kreatif untuk memberikan makna dan relevansi dalam konteks kontemporer.

b. *Present* (masa sekarang)<sup>32</sup>

Talal Asad, telah memberikan pandangan mendalam tentang bagaimana tradisi Islam beroperasi dalam konteks masa sekarang. Asad mengajukan bahwa masa

---

<sup>32</sup> Asad.

sekarang bukan hanya penerus dari masa lalu tetapi juga arena di mana tradisi keagamaan terus dinegosiasikan, diinterpretasikan, dan dihidupkan kembali. Menurut Asad, masa sekarang adalah bagian dari sebuah kontinum dinamis yang mencakup masa lalu dan masa depan. Dalam pandangan ini, tradisi Islam tidak berdiri diam tetapi terus beradaptasi dan berevolusi untuk menanggapi kondisi-kondisi kontemporer. Praktik keagamaan dan interpretasi teks-teks suci harus selalu relevan dengan kebutuhan dan tantangan zaman modern. Ini berarti bahwa ulama dan cendekiawan Muslim memiliki peran penting dalam menafsirkan tradisi secara kontekstual untuk menjawab pertanyaan dan isu-isu yang dihadapi oleh masyarakat Muslim saat ini.

Asad menekankan pentingnya negosiasi antara tradisi dan modernitas. Di satu sisi, tradisi Islam menawarkan kerangka moral dan spiritual yang telah teruji oleh waktu. Di sisi lain, modernitas membawa serta perubahan sosial, politik, dan teknologi yang signifikan. Masa sekarang adalah tempat di mana kedua elemen ini bertemu dan berdialog. Ulama dan praktisi Islam harus mampu menavigasi perubahan ini tanpa mengorbankan prinsip-prinsip dasar agama. Ini menuntut fleksibilitas dalam berpikir dan keterbukaan terhadap interpretasi baru yang tetap berakar pada otentisitas tradisi.

Dalam konteks masa kini, Asad memandang ulama dan cendekiawan sebagai aktor kunci yang berperan sebagai penghubung antara masa lalu dan masa kini. Mereka bertanggung jawab untuk menafsirkan teks-teks suci dan tradisi dengan cara

yang relevan dengan konteks sosial dan politik saat ini. Mereka juga berperan dalam mengedukasi umat tentang bagaimana menerapkan tradisi Islam dalam kehidupan sehari-hari di era modern. Ulama dan cendekiawan ditantang untuk menjaga keseimbangan antara memelihara warisan masa lalu dan berinovasi untuk menjawab kebutuhan zaman.

c. *Future* (masa depan)<sup>33</sup>

Menurut Asad, masa depan tradisi Islam tidak hanya bergantung pada kesetiaan terhadap masa lalu tetapi juga pada kemampuan untuk bertransformasi sesuai dengan tuntutan zaman. Asad berpendapat bahwa Islam memiliki kemampuan inheren untuk beradaptasi dengan modernitas. Ini bukan berarti Islam harus mengadopsi semua aspek modernitas tanpa kritik, tetapi Islam dapat mengambil elemen-elemen yang kompatibel dengan prinsip-prinsip dasarnya. Umat Islam di masa depan harus mampu berinteraksi dengan kemajuan teknologi, perubahan sosial, dan perkembangan politik sambil tetap mempertahankan esensi dari ajaran mereka. Salah satu cara utama Islam dapat beradaptasi dengan masa depan adalah melalui penafsiran teks suci yang dinamis dan kontekstual. Asad menekankan pentingnya metode hermeneutik yang mempertimbangkan konteks historis dan sosial dalam memahami teks-teks agama. Penafsiran yang fleksibel ini memungkinkan umat Islam untuk mengaplikasikan ajaran Islam pada situasi kontemporer tanpa kehilangan otentisitas mereka.

---

<sup>33</sup> Asad.

Asad menyadari bahwa masa depan membawa tantangan yang signifikan bagi umat Islam. Tantangan ini termasuk globalisasi, perubahan iklim, dan konflik politik. Namun, setiap tantangan juga membawa peluang. Misalnya, globalisasi bisa menjadi peluang bagi umat Islam untuk menyebarkan nilai-nilai Islam secara global dan membangun solidaritas lintas budaya. Dalam pandangan Asad, ulama dan pemimpin agama memiliki peran kunci dalam memandu umat Islam menuju masa depan. Mereka harus mampu menjadi jembatan antara tradisi dan modernitas, memberikan bimbingan yang relevan dan kontekstual. Ulama harus terus belajar dan mengembangkan pemahaman mereka tentang dunia kontemporer agar dapat memberikan fatwa dan bimbingan yang sesuai dengan zaman. Maka dari itu, identitas Islam di masa depan, menurut Asad, harus bersifat inklusif dan dinamis. Identitas ini harus mampu mengakomodasi keragaman budaya dan tradisi lokal sambil tetap berpegang pada prinsip-prinsip dasar Islam. Ini berarti bahwa identitas Islam harus terus berkembang dan bertransformasi sesuai dengan konteks sosial dan budaya yang berubah.

d. *Change* (inovasi)<sup>34</sup>

Asad memperkenalkan konsep "tradisi diskursif" untuk memahami Islam sebagai sebuah tradisi yang terus berkembang melalui diskusi dan interpretasi. Menurut Asad, tradisi Islam bukanlah sesuatu yang statis tetapi merupakan serangkaian praktik dan pemikiran yang selalu dalam proses negosiasi dan reinterpretasi. Inovasi dalam Islam,

---

<sup>34</sup> Asad.

dalam kerangka ini, terjadi ketika ulama dan komunitas muslim menafsirkan kembali teks-teks dan praktik-praktik Islam untuk menjawab tantangan kontemporer. Inovasi dalam Islam menurut Asad melibatkan proses penalaran dan negosiasi antara teks-teks suci dan konteks historis serta sosial yang berubah. Umat Islam menggunakan akal dan pengetahuan mereka untuk menafsirkan ajaran Islam sehingga tetap relevan dan aplikatif dalam berbagai situasi baru. Inovasi terjadi ketika umat Islam berhasil menyelaraskan praktik masa lalu dengan tuntutan masa kini tanpa kehilangan esensi dari ajaran tersebut.

Asad menekankan pentingnya memahami kontekstualisasi dalam inovasi Islam. Ia mengakui bahwa Islam harus dipahami dalam konteks sejarah, budaya, dan sosial yang spesifik. Inovasi terjadi ketika umat Islam menyesuaikan ajaran dan praktik Islam dengan konteks lokal mereka, yang memungkinkan mereka untuk tetap otentik sekaligus relevan dengan tantangan dan kebutuhan zaman mereka. Asad percaya bahwa inovasi dalam Islam sangat bergantung pada agensi umat Islam itu sendiri. Umat Islam bukanlah penerima pasif dari tradisi, tetapi agen aktif yang memiliki kemampuan untuk menafsirkan dan mengembangkan tradisi mereka. Inovasi terjadi ketika umat Islam mengambil peran aktif dalam menginterpretasikan ajaran Islam dan menciptakan solusi kreatif untuk masalah-masalah yang dihadapi.

Inovasi dalam Islam juga melibatkan penerimaan terhadap pluralitas dan inklusivitas. Asad melihat bahwa Islam memiliki kemampuan untuk menyesuaikan diri dengan berbagai budaya dan tradisi lokal. Inovasi terjadi ketika umat Islam

mampu mengintegrasikan nilai-nilai universal Islam dengan kearifan lokal, menciptakan bentuk-bentuk Islam yang beragam tetapi tetap otentik. Asad mengakui bahwa modernitas juga membawa tantangan baru bagi umat Islam, termasuk sekularisme, globalisasi, dan perubahan sosial yang cepat. Inovasi dalam Islam diperlukan untuk menjawab tantangan-tantangan ini dengan cara yang konstruktif. Ini termasuk pengembangan pemikiran baru dalam bidang-bidang seperti hukum Islam, etika, dan politik yang sesuai dengan nilai-nilai Islam sekaligus relevan dengan konteks modern.

e. *Power* dan Kontestasi atas Ortodoksi<sup>35</sup>

Asad menegaskan bahwa tradisi Islam menunjukkan keberagaman, dengan adanya variasi bentuk Islam yang saling bersaing. Perspektif ini berbeda dengan pandangan Clifford Geertz yang menganggap tradisi sebagai hasil langsung dari simbol-simbol agama. Menurut Asad, simbol agama tidak memiliki kekuatan efektif tanpa aktor yang menggunakannya. Ia berpendapat bahwa kekuasaan dalam hubungan sosial adalah kunci untuk memahami fungsi simbol-simbol ini. Oleh karena itu, antropolog agama harus mempelajari bagaimana kekuasaan digunakan untuk membentuk keyakinan dan praktik keagamaan yang dianggap benar (ortodoksi) dan yang dianggap salah (heterodoksi).

---

<sup>35</sup> Asad.

Asad menyoroiti pentingnya memahami persaingan kekuasaan di antara berbagai aktor dalam masyarakat Muslim. Proses persaingan ini menghasilkan ortodoksi dan heterodoksi. Ketika umat Islam memiliki kekuasaan untuk mengatur, menegakkan, atau menyesuaikan praktik keagamaan yang benar serta mengutuk atau mengganti yang salah, itulah wilayah ortodoksi. Penelitian antropologi harus mempertimbangkan bagaimana kekuasaan ini digunakan dan kondisi sosial, ekonomi, serta politik yang memungkinkan penggunaan kekuasaan tersebut. Pendekatan Asad dipengaruhi oleh pemikiran Michael Foucault tentang pengaruh kekuasaan terhadap wacana. Foucault menekankan bahwa wacana selalu dibentuk oleh kekuasaan yang tersebar di berbagai lapisan masyarakat. Demikian pula, Asad melihat bahwa kekuasaan dalam tradisi Islam tidak hanya ada pada pemimpin politik atau militer, tetapi juga pada tokoh agama, institusi, dan bahkan keluarga.

Menurut Asad, antropolog harus menjaga keseimbangan dalam analisis mereka, tidak hanya fokus pada kekuasaan atau penalaran Islam saja. Mereka harus memperhatikan bagaimana kekuasaan digunakan bersama dengan penalaran untuk memahami tradisi Islam secara menyeluruh. Dengan demikian, studi tentang Islam tidak boleh mereduksi tradisi menjadi hanya produk sosio-ekonomi-politik atau penalaran murni, tetapi harus mengakui interaksi kompleks antara kekuasaan dan penalaran dalam pembentukan wacana dan praktik keagamaan.



## **B. Kajian Teoretik dalam Perspektif Islam**

### **1. Tarekat**

Kata tarekat berasal dari *thariqah*, yang memiliki beberapa makna: (1) jalan atau panduan, (2) metode atau sistem, (3) mazhab atau aliran. Intinya, tarekat berarti metode atau jalan menuju Allah dan Rasul-Nya dengan bimbingan seorang mursyid (guru spiritual).<sup>36</sup> Aboebakar Atjeh dalam bukunya menjelaskan bahwa tarekat adalah cara atau panduan untuk menjalankan ibadah sesuai dengan ajaran Nabi SAW, yang kemudian diwariskan oleh sahabat, *tabi'in*, *tabi' al-tabiin*, hingga para guru dalam suatu silsilah keilmuan. Dalam tasawuf, diyakini bahwa peraturan dalam ilmu syariat dapat dilaksanakan dengan baik karena dalam hierarki tasawuf, syariat adalah peraturan, tarekat adalah pelaksanaan, hakikat adalah keadaan, dan makrifat adalah tujuan akhir.<sup>37</sup>

Annimarie Schimmel menjelaskan bahwa tarekat, dalam analogi yang dibuatnya, merupakan jalur kedua yang berasal dari jalan utama yang disebut syariat. Menurutnya, tarekat merupakan perpanjangan dari syariat dan merupakan jalan yang ditempuh oleh para sufi yang berakar pada prinsip-prinsip syariat. Pendidikan mistik, menurutnya, merupakan cabang dari jalan utama yang terdiri atas hukum ilahi yang menjadi dasar bagi umat Muslim. Schimmel menegaskan bahwa tarekat tidak dapat berdiri sendiri tanpa syariat. Pengalaman mistik yang diinginkan tidak dapat dicapai

---

<sup>36</sup> Badrudin, *Pengantar Ilmu Tasawuf, Buku* (Serang: Penerbit A-Empat, 2015), hal. 35.

<sup>37</sup> Aboebakar Atjeh, *Pengantar Ilmu Tarekat: Uraian tentang Mistik*, 2 ed. (Jakarta: FA. H. M. Tawi and Son, 1966).

tanpa ketaatan terhadap syariat terlebih dahulu. Untuk mencapai pemahaman mendalam tentang Tuhan, tarekat harus selalu berlandaskan pada prinsip-prinsip syariat.<sup>38</sup> Para sufi kemudian mengidentifikasi berbagai maqam (tingkatan spiritual) dan hal (keadaan spiritual) yang harus mereka lalui. Schimmel menjelaskan bahwa hal adalah pemberian langsung dari Tuhan yang disampaikan ke dalam hati manusia tanpa penolakan, sementara maqam adalah tingkat pencapaian yang diperoleh melalui usaha sendiri. Maqamat menggambarkan serangkaian tahap yang dijelajahi oleh para pencari kebenaran dalam perjalanan spiritual dan aspek moral mereka. Keadaan spiritual yang dialami oleh individu bervariasi tergantung pada tingkat spiritual yang telah dicapai..<sup>39</sup>

Schimmel juga menjelaskan bahwa murid, atau santri, memerlukan bimbingan terus menerus dari seorang guru mistik dalam perjalanan spiritualnya. Guru harus menguji muridnya untuk memastikan kesiapan menjalani kesulitan di jalan spiritual. Murid kadang harus menunggu lama di depan pintu guru dan mengalami berbagai ujian sebelum diterima resmi dalam tarekat. Setelah tiga tahun pengabdian, seorang murid berhak menerima *khirqah*, yaitu jubah yang merupakan tanda pengakuan sebagai seorang sufi. Hubungan antara murid dan guru terdiri dari tiga elemen

---

<sup>38</sup> Annimarie Schimmel, *Dimensi Mistik Dalam Islam*, trans. oleh Sapardi Djoko Damono Dkk (Jakarta: Pustaka Firdaus, 2000), hal. 123-124.

<sup>39</sup> Annimarie Schimmel, *Dimensi Mistik Dalam Islam*, trans. oleh Sapardi Djoko Damono Dkk (Jakarta: Pustaka Firdaus, 2000), hal. 124-125.

penting: pemberian *khirqah*, pengajaran dzikir, dan kesetiaan serta pelayanan kepada guru.<sup>40</sup>

Penjelasan Annimarie Schimmel secara lebih spesifik tentang persinggahan dan tingkatan dalam tasawuf serta bentuk-bentuk ibadah adalah sebagai berikut,

a. *Maqam dan hal*

Tahapan awal dalam tarekat adalah taubat, yang mencakup penyesalan dan komitmen untuk kembali ke jalan yang benar. Taubat ini melibatkan perubahan dari perilaku dosa besar menuju ketaatan, dari dosa-dosa kecil menuju kasih sayang, dan dari fokus pada diri sendiri menuju pencarian akan Tuhan. Sementara itu, wara' adalah praktik meninggalkan hal-hal yang sebenarnya diperbolehkan dalam agama, dengan tujuan menjauhkan diri dari dunia dan membebaskan jiwa dari segala yang dapat menghalangi koneksi dengan Tuhan.<sup>41</sup>

Tingkatan kedua dalam tarekat adalah menaklukkan hawa nafsu, yang merupakan bagian dari diri yang lebih rendah dan naluri yang hina. Nafsu dianggap sebagai akar dari perilaku buruk, dosa, dan sifat-sifat negatif. Para sufi menggambarkan perjuangan melawan hawa nafsu sebagai sebuah "Perang Sabil yang lebih besar", karena musuh utama adalah nafsu dalam diri manusia. Murid diharapkan untuk menentang keinginan dan kecenderungan hawa nafsunya. Memberikan kelonggaran

---

<sup>40</sup> Schimmel, hal. 126.

<sup>41</sup> Schimmel, hal. 139.

terhadap hawa nafsu dianggap sebagai tindakan yang sangat berbahaya bagi para murid.<sup>42</sup>

Tingkatan ketiga dalam tarekat adalah tawakal, yang mengacu pada kepercayaan sepenuhnya dan penyerahan diri kepada Allah SWT. Dalam konteks mistisisme Islam, sering digunakan istilah *husn azzann*, yang menunjukkan sikap optimis dan penuh kepercayaan terhadap Allah. Ini melibatkan keyakinan absolut dan harapan penuh kepada Allah, yang dianggap tahu apa yang terbaik bagi manusia dan memberikan rezeki, kematian, hukuman, dan pengampunan sesuai dengan kebijaksanaan-Nya yang abadi. Dari segi batiniah, tawakal juga mencerminkan keyakinan pada tauhid, sedangkan bergantung kepada makhluk dianggap sebagai bentuk penyekutuan yang tersembunyi dengan Tuhan, yang disebut sebagai *syirk khafi*.<sup>43</sup>

Tingkatan keempat dalam tarekat adalah kesederhanaan, yang dalam konteks spiritual diartikan sebagai sikap tanpa keinginan akan harta benda dan ketiadaan keinginan akan keselamatan di akhirat. Sementara itu, tingkatan kelima adalah kesabaran dan rasa syukur. Kesabaran merujuk pada kemampuan untuk tetap tenang menghadapi pukulan takdir atau menerima segala yang diberikan Allah, bahkan saat menghadapi cobaan yang paling berat. Rasa syukur dibagi menjadi beberapa

---

<sup>42</sup> Schimmel, hal. 141-143.

<sup>43</sup> Schimmel, hal. 148-150.

tingkatan, termasuk syukur atas pemberian-Nya, syukur atas apa yang tidak diberikan, dan syukur atas kemampuan untuk merasa bersyukur.<sup>44</sup>

Tingkatan puncak menurut Annemarie Schimmel adalah *mahabbah* (cinta) dan makrifat. Dalam kedua aspek ini, seorang murid diharapkan untuk terus melakukan praktik seperti dzikir dan *muraqabah*, yang merupakan tahap menuju tujuan akhir yaitu *fana* (penyatuan dengan Tuhan) dan *baqa* (keabadian dalam Tuhan). Murid harus mencapai tingkat ketenangan yang sempurna dalam praktik *muraqabah* untuk memungkinkan kemungkinan pengalaman langsung terhadap Tuhan (*musyahadah*). Schimmel, merujuk pada Abu Nasr as-Sarraj, menggambarkan pengalaman *musyahadah* ini sebagai kehadiran atau kedekatan langsung dengan Tuhan, yang disertai dengan *ilm al-yaqin* (ilmu kepastian). Pengetahuan yang tulus dan mendalam tentang Tuhan akan membawa seseorang dari tingkat *ilm al-yaqin* (pengetahuan akan kepastian) ke *ayn al-yaqin* (pengalaman langsung dari kepastian atau esensi kepastian), dan akhirnya mencapai *haqq al-yaqin* (kepastian yang sejati atau pemahaman yang hakiki tentang kepastian), yang merupakan tempat kediaman para wali (sufi yang mencapai kesempurnaan spiritual).<sup>45</sup>

#### b. Bentuk-bentuk Ibadah

Bentuk ibadah pertama adalah shalat. Schimmel, dengan merujuk pada Abu Nasr as-Sarraj, menjelaskan bahwa para sufi mengaitkan makna kata shalat dengan akar kata *washala* (tiba, bersatu), sehingga shalat dianggap sebagai waktu untuk mencapai

---

<sup>44</sup> Schimmel, hal. 158-159.

<sup>45</sup> Schimmel, hal. 165-183.

persatuan dengan Allah. Salah satu persyaratan utama untuk melaksanakan shalat adalah menjaga kebersihan diri (*taharah*) sesuai dengan petunjuk yang terdapat dalam hadist.

Para sufi awal sangat berhati-hati dalam menjalankan perintah syariat terkait shalat, bahkan mencontoh secara teliti tindakan Rasulullah dalam hal-hal kecil sekalipun. Meskipun mereka memiliki keinginan untuk menjalankan shalat dengan tertib, beberapa di antara mereka mengalami pengalaman seperti tenggelam dalam kesadaran atau kerasukan, sehingga menjadikan shalat sebagai gangguan dalam keadaan mistik. Al-Hujwiri menjelaskan bahwa sikap sufi terhadap shalat bervariasi; beberapa melihatnya sebagai cara untuk mengundang kehadiran Tuhan, sementara yang lain memandangnya sebagai sarana untuk mencapai kedekatan spiritual yang lebih dalam. Sebagian besar sufi sejalan dengan pendapat Najmuddin Kubra yang menyatakan bahwa menurut hukum syariat, shalat adalah bentuk pengabdian, menurut praktik tarekat adalah kesempatan untuk mencapai keintiman spiritual, dan menurut hakikatnya adalah penyatuan dengan Tuhan.<sup>46</sup>

Di samping shalat, terdapat praktik doa bebas yang menurut Schimmel dianggap sebagai ekspresi keinginan untuk memperdalam percakapan dengan Tuhan. Doa bebas ini, yang dapat berisi permohonan atau penyembahan, memiliki peran sentral dalam praktik doa mistik dan sejalan dengan tradisi mistik Islam. Doa bebas dianggap sebagai bentuk komunikasi intim atau munajat antara manusia dan Tuhan, di mana

---

<sup>46</sup> Schimmel, hal. 189-194.

manusia dapat mengutarakan kata-kata cinta yang menghibur hati yang sedang dalam kesedihan, meskipun respons langsung dari Tuhan tidak selalu terjadi. Ini dianggap sebagai ungkapan rindu kepada Tuhan, dan pentingnya doa malam dalam konteks mistik menjadi jelas ketika dilihat dari perspektif ini.<sup>47</sup>

Schimmel juga menjelaskan bahwa praktik doa bebas merupakan bagian integral dari kehidupan spiritual Islam, di mana pengalamannya dirasakan baik oleh para sufi maupun umat awam. Namun, yang membedakan praktik ibadah para sufi adalah dzikir. Dzikir dianggap sebagai fondasi utama dalam perjalanan menuju Allah, bahkan dianggap sebagai elemen paling krusial karena dianggap bahwa tidak mungkin seseorang mencapai Allah tanpa terus-menerus mengingat-Nya. Dzikir dilihat sebagai langkah awal dalam mencapai cinta Ilahi, karena seperti dalam cinta manusia, mengingat nama dan selalu mengingatnya adalah hal yang lazim. Oleh karena itu, mereka yang memiliki cinta kepada Allah dalam hati mereka, di sanalah dzikir yang tak henti-hentinya dilakukan.

Schimmel menyatakan bahwa para sufi membentuk berbagai tingkatan dzikir, yang sejalan dengan tingkatan dan kondisi spiritual mereka. Pengajaran tentang rumus-rumus dzikir, yang disebut *talqin ad-dzikh*, merupakan aspek kunci dalam proses inisiasi mistik, dan berkembang menjadi suatu seni yang kompleks. Dzikir yang dianggap efektif adalah dzikir yang diberikan dengan tepat oleh guru spiritual dan terus-menerus dipandu olehnya. Awalnya, guru mistik harus menentukan jenis

---

<sup>47</sup> Schimmel, hal. 197.

dzikir yang sesuai dengan tingkat spiritual muridnya. Secara umum, dzikir dibagi menjadi dua jenis: dzikir yang dilakukan dengan lisan (*dzikr jali, jahri, 'analiya, lisani*) dan dzikir yang dilakukan dalam hati (*dzikr khafi, qalbi*).<sup>48</sup>

## 2. Tarekat Syathariyah

Secara etimologis, Syathariyah berasal dari kata *syathara*, yang berarti memisahkan menjadi dua. Dalam hal ini, yang dipisahkan adalah kalimat tauhid dalam dzikir *nafi itsbat*, yaitu "*la illaha*" (penafian) dan "*illallah*" (penetapan). Tarekat ini juga dikenal sebagai tarekat Isyqiyyah di Iran dan tarekat Busthamiyyah di Kesultanan Utsmani Turki, yang diyakini terkait dengan tradisi Transoksiana, sehingga memiliki garis keturunan yang bersambung kepada Yazid al-Isyqi dan terhubung dengan Abu Yazid al-Busthami (wafat 260 H/873 M). Awalnya, tarekat ini diperkenalkan oleh Abu Yazid al-Busthami dengan nama tarekat Busthamiyyah. Nama ini kemudian berubah menjadi tarekat Isyqiyyah di Iran ketika diajarkan kepada murid-muridnya. Selanjutnya, ketika tarekat ini diteruskan oleh Abdullah al-Syathariy, murid-murid lebih suka menyebutnya sebagai tarekat Syathariyah.<sup>49</sup>

Tarekat Syathariyah pertama kali muncul di India sekitar abad ke-15, dengan nama yang diambil dari Abdullah al-Syathariy. Sepanjang sejarahnya, tarekat ini menjadi salah satu tarekat yang berpengaruh besar dalam dunia Islam, termasuk di Indonesia. Setelah Abdullah al-Syathariy memperkenalkan tarekat ini di India,

---

<sup>48</sup> Schimmel, hal. 212-223.

<sup>49</sup> Merita Dian Erina et al., "Sejarah dan Ajaran Tarekat Syattariyah di Cirebon," *Jurnal Riset Agama* 2, no. 1 (2022): 119–30.



Tarekat Isyqiyyah atau Busthamiyyah mengalami kebangkitan kembali dan kemudian dikenal sebagai Tarekat Syathariyah. Sejak saat itu, Tarekat Syathariyah selalu dikaitkan dengan jenis tasawuf di India, meskipun nama Yazid al-Isyqiy dan Abu Yazid al-Busthami tetap menjadi bagian penting dari tradisi silsilahnya, yang menghubungkan sampai kepada Imam Jafar al-Siddiq, dan akhirnya sampai kepada Nabi Muhammad SAW. Sebagai gerakan ekspansi keagamaan, tarekat Syathariyah pada periode ini berfokus pada perjuangan untuk meningkatkan nilai moral dan spiritual melalui penyebaran ajaran Islam. Dalam proses ini, Syaikh Abdullah al-Syathariy dan para pengikutnya cenderung beradaptasi dengan tradisi dan ritual setempat yang masih banyak dipengaruhi oleh ajaran atau ritual Hindu.<sup>50</sup>

Pendekatan akomodatif para penganut tarekat Syathariyah memudahkan menarik perhatian non-Muslim untuk memeluk Islam, yang dianggap sebagai kunci sukses penyebaran ajaran tarekat ini. Namun, sikap ini juga menyebabkan banyak konsep tasawuf dan ritual tarekat yang dianggap sinkretis dan mirip dengan konsep dan ritual Hindu. Perkembangan tarekat Syathariyah di India mulai menurun setelah wafatnya Syaikh Muhammad Ghauts. Dalam masa kepemimpinan sayyid Sibghatullah, tarekat ini memasuki era baru di mana interaksi keilmuan menghasilkan pertukaran pengetahuan dan transmisi tradisi-tradisi kecil dari India. Sayyid Sibghatullah menjadi tokoh kunci dalam penyebaran tarekat Syathariyah di pusat dunia Islam,

---

<sup>50</sup> Aulia Devi Maharani, "Aktivitas Dakwah Tarekat Syattariyah dan Fenomena Islam Tradisionalis dan Modernis di Nagari Sabu Sumatra Barat," *Idarotuna: Jurnal Kajian Manajemen Dakwah* 2, no. 2 (2020): 51–69.

yaitu Haramain. Melalui murid-murid sayyid Sibghatullah, termasuk Ahmad al-Qusyasyi yang dianggap sebagai tokoh utama dalam transmisi ajaran tarekat Syathariyah ke berbagai penjuru dunia, termasuk Indonesia, tarekat ini terus berkembang.<sup>51</sup>

Tarekat Syathariyah, yang memainkan peran penting dalam proses islamisasi di Nusantara, diketahui mulai menyebar melalui peran Wali Songo, sebagaimana dijelaskan oleh Agus Sunyoto dalam bukunya.<sup>52</sup> Penyebaran tarekat ini diteruskan oleh tokoh utama seperti Abdurrauf al-Sinkili di Aceh, yang merupakan murid langsung dari Ahmad al-Qusyasyi dan Ibrahim al-Kurani. Melalui Abdurrauf al-Sinkili dan beberapa muridnya, ajaran tarekat Syathariyah menyebar ke berbagai wilayah di Nusantara. Di antara murid-murid al-Sinkili adalah Syaikh Burhanudin dari Ulakan, Pariaman, Sumatera Barat, dan Syaikh Abdul Muhyi dari Pamijahan, Tasikmalaya, Jawa Barat, yang berhasil mengembangkan Tarekat Syathariyah di wilayah mereka masing-masing.<sup>53</sup>

#### a. Neosufisme dalam Tarekat Syathariyah

Menurut Rivay Siregar, sejarah menunjukkan bahwa sufisme selalu berpegang pada dasar keislaman. Seiring dengan kebangkitan umat Islam, gerakan spiritual Islam juga bangkit, yang oleh Fazlur Rahman disebut "neo-sufisme" atau sufisme baru. Secara umum, neo-sufisme ini memiliki ciri utama yaitu penekanan pada motif

---

<sup>51</sup> Erina et al., "Sejarah dan Ajaran Tarekat Syattariyah di Cirebon."

<sup>52</sup> Agus Sunyoto, *Atlas Walisongo* (Tangerang Selatan: Pustaka IIMaN, 2017), hal. 162.

<sup>53</sup> Erina et al., "Sejarah dan Ajaran Tarekat Syattariyah di Cirebon."

moral melalui penerapan metode zikir dan muraqabah untuk "mendekatkan diri" kepada Allah. Praktik konsentrasi ini harus selaras dengan doktrin syariat dan bertujuan untuk memperkuat keimanan dalam akidah yang benar dan memurnikan hati. Selain itu, gejala sufisme baru ini adalah mengembalikan sikap positif terhadap dunia. Yang paling penting, gerakan ini, hingga batas tertentu, mengakui klaim kebenaran sufisme intelektual dan menerima ilham intuitif atau *al-kasyf*, meskipun tingkat kebenarannya tidak dianggap mutlak.<sup>54</sup>

Ciri paling menonjol dari jaringan ulama adalah adanya pendekatan antara ulama yang berfokus pada syariat dan sufi yang berfokus pada tasawuf. Pendekatan antara syariat dan tasawuf serta partisipasi ulama dalam tarekat memunculkan corak neosufisme. Dalam doktrin-doktrin hukum syariat dan hakikat, Ahmad al-Qusyasyi sangat berperan dalam menyelaraskan keduanya dalam Islam. Al-Qusyasyi berpendapat bahwa hubungan yang tepat antara syariat dan tasawuf tidak akan menghasilkan *maqam* atau *ahwal* yang sejati tanpa pengetahuan yang memadai dan perbuatan baik sebagaimana diajarkan dalam al-Qur'an dan hadits. Ia menegaskan bahwa ilmu saja tidak cukup untuk menjalani mistisisme sejati tanpa menjalankan ibadah wajib.<sup>55</sup>

Al-Qusyasyi menekankan bahwa Nabi Muhammad SAW adalah seorang sufi yang tetap aktif dalam masyarakat tanpa mengasingkan diri. Menurutnya, seorang

---

<sup>54</sup> Rivay Siregar, *Tasawuf dari Sufisme Klasik Ke Neo-Sufisme*, (Jakarta: rajawali Press, 2002), hal. 328.

<sup>55</sup> Faslah, "Corak Neo-Sufisme Ulama Tarekat Syatariyah: Studi Jaringan Ulama Nusantara Abad ke-17."

sufi sejati adalah mereka yang mampu bekerja sama dengan sesama Muslim demi kesejahteraan masyarakat. Al-Kurani juga menegaskan pentingnya mematuhi syariat tanpa mengabaikan tasawuf. Al-Qusyasyi tidak hanya memprioritaskan akal, tetapi juga aktivisme, seringkali mendorong umat Muslim untuk meninggalkan kelalaian dan kebodohan serta mendorong mereka menjalankan tugas-tugas duniawi demi kesejahteraan mereka. Dalam konteks neo-sufisme pada organisasi tarekat abad ke-17, ciri utamanya adalah struktur tarekat yang longgar, tanpa batasan jelas di antara berbagai tarekat. Para syaikh dan murid sufi tidak diwajibkan untuk setia pada satu tarekat tertentu. Al-Qusyasyi mengajarkan kepada murid-muridnya bahwa jika ajaran tarekat bertentangan dengan syariat Islam, mereka harus meninggalkan tarekat tersebut. Baginya, inti dari mengikuti tarekat adalah mematuhi syariat Islam.<sup>56</sup>

Tarekat Syathariyah yang dikembangkan oleh As-Sinkili dan pengikutnya merupakan salah satu tarekat yang menyebarkan ajaran tasawuf di Nusantara dengan ciri-ciri Neosufisme. Ajaran tasawuf bercorak Neosufisme telah menjadi topik dominan sejak awal abad ke-17, dan pengaruhnya meluas ke hampir semua karya tulis tentang tasawuf dalam Islam.<sup>57</sup>

Al-Sinkili melakukan empat langkah pembaruan dan pemikiran, yakni fikih muamalah, tafsir, hadis, dan tasawuf. Langkah pertama, pembaruan dalam fikih melalui karyanya *Mir'at al-Thullab*, yang tidak hanya mengenai ibadah tetapi juga

---

<sup>56</sup> Faslah.

<sup>57</sup> Rusydi, "Transformasi Tarekat Syattariyah Dan Implikasinya Terhadap Masyarakat Di Desa Sanggaran Agung Kecamatan Danau Kerinci Kabupaten Kerinci."

mencakup semua aspek kehidupan sehari-hari. Langkah kedua, dia menjadi ulama pertama yang bersedia menyusun terjemahan lengkap al-Qur'an dalam bahasa Melayu (*Tarjamun al-Mustafid*), yang menurut Riddell dan Harun adalah terjemahan dari *Tafsir al-Jalalain* karya Jalaluddin al-Mahalli dan Jalaluddin al-Suyuthi, dengan beberapa referensi tambahan dari *tafsir al-Baidhawi* dan *al-Khazin*. Langkah ketiga, melalui karyanya di bidang hadits, yaitu penafsiran hadits *Arba'in* karya al-Nawawi dan koleksi hadits Qudsi yang kedua, *al-Mawa'izh al-Badi'ah*. Dengan karyanya ini, dia berusaha memberikan pemahaman Islam yang lebih baik kepada umat muslim awam. Langkah keempat, dalam bidang ilmu kalam dan tasawuf, melalui karya *Kifayat al-Muhtajin ila Masyrab al-Muwahhidin al-Qa'ilin bi Wahdat al-Wujud*, dia mempertahankan konsep transendensi Tuhan atas ciptaan-Nya dan menolak konsep Wujudiyah yang menekankan imanensi Tuhan dalam ciptaan-Nya.<sup>58</sup>

Selain itu, terdapat karya monumental yang berjudul *Umdah al-Muhtajin*, yang merupakan tulisan penting dalam ajaran tarekat Syathariyah yang diajarkan dan dikembangkan oleh ulama Nusantara, Syaikh Abdurrauf al-Sinkili. Karya ini membuktikan hubungan tarekat Syathariyah di Indonesia dengan Abdurrauf, yang dikenal sebagai guru dan pembina tarekat ini, serta keterkaitan substansi isi kitab ini dengan ajaran tarekat Syathariyah. Isi kitab dan spesifikasi tarekat Syathariyah ternyata memiliki dasar ilmu yang sangat mendasar, sehingga memasuki tarekat ini memerlukan pengetahuan keislaman yang memadai dan langkah-langkah khusus

---

<sup>58</sup> Faslah, "Corak Neo-Sufisme Ulama Tarekat Syathariyah: Studi Jaringan Ulama Nusantara Abad ke-17."

dalam praktiknya. Informasi mengenai sanad ilmu dan silsilah guru dalam praktik tarekat memberikan petunjuk yang meyakinkan bahwa *Umdah* adalah buku panduan bagi murid pengikut dan praktisi tarekat Syathariyah.<sup>59</sup>

Dari karya dan ajaran yang dipersembahkan oleh al-Sinkili, jelas terlihat bahwa ia secara sengaja terlibat dalam menyebarkan doktrin dan arus pemikiran intelektual dan praktis di antara ulama untuk memperkuat tradisi Islam di wilayah kepulauan Melayu Indonesia. Salah satu ciri khas dari ajarannya adalah Neo-Sufisme, yang menekankan pentingnya keselarasan antara ajaran tasawuf dan syariat Islam. Pendekatan yang diambil oleh al-Sinkili dalam usahanya untuk pembaruan bersifat evolusioner, tidak bersifat radikal.<sup>60</sup>

### 3. Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia<sup>61</sup>

Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia merupakan sebuah organisasi atau jejaring dari apa yang disebut independen. Maksudnya, Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia adalah sebuah perkumpulan tarekat Syathariyah yang terintegrasi dengan perkumpulan-perkumpulan tarekat Syathariyah yang ada di berbagai daerah khususnya wilayah kabupaten Kediri dan sekitarnya. Gagasan dan pergulatan untuk mendirikan Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia sudah dimulai sejak tahun 2016, namun hal ini baru benar-benar terealisasi dan resmi

---

<sup>59</sup> Faslah.

<sup>60</sup> Faslah.

<sup>61</sup> Hasib Rosyadi, *wawancara* (Kediri, 1 November, 2022).

menjadi organisasi berbadan hukum pada tahun 2019. Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia berada di desa Pehkulon, kecamatan Papar, kabupaten Kediri.

#### 4. Kajian Kitab Tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia

Kajian kitab kuning (*turats*) telah menjadi bagian tak terpisahkan sejak awal berdirinya pusat-pusat pendidikan Islam di Indonesia. Sebagai warisan intelektual Islam, kitab kuning memiliki jaringan internasional dengan ulama-ulama Timur Tengah, yang terdokumentasi dalam sanad-sanad keilmuan, serta berfungsi sebagai jembatan antara agama Islam dan budaya, sehingga mampu mengakar di Indonesia, seperti tercermin dalam tradisi pendidikan pesantren dan madrasah. Metode pembelajaran kitab kuning yang umum digunakan di pesantren-pesantren Indonesia adalah metode sorogan dan bandongan; dimana santri membaca kitab di depan kiai, atau kiai membaca sementara santri mencatat makna-makna yang dijelaskan per kata.<sup>62</sup> Kajian Kitab secara umum meliputi berbagai cabang keilmuan Islam sebagaimana yang populer diajarkan di pesantren, yakni: fikih, akidah, nahwu, saraf, balagh, hadits, tasawuf, tafsir, kalam, usul fikih, mantiq, dan sejarah peradaban Islam.<sup>63</sup>

Kajian kitab dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia merupakan kajian kitab-kitab yang bergenre tasawuf dan telah berlangsung mulai akhir tahun 2019 hingga hari ini. Kajian kitab dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia sendiri bertempat di sebuah ruangan milik yayasan pendidikan Islam ar-

---

<sup>62</sup> Yusuf dan Imawan, "Kitab Kuning dan Pembentukan Karakter Religius Muslim Indonesia."

<sup>63</sup> Mustofa, "Kitab Kuning Sebagai Literatur Keislaman Dalam Konteks Perpustakaan Pesantren."

Rosyad, desa Pehkulon, kecamatan Papar, kabupaten Kediri. Kajian kitab dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia rutin dilaksanakan setiap malam Minggu setelah Isya hingga selesai, kajian kitab ini disiarkan secara langsung di akun sosial media Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Kajian ini biasanya diikuti oleh *ikhwan-ikhwan* tarekat Syathariyah, masyarakat setempat, jamaah online, bahkan tidak jarang para akademisi yang tertarik dengan kajian kitab-kitab tasawuf.<sup>64</sup>

Adapun kitab-kitab yang dikaji di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia adalah kitab-kitab primer tarekat Syathariyah, di antara lain adalah; *Dha'ul Halah fi Dzikri Huwa wa al-Jalalah* karya Ahmad al-Qusyasyi, *al-Simth al-Majid* karya Ahmad al-Qusyasyi, *Risalah al-Syattariyyah* karya Bahauddin bin Atha', *Tanbih al-Masyi* karya Abdurrauf Singkel. Setelah kajian kitab selesai dilaksanakan, biasanya dibuka forum diskusi bebas bagi para jamaah yang hadir, yang mana forum ini difungsikan untuk diskursus bagi setiap jamaah yang hadir.<sup>65</sup>

### **C. Kerangka Berpikir**

Kerangka berpikir yang digunakan dalam penelitian ini adalah sebagaimana berikut; *pertama*, berdasarkan tema penelitian yang akan diangkat, yakni tradisi Islam diskursif dalam kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, pada awalnya peneliti akan melakukan observasi dan identifikasi langsung ke tempat organisasi tersebut, kehadiran peneliti di lokasi ingin mengetahui bagaimana

---

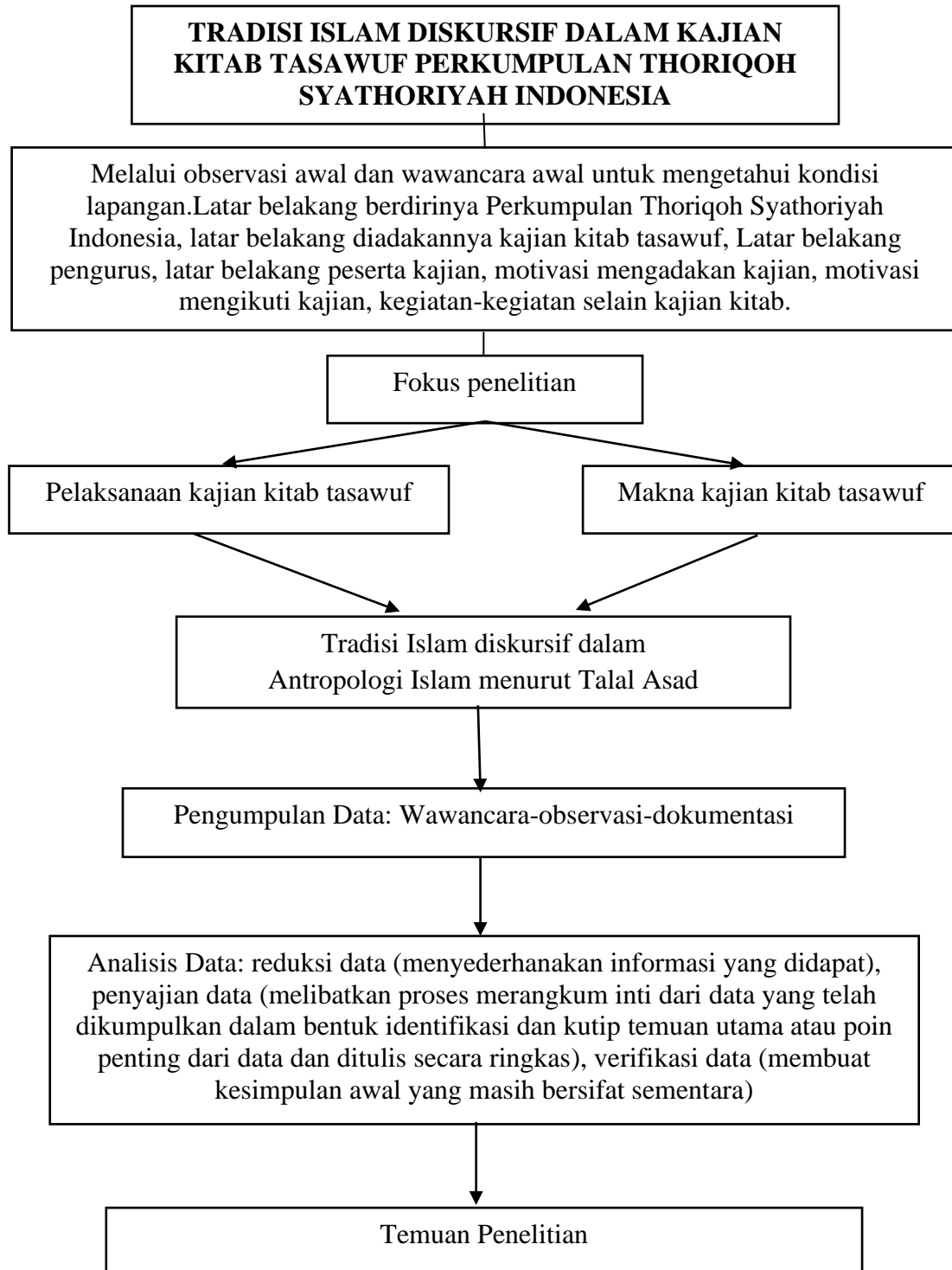
<sup>64</sup> Hasib Rosyadi, *wawancara* (Kediri: 16 Desember, 2022).

<sup>65</sup> Rosyadi.



berdirinya Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, munculnya kajian kitab tasawuf, dan kegiatan-kegiatan yang ada di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. *Kedua*, dari hasil observasi dan identifikasi tentunya akan didapat sebuah fokus penelitian terhadap Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia terkait kajian kitab tasawuf yang mereka lakukan. Pada tahapan ini peneliti memfokuskan penelitian untuk menggali informasi terkait bagaimana pelaksanaan kajian kitab tasawuf dan bagaimana makna kajian kitab tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, kemudian dilanjutkan dengan fokus mengidentifikasi tradisi Islam diskursif yang ada di dalam kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. *Ketiga*, Selanjutnya setelah membuat fokus penelitian, peneliti melakukan pengumpulan data dengan cara wawancara, observasi dan dokumentasi kepada Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Keempat, setelah data-data didapat penulis melakukan analisis data dengan cara reduksi data, penyajian data, dan verifikasi data. *Keempat*, penulis menganalisis kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dengan menggunakan teori tradisi Islam diskursif Talal Asad. *Kelima*, di tahap ini penulis menarik kesimpulan dari hasil penelitian, yakni tradisi Islam diskursif dalam kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Untuk mempermudah pemahaman mengenai alur kerangka berfikir penelitian, dapat dilihat pada gambar skema berikut ini:

Gambar 2. 1 Kerangka Berfikir



## **BAB III**

### **METODE PENELITIAN**

#### **A. Jenis Penelitian**

Penelitian mengenai tradisi Islam diskursif dalam kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia merupakan penelitian lapangan. Penelitian lapangan dilakukan dengan cara turun langsung di lokasi yang relevan dengan objek penelitian. Peneliti mengamati, berinteraksi, dan mengumpulkan informasi dari subjek atau fenomena dalam konteks aslinya. Penelitian lapangan digunakan untuk mendapatkan pemahaman mendalam tentang perilaku, interaksi, dan dinamika sosial yang tidak dapat diakses melalui penelitian lain seperti survei atau eksperimen laboratorium.<sup>66</sup> Penelitian lapangan melibatkan peneliti yang secara fisik hadir di tempat penelitian dan sering kali berinteraksi secara langsung dengan partisipan atau objek penelitian. Teknik ini memungkinkan peneliti untuk menangkap nuansa, detail, dan aspek kontekstual yang mungkin hilang jika hanya menggunakan metode penelitian tidak langsung.<sup>67</sup>

#### **B. Pendekatan Penelitian**

Pendekatan yang digunakan dalam penelitian ini adalah pendekatan kualitatif deskriptif dengan desain antropologi Islam. Penelitian ini dikategorikan sebagai

---

<sup>66</sup> S B Merriam dan E J Tisdell, *Qualitative Research: A Guide to Design and Implementation*, Jossey-Bass higher and adult education series (Wiley, 2015), hal. 108-109.

<sup>67</sup> W J Goode dan P K Hatt, *Methods in Social Research*, International student edition (McGraw-Hill, 1952), hal. 119-120.

penelitian kualitatif deskriptif karena penulis mendeskripsikan fenomena kajian kitab tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia secara rinci tanpa intervensi, dengan tujuan memberikan gambaran yang komprehensif dan mendalam. Pendekatan kualitatif deskriptif ini penulis gunakan untuk menangkap esensi fenomena kajian kitab tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dan menyajikannya dengan cara yang dapat dipahami oleh pembaca.<sup>68</sup> Dalam penelitian kualitatif deskriptif yang penulis gunakan, deskripsi yang mendetail adalah esensi dari penelitian ini, karena memungkinkan pembaca untuk merasakan dan memahami situasi yang menjadi objek kajian.<sup>69</sup> Penelitian dengan pendekatan kualitatif deskriptif ini bersifat naturalistik, yakni peneliti harus mengamati fenomena kajian kitab tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dalam kondisi alaminya tanpa manipulasi. Dalam pendekatan kualitatif deskriptif juga menekankan pentingnya kredibilitas, transferabilitas, dependabilitas, dan konfirmabilitas.<sup>70</sup> Pendekatan kualitatif deskriptif ini sering menggunakan studi kasus sebagai metode utama, sebab memungkinkan eksplorasi fenomena dalam konteks aslinya dan memberikan deskripsi yang kaya.<sup>71</sup> Pendekatan ini juga mendukung analisis induktif untuk mengidentifikasi tema dan pola, serta fokus pada perspektif partisipan dan

---

<sup>68</sup> John W. Creswell, *Research Design, Qualitative, Quantitative, and Mixed Methods Approaches*, trans. oleh Ahmad Fawaid dan Rianayati Kusmini Pancasari, 4 ed. (Yogyakarta: Penerbit Pustaka Belajar, 2019), hal. 78-79.

<sup>69</sup> S B Merriam, *Qualitative Research: A Guide to Design and Implementation*, Higher and adult education series (John Wiley & Sons, 2009), hal. 42-43.

<sup>70</sup> Y S Lincoln dan E G Guba, *Naturalistic Inquiry* (SAGE Publications, 1985), hal. 33-34.

<sup>71</sup> R K Yin, *Case Study Research, Applied social research methods series* (SAGE Publications, 2014), hal. 17-18.

pengalaman mereka.<sup>72</sup> Dalam keseluruhannya, pendekatan kualitatif deskriptif penulis gunakan untuk memahami kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dari sudut pandang orang-orang yang terlibat, sehingga memungkinkan peneliti memberikan deskripsi yang kaya dan mendalam tentang pengalaman dan persepsi mereka.<sup>73</sup>

Penggunaan desain antropologi Islam dalam penelitian ini didasarkan pada pandangan bahwa fenomena ortodoksi dalam Islam dipandang sebagai tradisi diskursif, yang bukan hanya sekadar gagasan atau pendapat, tetapi sebagai relasi kuasa yang terus menerus, melibatkan tradisi oral dan memori, yang dikenal sebagai tradisi aural. Tujuan dari penelitian dengan pendekatan antropologi Islam adalah untuk memahami fase produksi sejarah dan cara menjaga sebuah bagian spesifik dari tradisi diskursif tersebut. Di dalamnya mencakup gambaran transformasi dan dinamika upaya para partisipan dalam memenuhi standar koherensi, bukan sekadar kategori "Islam yang sebenarnya" yang sering salah dipahami.<sup>74</sup> Penelitian terhadap tradisi Islam diskursif dalam kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dengan desain antropologi Islam menunjukkan bahwa penulis tidak hanya fokus pada data yang tertulis atau data sekunder. Sebaliknya, penelitian ini langsung terkait dengan fenomena dan kondisi yang terjadi di Perkumpulan Thoriqoh

---

<sup>72</sup> Margarete Sandelowski, "What's in a Name? Qualitative Description Revisited.," *Research in Nursing & Health* 33, no. 1 (Februari 2010): hal. 77-84.

<sup>73</sup> Vickie A Lambert dan Clinton E Lambert, "Qualitative Descriptive Research: An Acceptable Design," *Pacific Rim international journal of nursing research* 16 (2012): hal. 255-256.

<sup>74</sup> Subkhani Kusuma Dewi, "Otoritas Teks Sebagai Pusat dari Praktik Umat Islam" 1 (n.d.): 197-222.

Syathoriyah Indonesia, dan berakar pada inti pengalaman individu yang mengalami fenomena tersebut.<sup>75</sup>

### **C. Kehadiran Peneliti**

Peneliti, sebagai individu yang melakukan analisis dan observasi, mengamati dengan cermat kajian kitab tasawuf yang diadakan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Untuk mengumpulkan data tentang penelitian ini, peneliti terjun langsung ke dalam kegiatan kajian kitab tasawuf yang dilakukan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Kehadiran peneliti dalam penelitian ini berperan sebagai instrumen kunci, bertindak sebagai pengamat partisipan, di mana peneliti secara langsung terlibat dalam kegiatan yang diamati sebagai bagian dari kehidupan obyek penelitian. Hal ini sesuai dengan ciri khas pendekatan kualitatif, di mana peneliti sendiri menjadi instrumen utama dalam proses pengumpulan dan interpretasi data.<sup>76</sup>

Dengan demikian, kehadiran peneliti di lokasi penelitian, yang dalam hal ini adalah Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, merupakan upaya untuk membangun hubungan yang baik dengan informan yang menjadi sumber data, sehingga data yang diperoleh dapat dianggap valid. Informan dalam konteks ini mencakup para pengurus organisasi, anggota organisasi, peserta kajian, dan individu-individu yang terlibat dengan Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Dalam

---

<sup>75</sup> Creswell, *Research Design, Qualitative, Quantitative, and Mixed Methods Approaches*, hal. 18.

<sup>76</sup> Sugiyono, *Metode Penelitian Kuantitatif, Kualitatif, Dan R&D – MPKK* (Bandung: Alfabeta, 2014), hal. 223.

pelaksanaan penelitian ini, peneliti akan hadir di lapangan sejak izin untuk melakukan penelitian diberikan, dengan cara mengunjungi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia pada waktu-waktu tertentu, baik secara terjadwal maupun tidak.

#### **D. Lokasi Penelitian**

Penelitian ini dilaksanakan di organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia yang bertempat di desa Pehkulon, kecamatan Papar, kabupaten Kediri. Alasan penulis memilih Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia sebagai objek kajian, dikarenakan Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia penulis anggap mampu membuat jejaring dengan para *mursyid* dan *ikhwan* tarekat Syathariyah yang ada di berbagai tempat ke dalam satu wadah Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia mereka aktif melakukan diskursus ilmu pengetahuan, baik dengan cara mengkaji kitab-kitab tasawuf sumber primer tarekat Syathariyah yang disiarkan secara online, melacak manuskrip-manuskrip kitab tasawuf yang kemudian ditahkik untuk kemudian dikaji, dan melakukan *podcast* yang membicarakan tema-tema seputar tasawuf di akun sosial media Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia.

#### **E. Sumber Data**

Sumber data dalam penelitian ini merujuk kepada subjek-subjek dari mana data diperoleh. Data-data ini terkait dengan informasi yang peneliti dapatkan dari tradisi Islam diskursif dalam kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Untuk memperoleh informasi tersebut, diperlukan sumber-sumber data

yang dapat memberikan keterangan yang valid. Berikut adalah jenis data yang dibutuhkan dalam penelitian ini:

1. Sumber data Primer

Sumber data primer adalah sumber data yang diperoleh langsung dari sumber utama. Dalam konteks penelitian ini, sumber data primernya adalah wawancara terhadap individu-individu yang berada di dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, termasuk pengurus organisasi, anggota organisasi, jamaah kajian baik secara online maupun offline, serta individu-individu yang memiliki keterkaitan dengan Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Penentuan informan tidak terbatas pada parameter yang telah ditentukan sebelumnya. Selama proses wawancara tahap awal, data akan diperoleh secara alur, sehingga peneliti menggunakan teknik *snowball sampling*. Teknik ini seperti bola salju yang semakin menggelinding akan semakin membesar. Proses penelitian akan berhenti ketika informasi yang diperoleh dari satu informan dengan informan lainnya sama, dan tidak ada data baru yang dianggap penting.<sup>77</sup>

Tabel 3. 1 Sumber Data Primer (wawancara)

Sumber Data Primer (wawancara)			
No.	Nama	Umur	Jabatan
1.	Sulaiman	46	Ketua
2.	Hasib Rosyadi	48	Bendahara, Pemateri kajian
3.	Hanif Fathoni	42	Sekretaris, Pemateri Kajian
4.	Supriyadi	41	Anggota

---

<sup>77</sup> Haris Herdiansyah, *Metodologi Penelitian Kualitatif untuk Ilmu-ilmu Sosial* (Jakarta: Salemba Humanika, 2010), hal. 13.



5.	Baydowy	31	Anggota
6.	Muhammad Faruq Fachruddin	40	Anggota
7.	Muhammad Nurul Islam	64	Mursyid Syathariyah Magetan
8.	Lutfi Facharurrozi	54	Murid Syadziliyah PETA

## 2. Sumber data Sekunder

Data sekunder dalam penelitian ini berasal dari sumber-sumber tertulis seperti buku, jurnal, tesis, dan disertasi yang mendukung sebagai informasi tambahan dalam penelitian tesis yang berjudul "Tradisi Islam Diskursif dalam Kajian Kitab Tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia." Dengan menggunakan sumber data sekunder ini, peneliti akan mencari informasi tambahan yang relevan dan berkaitan dengan topik penelitian. Data sekunder dapat memberikan pemahaman yang lebih luas tentang konteks dan teori yang terkait dengan tradisi Islam diskursif dan kajian kitab tasawuf di lingkungan Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia.

*Tabel 3. 2 Sumber Data Sekunder*

Sumber Data Sekunder		
No.	Bentuk	Nama atau Jenis
1.	Kitab-kitab tasawuf yang dikaji	<i>Al-Simth al-Majid, Dhawul Halah, al-Risalah al-Syattariyah, Tanbih al-Masyi, Adab al-Suluk, Syarh al-Shagir</i>
2.	Kitab-kitab tasawuf lain	Kitab-kitab tasawuf berbahasa Jawi Pegon kurikulum ajaran jalur sanad tarekat Syathariyah kyai Sulaiman
3.	Sosial media organisasi	Akun Facebook dengan nama Thoriqoh Syathoriyah Mataraman, akun Instagram dengan nama Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, akun Youtube dengan nama Thoriqoh Syathoriyah Indonesia
		Dokumen acara perkumpulan tarekat Syathariyah tahun 2016 di Magetan,

4.	Dokumen-dokumen	catatan acara perkumpulan tarekat Syathariyah di Pemalang, SK Kemenkuham tentang badan hukum organisasi
----	-----------------	---

## F. Teknik Pengumpulan Data

Metode pengumpulan data adalah proses sistematis yang dilakukan peneliti untuk mengumpulkan informasi yang diperlukan dalam penelitian. Oleh karenanya, dikarenakan penelitian ini bersifat lapangan (*field research*), maka untuk mendapatkan data yang dibutuhkan peneliti menggunakan tiga metode, yakni observasi, wawancara, dan dokumentasi.

### 1. Observasi

Dengan metode observasi, peneliti melakukan pengamatan dan pencatatan terhadap kegiatan-kegiatan yang dilakukan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Metode ini melibatkan terjun langsung ke dalam lingkungan Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, dengan melakukan pencatatan terhadap segala hal yang muncul terkait dengan informasi yang dibutuhkan untuk mengumpulkan data yang relevan dengan keadaan di sekitar Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Obyek observasi dalam konteks ini adalah pelaksanaan dan makna kajian kitab tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Melalui observasi, peneliti dapat memperoleh pemahaman yang mendalam tentang dinamika kegiatan, interaksi antar anggota Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, dan aspek-aspek lain yang terkait dengan praktik tasawuf dalam konteks organisasi tersebut. Hal

ini memungkinkan peneliti untuk membuktikan kebenaran dari fenomena kajian kitab tasawuf yang terjadi di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia berdasarkan data yang diperoleh melalui pengamatan langsung.<sup>78</sup>

*Tabel 3. 3 Observasi*

<b>No.</b>	<b>Peristiwa yang diamati</b>
1.	Lokasi Perkumpulan organisasi Thoriqoh Syathoriyah Indonesia
2.	Latar belakang berdirinya organisasi
3.	Latar belakang para pengurus organisasi
3.	Pelaksanaan kegiatan-kegiatan organisasi (Kajian kitab, digitalisasi manuskrip, <i>podcast</i> )
4.	Makna kajian kitab tasawuf bagi para anggota organisasi
5.	Akun sosial media organisasi
6.	Hubungan dengan kelompok tarekat Syathariyah lain
7.	Hubungan dengan kelompok tarekat Syadziliyah PETA

## 2. Wawancara

Penggunaan metode wawancara tidak terstruktur dalam penelitian ini memungkinkan peneliti untuk mendapatkan informasi awal yang luas tentang berbagai isu dan permasalahan yang ada di dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Hal ini membantu peneliti untuk menentukan dengan lebih pasti permasalahan atau variabel yang akan diteliti secara lebih mendalam. Wawancara tidak terstruktur dipilih karena pada awalnya peneliti belum memiliki gambaran yang jelas tentang data apa yang akan ditemui di lapangan. Dengan demikian, peneliti lebih fokus untuk mendengarkan apa yang disampaikan oleh para pengurus organisasi, anggota organisasi, *mursyid*, *ikhwan* tarekat Syathariyah, *asatidz*

<sup>78</sup> Sugiyono, *Metode Penelitian Kuantitatif, Kualitatif, Dan R&D – MPKK*, hal. 138.

pengajar kitab, jamaah kajian, anggota organisasi, dan individu lain yang terkait dengan Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Selanjutnya, melalui analisis terhadap jawaban-jawaban yang diberikan oleh para responden, peneliti akan dapat mengidentifikasi pola-pola, tema-tema, dan aspek-aspek penting yang perlu diteliti lebih lanjut. Ini memungkinkan peneliti untuk menyusun pertanyaan-pertanyaan yang lebih terarah dan spesifik pada tahap berikutnya dari penelitian, sehingga memungkinkan untuk mendapatkan pemahaman yang lebih mendalam dan komprehensif tentang fenomena yang diteliti.<sup>79</sup>

### 3. Dokumentasi

Dokumentasi adalah salah satu metode pengumpulan data yang melibatkan pengambilan informasi dari berbagai sumber tertulis seperti naskah, dokumen, arsip, buku, kitab, dan lain sebagainya yang relevan dengan penelitian. Dalam konteks penelitian ini, dokumentasi digunakan untuk mengumpulkan data tentang kegiatan kajian kitab tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Melalui dokumentasi, peneliti dapat mengakses informasi yang terdokumentasikan sebelumnya, termasuk materi kajian, catatan kegiatan, dokumen internal organisasi, dan sumber-sumber lain yang berkaitan dengan praktik tasawuf dalam konteks Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Penggunaan dokumentasi memungkinkan peneliti untuk mendapatkan pemahaman yang lebih komprehensif

---

<sup>79</sup> Sugiyono, *Metode Penelitian Kualitatif Kuantitatif dan R&D*, 8 ed. (Bandung: Alfabeta, 2016), hal. 140-141.

tentang berbagai aspek kegiatan kajian kitab tasawuf yang dilakukan oleh organisasi tersebut, serta mendukung analisis data yang dilakukan dalam penelitian.<sup>80</sup>

### **G. Teknik Analisis Data**

Dalam penelitian ini, peneliti menggunakan teknik analisis data berupa model interaktif yang diperkenalkan oleh Miles dan Huberman. Proses analisis data dilakukan dengan interaktif dan berlanjut secara berkesinambungan hingga selesai, sehingga data yang didapat telah mencapai tingkat kejenuhan. Analisis ini bersumber dari catatan lapangan yang dikumpulkan secara deskriptif dan reflektif. Terdapat tiga aktivitas utama dalam analisis data menurut pendekatan ini, yaitu reduksi data, penyajian data, dan verifikasi data.<sup>81</sup> Sebagaimana berikut:

#### **1. Reduksi data**

Tahap ini melibatkan pengurangan kompleksitas data dengan merangkum, memilih hal-hal pokok, dan memfokuskan pada aspek penting berdasarkan bagaimana pelaksanaan dan makna kajian kitab taseawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Dengan melakukan reduksi data, peneliti dapat mencari tema dan pola yang muncul dari data yang telah dikumpulkan. Hal ini membantu dalam memberikan gambaran yang lebih jelas dan memudahkan peneliti untuk melanjutkan pengumpulan data selanjutnya jika diperlukan. Proses reduksi

---

<sup>80</sup> Husaini Usman dan Purnomo Setiadji, *Metode Penelitian Sosial* (Jakarta: Bumi Aksara, 1996), hal. 176.

<sup>81</sup> Emzir, *Metodologi Penelitian Kualitatif: Analisis Data* (Jakarta: Raja Grafindo Persada, 2010), hal. 13.

dilakukan terhadap hasil observasi, catatan lapangan yang tertulis, transkrip wawancara, dokumen, serta data empiris yang telah diperoleh dari kajian kitab tasawuf yang diadakan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia.

## 2. Penyajian Data

Setelah data direduksi, langkah selanjutnya adalah menyajikan data dengan berbagai cara, seperti uraian singkat, grafik, bagan, hubungan antar kategori, dan flowchart. Penyajian data bertujuan untuk memudahkan peneliti dalam pemilihan dan pemahaman data terkait bagaimana pelaksanaan dan makna kajian kitab tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Penyajian data ini membantu dalam memahami apa yang terjadi dalam penelitian dan merencanakan langkah selanjutnya berdasarkan pemahaman yang telah diperoleh.<sup>82</sup>

## 3. Kesimpulan atau Verifikasi Data

Tahap terakhir dalam analisis data adalah menarik kesimpulan sementara terkait bagaimana pelaksanaan dan makna kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, selanjutnya melakukan verifikasi terhadap kesimpulan sementara tersebut. Kesimpulan awal yang dihasilkan terkait bagaimana pelaksanaan dan makna kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia masih bersifat sementara dan dapat berubah jika tidak didukung oleh bukti yang valid saat pengumpulan data berikutnya. Namun, jika

---

<sup>82</sup> Sugiyono, *Metode Penelitian Kuantitatif, Kualitatif, Dan R&D – MPKK*, hal. 139.

kesimpulan awal didukung oleh bukti yang kredibel dan konsisten, maka kesimpulan tersebut dapat dianggap sebagai kesimpulan yang akurat.

## **H. Keabsahan Data**

Verifikasi keabsahan data merupakan langkah penting dalam memastikan kepercayaan dan kredibilitas data yang dikumpulkan dalam penelitian. Hal yang demikian bertujuan untuk mengurangi potensi kesalahan dalam proses pengumpulan data. Teknik pengecekan keabsahan data yang digunakan dalam penelitian ini mencakup beberapa strategi, yaitu:<sup>83</sup>

### **1. Perpanjangan keikutsertaan peneliti**

Keterlibatan peneliti sangat krusial dalam proses pengumpulan data. Keterlibatan tersebut tidak hanya bersifat sementara, melainkan membutuhkan waktu yang diperpanjang untuk terlibat langsung dalam lingkungan penelitian. Perpanjangan partisipasi ini mencerminkan kesediaan peneliti untuk tinggal di lapangan penelitian hingga pencapaian lengkap pengumpulan data terwujud. Dalam meneliti kajian kitab tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, peneliti sudah melakukan observasi dan wawancara sejak tahun 2022 hingga awal tahun 2024, yang artinya peneliti membutuhkan waktu yang panjang untuk benar-benar mengumpulkan dan memverifikasi data-data yang dibutuhkan dalam penelitian ini.

---

<sup>83</sup> Sugiyono, *Metode Penelitian Kualitatif Kuantitatif dan R&D*, hal. 140.

## 2. Ketekunan Pengamatan

Penelitian ini melibatkan observasi yang berkelanjutan terhadap obyek penelitian, dimana peneliti secara rutin memperhatikan kegiatan-kegiatan yang sedang berlangsung di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, baik dengan cara mendatangi lokasi organisai, menjalin komunikasi dan hubungan yang intens dengan para pengurus organisasi, ataupun dengan cara mengamati akun sosial media organisasi. Melalui pengamatan yang teliti ini, tujuan peneliti adalah untuk mengidentifikasi data dan informasi yang signifikan terkait dengan fokus penelitian, yang kemudian akan dianalisis secara detail.<sup>84</sup>

## 3. Triangulasi.

Dalam penelitian ini, teknik pengujian validitas data menggunakan triangulasi. Triangulasi merupakan metode untuk memeriksa keabsahan data dengan membandingkannya dengan sumber lain yang berkaitan atau dengan menggunakan pendekatan berbeda. Teknik triangulasi data dalam konteks ini melibatkan langkah-langkah berikut: a) Membandingkan hasil pengamatan terhadap pelaksanaan kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dengan data yang diperoleh dari wawancara kepada para anggota organisasinya. b) Membandingkan pernyataan yang disampaikan secara publik para anggota organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dan pihak-pihak yang berkaitan dengan pernyataan yang diberikan secara pribadi. c) Membandingkan apa yang dikatakan oleh individu

---

<sup>84</sup> Sugiyono, *Metode Penelitian Kuantitatif, Kualitatif, Dan R&D – MPKK*, hal. 141.



anggota organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia tentang situasi penelitian dengan apa yang terjadi di lapangan secara konsisten. d) Membandingkan hasil wawancara dengan dokumen yang relevan dalam konteks bagaimana pelaksanaan dan makna kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia.

## **BAB IV**

### **PAPARAN DATA DAN TEMUAN PENELITIAN**

#### **A. Gambaran Umum Latar Penelitian**

Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia adalah sebuah organisasi tarekat yang terletak di desa Pehkulon, kecamatan Papar, kabupaten Kediri. Hal ini dikarenakan dalam menjalankan aktivitas organisasinya, perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia menggunakan sebuah ruang pertemuan serbaguna milik yayasan pendidikan Islam Ar Rosyad sebagai basis organisasinya. Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia jika dilihat dari pergerakannya adalah sebuah jejaring dari apa yang disebut Independen, maksudnya Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia adalah sebuah organisasi yang terintegrasi dengan perkumpulan-perkumpulan tarekat Syathariyah yang ada di berbagai daerah, khususnya wilayah kabupaten Kediri dan sekitarnya. Gagasan dan pergulatan untuk mendirikan perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia sendiri sudah dimulai sejak tahun 2016, namun hal ini baru benar-benar terealisasi dan resmi menjadi organisasi berbadan hukum pada tahun 2019.

Titik pijak dalam pendirian perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia sendiri lebih kepada pergulatan dari waktu ke waktu, yang mana pada awalnya berangkat dari kegelisahan dan keresahan yang muncul di generasi muda para penganut tarekat Syathariyah, khususnya di daerah Jawa Timur. Kegelisahan dan keresahan itu muncul baik dari kalangan para *mursyid* ataupun para *ikhwan* tarekat, hal ini karena

dipengaruhi berbagai macam faktor, baik faktor internal ataupun eksternal perkumpulan tarekat Syathariyah di berbagai daerah. Contoh dari faktor internal (tarekat Syathariyah) adalah adanya saling klaim kebenaran, merasa ajarannya yang paling benar, merasa sanadnya yang paling sah, bahkan ada yang saling menyalahkan. Sebagaimana yang disampaikan Supriyadi:

Iya keresahan secara sosial, kadang dianggap ini sudah tidak syariat lagi, bahkan dari teman-teman NU sendiri kadang ada yang nggak tahu bahwa sebenarnya syathariyah ini *mu'tabar*. Karena apa, *rois am* pertama JATMAN saat itu adalah dari Syathariyah kyai Baidhowi Lasem. Sampai saat ini kok ada yang nggak tahu kalo Syathariyah ini *mu'tabar*, dianggap *ghoiru mu'tabar*, dianggap ini Kejawen.<sup>85</sup>

Contoh dari faktor eksternal (luar tarekat Syathariyah) adalah di beberapa tempat, tarekat Syathariyah terkesan dianggap sebagai ajaran tarekat yang identik dengan Kejawen, tarekat Syathariyah dianggap mensinkretisasi ajaran Islam, bahkan ada juga yang menganggap tarekat Syathariyah sebagai aliran sesat. Sebagaimana yang disampaikan Supriyadi:

Perkumpulan tarekat Syathariyah kyai Nur Warji sempat mendapat persekusi, karena dianggap aliran sesat, bahkan masjidnya hampir dibakar sama warga, hal ini lah yang kemudian membuat tergugah untuk membuat pertemuan tarekat Syathariyah. Ide gagasan itu muncul ketika saya masuk di Syathariyah, kemudian saya bertemu beberapa mursyid syathariyah, juga beberapa masalah-masalah yang dihadapi. Ya seperti yang saya ikuti, yang saya baiati yang ada di Grobogan itu malah lebih anarkis lagi di sana. Lebih anarkisnya itu, bahkan sempat masjidnya itu mau dibakar, karena dianggap sebagai aliran sesat dan sebagainya.<sup>86</sup>

Maka dari itu, berdasarkan pertimbangan dari beberapa *mursyid* dan *ikhwan* tarekat Syathariyah yang ada di beberapa daerah, yang sebelumnya telah

---

<sup>85</sup> Supriyadi, *wawancara* (Madiun, 24 November 2023).

<sup>86</sup> Supriyadi, *wawancara* (Madiun, 24 November 2023).

dikonsolidasikan, mereka bersepakat untuk membuat acara pertemuan untuk mempertemukan para mursyid dan ikhwan tarekat Syathariyah yang ada di seluruh wilayah Indonesia, dengan tujuan untuk mempererat hubungan silaturahmi sebagai sesama penganut tarekat Syathariyah. Sebagaimana yang disampaikan Supriyadi:

Lah, inisiatif itu muncul, saya bertemu beberapa mursyid, saya konsultasikan, ya sepakat ide saya itu, saya ingin mengumpulkan seluruh mursyid tarekat Syathoriyyah di Indonesia. Ya intinya silaturahmi lah waktu itu. Bagaimana seorang mursyid yang beda sanad itu bisa ketemu, bisa silaturahmi, kenal mursyid satu dan mursyid yang lainnya. Makannya, waktu kemarin saya pertemuan di Magetan itu, dengan syarat semua mursyid memberikan data soal sanadnya. Akhirnya kita tahu, bahwa dari Sumatera sana sanadnya dari syekh Burhanuddin Ulakan, kemudian yang dari Jawa sanadnya dari syekh Muhyi Pamijahan, dan ada juga yang di Jawa sanadnya dari Kendal Kaliwungu.<sup>87</sup> Di tahun 2016, tepatnya di pondok pesantren Darul Ulum Rejomulyo Barat,

Magetan, Jawa Timur, sebuah pondok pesantren yang diasuh oleh KH. Muhammad Nurul Islam, acara pertemuan *mursyid* dan *ikhwan* tarekat Syathariyah yang sebelumnya sudah digagas akhirnya diselenggarakan. Sebagaimana yang disampaikan Supriyadi:

Lah, itu kan gini, rencana awalnya kita itu mau mengadakan di wilayah Madiun, karena apa? Dengan alasan bahwa ada beberapa teman-teman itu yang dekat dengan bupati Madiun saat itu. Siapa tahu bisa memberikan tempat dan sebagainya. Kemudian kita sowan ke pakde Karwo juga, pakde karwo juga mengatakan “*aku ki yo Syathoriyah, baiatku nengkono, nengkono*”. Saya berpikir, ini pak karwo sebagai bupati juga memfasilitasi itu harapannya. Akhirnya saya sekaligus sowan ke mbah kyai Nurul Islam, memang sebelumnya saya kenal dengan mbah Nurul Islam, sebelum di Syathoriyyah saya sudah kenal mbah Nurul Islam, bahwa di Barat Magetan itu ada Mursyid begitu. Makannya waktu ada acara mau mengadakan acara itu saya sowan mbah Nurul Islam, kemudian mbah Nurul Islam malah menginginkan acara itu di sini saja (tempat mbah Nurul Islam). Akhirnya kita mengumpulkan mursyid di sekitar Jawa Tengah, Jawa timur.yaitu KH Nurul Islam, mbah Nur Warji, KH. Diyauddin

---

<sup>87</sup> Supriyadi, *wawancara* (Madiun, 24 November 2023).

Kuswandi, kyai Buritno Ponorogo, Sulaiman Kediri. Kita sepakat mengadakan pertemuan membentuk kepanitiaan. Dengan para sepuh itu akhirnya saya ditunjuk sebagai ketua panitia, karena memang saya yang punya ide begitu.<sup>88</sup>

Acara pertemuan sesama penganut tarekat Syathariyah ini bertemakan, “Pasamuhan Agung Mursyid Thoriqoh Mu’tabaroh Syathoriyah Nusantara: Peranan Syathoriyah dan Tantangannya Dalam Sejarah Menuju Kejayaan Masa Depan Umat, Negara dan Bangsa,” peserta yang hadir di dalam acara pertemuan ini berasal dari berbagai daerah yang ada di Indonesia, bahkan ada juga peserta yang berasal dari Malaysia. Sebagaimana yang disampaikan Sulaiman:

Waktu itu di Pondok Pesantren Darul Ulum Barat Magetan itu kelihatannya tonggak awal di mana para ahli Thoriqoh Syathoriyah yang ada di Indonesia itu bertemu untuk pertama kalinya. Dan waktu itu kelihatannya banyak yang kaget. Kagetnya itu karena dikira Syathoriyah itu ya saya. Tinggal mereka-mereka saja. Ternyata ketika berkumpul banyak. Walaupun nggak Semuanya kaget ya. Ada sebagian itu kaget. Dikira cuma dia aja gitu. Ternyata banyak. Bahkan waktu itu ada yang dari Malaysia juga yang datang.<sup>89</sup>

Acara pertemuan tarekat Syathariyah ini berlangsung selama 3 hari mulai tanggal 28 hingga 30 Oktober 2016, yang mana secara garis besar tujuan diadakannya acara pertemuan ini adalah untuk ajang silaturahmi, mengumpulkan dan menyatukan gerakan para penganut tarekat Syathariyah dari berbagai tempat demi kepentingan bangsa dan negara, terlepas dari adanya perbedaan ajaran, silsilah keguruan, dan pemahaman yang memang terjadi di antara mereka sesama penganut tarekat Syathariyah. Di dalam pertemuan ini juga digagas untuk membuat forum para mursyid tarekat Syathariyah, yang mana akhirnya forum itu memilih KH.

---

<sup>88</sup> Supriyadi, *wawancara* (Madiun, 24 November 2023).

<sup>89</sup> Sulaiman, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

Muhammad Nurul Islam sebagai ketuanya. Sebagaimana yang disampaikan Sulaiman:

Pertemuannya itu selama tiga hari. Tapi saya mengikuti hanya dua hari yang pertama. Yang ketiga saya tidak ikut. Saya sudah pulang. Waktu itu, lebih dari mungkin lebih kalo 20 mursyid-mursyid. Selain para salik yang menghadiri acara itu. Lebih dari 20 mursyid. Ini karena keterbatasan pengetahuan siapa saja sih saudara kita yang Syathoriyah yang perlu diundang waktu itu. Waktu itu (saya) juga menjadi panitia, walaupun bukan panitia inti, sekedar ikut-ikutan bantu mas Supriyadi. Di pertemuan itu saya sempat ikut rapatnya khusus para mursyid. Di mana mereka itu menggagas untuk membuat sebuah forum. Forum para mursyid thoriqoh Syathoriyah. Di mana ingin terus menjalin silaturahmi menggagas perjalanan ke depan Thoriqoh Syathoriyah itu seperti apa. Waktu itu disepakati lah dibentuk sebuah forum forum di mana waktu itu ketuanya Kiai Nurul Islam, atau mbah gandung lainnya menjadi anggota termasuk penasehatnya atau sesepuhnya.<sup>90</sup>

Dua tahun berselang sejak diadakannya pertemuan tarekat Syathariyah di Magetan, di tahun 2018 muncul kegelisahan dari beberapa ikhwan tarekat Syathariyah yang ada di Kediri untuk menindaklanjuti progres dari pertemuan di tahun 2016 sebelumnya, karena selama 2 tahun berlalu memang belum ada progres yang jelas dan terkesan berhenti begitu saja.

Maka dari itu beberapa ikhwan tarekat Syathariyah yang ada di Kediri, seperti kyai Sulaiman, ustadz Hasib Rosyadi, ustadz Hanif Fathoni, dan Supriyadi, ini berinisiatif untuk mengadakan pertemuan tarekat Syathariyah seperti yang telah diselenggarakan sebelumnya di Magetan pada tahun 2016. Di tahun 2018 itu juga, seorang mursyid tarekat Syadziliyyah dari pondok pesantren Peta Tulungagung, KH. Charir Mohammad Sholahuddin al-Ayyubi atau lebih dikenal Kyai Saladin (panggilan akrabnya), yang mengetahui kegelisahan beberapa ikhwan tarekat

---

<sup>90</sup> Sulaiman, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

Syathariyah di Kediri, kyai Saladin akhirnya memerintahkan kepada mereka agar acara pertemuan tarekat Syathariyah seperti tahun 2016 segera diadakan kembali, tidak hanya memerintah, mursyid tarekat Syadziliyah tersebut juga yang menanggung seluruh pembiayaan agar acara pertemuan tersebut terlaksana. Sebagaimana yang disampaikan Supriyadi:

Karena waktu pasamuhan ada beberapa tokoh Syathoriyah yang tidak bisa hadir. Nggak bisa hadir dengan alasan masih tertutup dengan pola yang lama, eksklusifnya. Orang-rang di luar kita yang pernah pasamuhan kan begitu eksklusifnya. Sehingga apa, ayo nggawe neng nggone dewe, akhirnya kita sowankan ke mursyid Syadziliyah Tulungagung, ke kyai Saladin. Akhirnya di backup oleh kyai Saladin, wis Syathoriyah ora usah mikir dana carane, wes dana engko urusane kene, alhamdulillah ya kyai Saladin membackup itu. ya cenderungnya kyai Saladin terlalu seneng dengan inovatif-inovatif thoriqoh itu yah. gitu ya harapannya beliau kan sing bisa menjembatani berfikiran lebih apa ya, lebih bisa masuk rasional, lebih bisa membuat kreatif-kreatif kaya begitu Syathoriyah yang bisa menjembatani, menurut beliau kyai Saladin kaya begitu. Kegiatan Syathoriyan ketika sampe ke TSI (Thoriqoh Syathoriyah Indonesia) itu juga dibackup oleh beliaunya kyai Saladin itu.<sup>91</sup>

Penulis juga mengonfirmasinya kepada salah seorang murid kyai Saladin, yakni

Lutfi, yang menjembatani perkenalan orang-orang Syathoriyah Kediri dengan Kyai Saladin:

Sebenarnya boleh dibilang secara momentum bersamaan, jadi awalnya dorongan untuk melakukan itu sudah ada, keinginan seperti itu sudah ada. Tapi kemudian saya, saya hanya cerita tentang situasi awalnya ya, nanti kamu simpulkan sendiri ya. Seperti yang saya ketahui, sebatas yang saya ketahui, thoriqoh Syathoriyah itu adalah thoriqoh yang dalam tanda petik “tercerai-berai selama ini”. Kurang bisa menyatu antara satu *zawiyah* dengan *zawiyah* yang lain. Bahkan antara mursyid, waktu itu loh, lima tahun enam tahun yang lalu itu, ada semacam kaya arogansi sektoral begitu. Masing-masing mursyid itu bahkan ada statement-statement lucu kaya, “belum *wushul* sudah jadi mursyid”. Nah ini kan jadi nggak menarik di anak-anak muda, kenapa tarekat seperti itu, pikiran orang tua kok jadi apa namanya, klenik sekali. Ah, kegelisahan itu, itu sebenarnya ada

---

<sup>91</sup> Supriyadi, *wawancara* (Madiun, 24 November 2023).

tapi komunikasi antara masing-masing murid Syathoriyah ini nggak ada. Kalau pun ada jadi kering. Nah, suatu ketika kyai Saladin itu menginginkan mengumpulkan beberapa mursyid, seperti yang saya ceritakan kemarin. Nah itu, kemudian Jiwan, Jiwan yang pertama kali dekat dengan saya kemudian difasilitasi untuk membuat event, semacam event di Kediri kaya Haul Akbar begitu loh. Nah, event itu sebenarnya mempertemukan anak-anak muda, Syathoriyah muda-muda, waktu itu masih muda mereka. Nah mereka punya passion yang sama, punya ghiroh yang sama, terus visinya juga sama. Okelah kalo para mursyid masih punya pandangan yang seperti itu, kita yang bukan mursyid nggak harus punya pemikiran ke situ, kita ngeblend saja sebenarnya.<sup>92</sup>

Acara pertemuan para penganut tarekat Syathariyah itu pun akhirnya diadakan untuk yang ke dua kalinya pada bulan April tahun 2018, acara pertemuan itu diadakan di halaman Yayasan Pendidikan Islam ar-Rosyad desa Pehkulon, kecamatan Papar, kabupaten Kediri. Acara pertemuan tersebut bertema “Silaturahmi dan Sarasehan Thoriqoh Mu’tabaroh Syathoriyah se-Kediri Raya, Peran Syathoriyah Dulu-Kini-Esok: persatuan penentu arah perjuangan.” Acara pertemuan tersebut diadakan selama 2 hari dan dihadiri oleh para mursyid tarekat Syathariyah seperti KH. Muhammad Nur Warji dari Grobogan, Jawa Tengah, KH. Abdul Haris dari Ngawi, Jawa Timur, KH. Ade Nasihul Umam dari Buntet, Cirebon, turut hadir pula ketua LESBUMI waktu itu Kyai Agus Sunyoto. Pertemuan kala itu menjadi tempat silaturahmi bagi para penganut tarekat Syathariyah dari berbagai daerah, serta mempunyai misi untuk membuat paguyuban sebagai wadah tempat diskursus keilmuan sesama penganut tarekat Syathariyah. Sebagaimana yang disampaikan oleh Sulaiman:

Di sini, di Pehkulon ini. Satu mbah Dharma, terus pak Soleh, terus dari Ngawi itu, terus mbah Nur Warji, terus gus Ade, terus gus Yayak. Ada mursyid yang kita

---

<sup>92</sup> Lutfi Facharurrozi, *wawancara* (Malang, 18 April 2024).



undang juga tapi tidak berkenan hadir. Juga termasuk, kyai Diyauddin Kuswandi, pengagasnya di Mbarat itu juga kita undang, tapi beliau nya kelihatannya sakit waktu itu. Saya undangi sendiri sama Supriyadi. Pak Agus Sunyoto, betul Pak Agus Sunyoto. Di sini acaranya dua hari.<sup>93</sup>  
Sepuluh bulan setelah pertemuan tarekat Syathariyah di Kediri, tahun 2018, KH.

Abdul Aziz, mursyid Syathariyah dari Pemalang, mengundang mursyid-mursyid tarekat Syathariyah dari Jawa Tengah, Jawa Timur, dan Jawa Barat untuk mengikuti kembali acara pertemuan para penganut tarekat Syathariyah yang beliau adakan di tempatnya, di pondok pesantren Mislakhul Muta'alimin, Pemalang, Jawa Tengah. Acara pertemuan para penganut tarekat Syathariyah yang ke tiga ini bertema "Silaturahmi Mursyid Thoriqoh Syathoriyyah dan Badal Kholifah se-Jawa," acara pertemuan ini diadakan selama satu hari penuh. Di dalam acara pertemuan para penganut tarekat Syathariyah yang di adakan di Pemalang ini banyak mursyid dan ikhwan tarekat Syathariyah yang hadir, jauh lebih banyak dari acara pertemuan yang sebelumnya diadakan di Kediri. Di dalam acara pertemuan ini, hal yang menjadi inti pembahasan adalah rencana untuk membuat satu wadah yang menghubungkan para penganut tarekat Syathariyah yang ada di Indonesia. Di sisi lain, dalam acara pertemuan tersebut, KH. Muhammad Sofyan mursyid Syathariyah dari Surabaya, beliau mengajak dan menawarkan kepada para peserta yang hadir untuk tidak perlu membuat organisasi lagi, namun ikut bergabung ke organisasi yang sudah beliau dirikan dan sudah berbadan hukum, yakni Thoriqoh Syathoriyyah an-Nahdliyah atau disingkat JATSAI. Pada akhirnya, orang-orang yang ada di pertemuan tersebut

---

<sup>93</sup> Sulaiman, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

banyak yang setuju dengan apa yang diusulkan oleh KH. Muhammad Sofyan untuk bergabung dengan organisasi Thoriqoh Syathoriyyah an-Nahdliyah. Sebagaimana yang disampaikan Sulaiman:

Nah. Jadi ini berlanjut. Ada lagi pertemuan di tetap di tahun 2018 sekitar bulan 10 itu pertemuan di Pemalang. Tempatnya Kyai aziz. Di sana juga banyak mursid-mursid yang datang. Banyak di sana. Karena mungkin ya ketokohnya lebih. Tempat itu berdasarkan ketokohan itu mempengaruhi tingkat kedatangan. Siapa ya? siapa yang mengundang itu mempengaruhi. Di sana digagas di mana waktu itu Pak Sofian banyak berperan. Pak kyai Sofian Surabaya. Untuk mengajak para musid bergabung di Jamiah ahlu Torekoh Satoriyah Anahdliyah atau JATSAI itu. Dan kelihatannya gayung bersambut. Setelah dari acara Pemalang itu,<sup>94</sup>

Beberapa bulan kemudian, setelah acara pertemuan di Pemalang, KH. Muhammad Sofyan berinisiatif untuk mengadakan musyawarah nasional (MUNAS) organisasi Thoriqoh Syathoriyyah an-Nahdliyah yang akan diadakan di Surabaya, beliau mengundang para penganut tarekat Syathariyyah yang ada di berbagai daerah untuk terlibat mensukseskan acara musyawarah nasional mendatang. Acara musyawarah nasional yang akan diadakan untuk menindaklanjuti hasil pertemuan sebelumnya di Pemalang, yakni menjadikan organisasi Thoriqoh Syathoriyyah an-Nahdliyah sebagai wadah pemersatu bagi para penganut tarekat Syathariyyah. Maka dari itu, di dalam musyawarah nasional organisasi Thoriqoh Syathoriyyah an-Nahdliyah yang akan diadakan itu, juga akan membahas terkait pemilihan pengurus organisasi, yang diharapkan kedepannya semua pihak bisa berperan aktif di dalam organisasi Thoriqoh Syathoriyyah an-Nahdliyyah. Beberapa *mursyid* dan *ikhwan* tarekat Syathariyyah pun datang ke Surabaya untuk mengikuti musyawarah nasional

---

<sup>94</sup> Sulaiman, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

organisasi Thoriqoh Syathoriyyah an-Nahdliyah, memenuhi undangan dari KH. Muhammad Sofyan. Kemudian dari hasil musyawarah nasional tersebut terbentuklah susunan kepengurusan organisasi Thoriqoh Syathoriyyah an-Nahdliyah, yang walaupun dalam perjalanannya kerja kepengurusan itu belumlah maksimal, namun yang terpenting organisasi Thoriqoh Syathoriyyah an-Nahdliyyah ini diharapkan dapat menjadi wadah pemersatu bagi para penganut tarekat Syathariyah di berbagai daerah. Sebagaimana yang disampaikan Sulaiman:

Pada tahun 2019, kyai Sofyan itu mengadakan pertemuan yang disebut dengan Munas Torekoh Satoriyah. Yang diadakan di Asrama Haji, Sukolilo, Surabaya. Jadi acaranya agak besar karena melibatkan tempat di Asrama Haji, banyak juga mursyid-mursyid yang datang. Sumatera juga, banyak lah di sana itu lalu terbentuk kepengurusan, Kepengurusan yang tergabung dalam JATSAI itu.<sup>95</sup>

Selanjutnya, di saat mendekati masa-masa pemilihan presiden tahun 2019, KH. Muhammad Sofyan membuat sebuah gebrakan politik yang mengejutkan, waktu itu beliau mengundang beberapa *mursyid* dan *ikhwan* tarekat Syathariyah yang tergabung di dalam organisasi Thoriqoh Syathoriyyah an-Nahdliyah untuk terlibat dalam kampanye politik, yakni dengan mengajak para mursyid tersebut untuk memberikan dukungan mereka kepada salah satu calon presiden yang akan maju di pemilihan presiden tahun 2019. Namun, dalam menanggapi situasi ini, beberapa *mursyid* dan *ikhwan* tarekat Syathariyah itu pun menyampaikan keberatan dan ketidaksetujuannya terhadap ajakan KH. Muhammad Sofyan, sebab wacana terkait program-program organisasi Thoriqoh Syathoriyyah an-Nahdliyah yang sudah mulai direalisasikan

---

<sup>95</sup> Sulaiman, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

akhirnya juga ikut terlibat ke dalam manuver politik. Oleh sebab itu, beberapa saat kemudian banyak dari pengurus organisasi Thoriqoh Syathoriyyah an-Nahdliyyah yang memilih untuk mengundurkan diri dari kepengurusan. Sebagaimana yang disampaikan oleh Sulaiman:

Lalu setelah pertemuan di sana 2019, saya lupa itu bulan apa, munas itu yah. Selanjutnya Pak Sopyan membuat gebrakan mengundang Beberapa Mursid itu untuk acara politik, mendukung Prabowo sebagai presiden. Nah itu *blunder*, *blunder* pada akhirnya banyak kyai-kyai atau mursid yang tergabung di JATSAI itu pada akhirnya *mufaroqoh*. *Wis*, nggak mau jadi pengurus kok. Dibawa ke arah politik pendukung salah satu capres. Bahkan waktu itu saya dan pak Hasib. Kita banyak di protes, kenapa kita di, kok ada klaim sepihak bahwa Syathoriyyah seluruh Indonesia ini mendukung salah satu calon. Kita ya harus jawabin WA itu ya *uwis ada kemeng*. Efek setelah itu, pertemuan itu, kita *nggeremeng-nggeremeng* lah.<sup>96</sup>

Selanjutnya, dengan adanya dinamika yang terjadi di dalam organisasi Thoriqoh Syathoriyyah An-Nahdliyyah, hal ini membuat para penganut tarekat Syathariyyah yang ada di berbagai daerah kehilangan wadah, wadah yang mana sebelumnya sudah mereka gadang-gadang dapat menjadi pemersatu gerakan mereka. Sebagaimana halnya beberapa *ikhwan* tarekat Syathariyyah yang ada di Kediri, mereka mulai mengalami kebingungan untuk melanjutkan arah pergerakan perkumpulan tarekat Syathariyyah, karena memang mereka belum mempunyai wadah sebagai basis gerakannya. Dan pada akhirnya, atas dasar berbagai pertimbangan, arahan, dan restu dari para mursyid, diantaranya adalah KH. Charir Mohammad Sholahuddin al-Ayyubi, KH. Darmajaya, KH. Muhammad Nur Warji, dan beberapa mursyid lainnya, direncanakanlah untuk membuat organisasi tarekat Syathariyyah sendiri, sebuah

---

<sup>96</sup> Sulaiman, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

organisasi berbadan hukum yang kemudian diberi nama sebagai Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia sendiri didirikan dengan tujuan agar organisasi ini dapat menjadi wadah dalam menjalin silaturahmi bagi para penganut tarekat Syathariyah, di sisi lain juga sebagai wadah yang disediakan agar sesama penganut tarekat bisa saling bertukar informasi seputar keilmuan, guna menunjang proses-proses mereka dalam bertarekat. Sebagaimana yang disampaikan Sulaiman:

Ini kaya gini caranya, maka waktu itu 2019 itulah, sesuai saran kyai Saladin, Salahudin Al-Ayyubi itu yang mursyid Syadziliyah, lalu kita meminta restu kyai Dharmajaya dan Mbah Nur Warji, kita ingin membadanhukumkan Thoreqoh Syathoriyah Indonesia itu. Kita pakai nama Thoreqoh Syathoriyah Indonesia. (Ust. Hasib: Sebelumnya kita hanya aktif di Facebook sebagai Thoriqoh Syathoriyah Mataraman) nah kita pingin membadanhukumkan, bahwa kalo nanti misalkan, Pak Sofyan juga kan berbadan hukum, misalkan ada klaim sepihak semacam itu. Ini ada juga badan hukum yang tidak membuat statement politik untuk mendukung salah satu calon, begitu loh. Jadi ada alasan tertentu, agak ke situ.<sup>97</sup>

*Tabel 4. 1 Pengurus Organisasi*

Susunan Organisasi Pengurus Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia			
No.	Nama	Organ	Jabatan
1.	Sulaiman	Pengurus	Ketua
2.	Abdurrohman Sholeh	Pengurus	Wakil Ketua
3.	Hanif Fathoni	Pengurus	Sekretaris
4.	M Hasib Rosyadi	Pengurus	Bendahara
5.	Juli	Pengawas	Ketua

Sumber: SK. Kemenkumham RI Nomor AHU-0010295.AH.01.07.TAHUN 2019

<sup>97</sup> Sulaiman, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

Setelah organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dibentuk dan diberi badan hukum pada tahun 2019, langkah pertama yang dilakukan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia adalah dengan melakukan kegiatan mengkaji kitab-kitab tasawuf secara online. Kajian kitab tasawuf secara online ini sendiri sebenarnya muncul berdasarkan saran dan perintah dari KH. Charir Mohammad Sholahuddin al-Ayyubi, yang mana kyai Saladin (panggilan akrabnya) memerintahkan agar Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia ini bisa memunculkan dan mengkaji kitab-kitab primer yang menjadi sumber ajaran tarekat Syathariyah. Sebagaimana yang disampaikan oleh Hanif Fathoni:

Terus terang, ini sebenarnya kajian ini dulu memang dipaksa untuk bisa memunculkan kitab-kitab yang ada, dari para guru-guru mursyid, pertama kali sebenarnya yang memberi inspirasi, atau dawuh itu ya dari Kyai Saladin yang disebutkan tadi, namun sebenarnya itu juga dari *triger* dari beberapa triger yang digaungkan oleh pakk Hasib ya dulu, ketika cerita ngalor ngidul kepada salah satu tangan kanannya Kyai Saladin, yang ternyata itu direpost kepada kyai saladin, kyai saladin yang memerintahkan “*udah ngaji aja” dilivekan saja, biar semua orang tahu tentang thoriqoh itu bagaimana*” akhirnya dengan terpaksa, walaupun kita paham sendiri kita itu apa, kita Cuma murid, yang secara keilmuan juga sebenarnya belum mumpuni untuk bisa membaca kitab itu, tapi karena didawuhi, diminta untuk memunculkannya, ya bismillah kami lakukan sebisa kami.<sup>98</sup>

Sebagaimana yang juga dikonfirmasi oleh Luthfi:

Akhirnya, terlepas dari event itu (Pertemuan Syathoriyah di Kediri), event itu sukses luar biasa, lalu kita ngobrol lagi, bagaimana kalo kemudian kita bikin kajian. Nah, semuanya itu memang difasilitasi oleh kyai Saladin, dan didorong. Terus anak-anak Syathoriyah itu kemudian secara intens ketemu di pondok Peta, apa kebutuhannya terus maunya bagaimana itu dibackup, seperti itu. Memang awalnya sangat-sangat memprihatinkan, viewers-viewers itu 4 orang terus saja, selama berbulan-bulan. Ya Cuma kami ini, yang pegang kamera 1, terus kemudian asistennya satu, terus saya, sama pokoknya hanya empat. Tapi setelah

---

<sup>98</sup> Hanif Fathoni, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

itu, meningkat-meningkat, karena memang nggak menarik, nggak ada lucunya, kajian seperti ini kan yang menarik yang ada lucu-lucunya, viewersnya banyak. Begitu zid.<sup>99</sup>

Pada dasarnya, yang membuat kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia ini memiliki nilai lebih dibandingkan dengan kajian kitab tasawuf di dalam tarekat Syathariyah pada umumnya, adalah karena kitab-kitab yang dikaji oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia ini merupakan kitab-kitab yang menjadi sumber primer tarekat Syathariyah, kitab-kitab yang jarang dikaji atau bahkan tidak pernah dikaji oleh para penganut tarekat Syathariyyah itu sendiri. Sebagaimana yang disampaikan Falikul Isbah, bahwa kitab tasawuf yang sering dikaji di kalangan orang-orang Pesantren adalah Ihya Ulumuddin:

Kitab kuning yang paling sering dikaji di pesantren-pesantren antara lain adalah Ihya Ulumuddin karya al-Ghazali. Kitab ini menjadi rujukan utama dalam kajian tasawuf di kalangan pesantren tradisional.<sup>100</sup>

Hal yang demikian juga diperkuat oleh Agus Setiawan dalam tulisannya:

Kitab Ihya ‘Ulumuddin hadir dengan sangat fenomena di zamannya dan masih fenomena hingga saat ini walaupun ada juga yang mengkritik. Ini juga menjadi bukti dengan masih diteliti dan diadakannya kitab Ihya ‘Ulumuddin baik di kalangan akademisi maupun kalangan pesantren sebagai objek yang menarik dikaji ulang.<sup>101</sup>

Di sisi lain, komunitas-komunitas tarekat Syathariyah di berbagai tempat secara general, terlebih khusus di Indonesia, dalam mengkaji kitab-kitab tasawuf, mereka masih mengandalkan kitab-kitab tarekat Syathariyyah karya mursyidnya masing-masing (sumber sekunder), kitab-kitab yang bercorak lokal, kitab yang biasanya

---

<sup>99</sup> Lutfi Facharurrozi, *wawancara* (Malang, 18 April 2024).

<sup>100</sup> M Falikul Isbah, “In the changing Indonesian context: history and current developments,” *Qudus International Journal of Islamic Studies* 8, no. 1 (2020): 65–106.

<sup>101</sup> Agus Setiawan, “Reorientasi Keutamaan Ilmu Dalam Pendidikan Perspektif Al-Ghazali Pada Kitab Ihya ‘Ulumuddin,” *Al Qalam: Jurnal Ilmiah Keagamaan dan Kemasyarakatan* 12, no. 1 (2018): 31.

ditulis dengan huruf pegon, dan berisi rangkuman-rangkuman tentang ajaran tarekat Syathariyah. Sebagaimana yang disampaikan Sulaiman:

Langkah pertama yang kita lakukan itu setidaknya, melakukan ngaji online yang tujuannya itu memperkenalkan kitab-kitab asli thoriqoh Syathoriyah yang itu tidak banyak dikaji oleh *zawiyah-zawiyah* ataupun pondok pesantren yang berbasis toriqoh syathoriyah. Karena banyak toriqoh-toriqoh, zawiyah atau pondok pesantren itu, itu mengaji kitab syathoriyah itu kitab-kitab yang sudah ditulis ulang oleh para mursyiud-mursyid setempat, dan itu bentuknya rangkuman-rangkuman, kitab lokal, bercorak lokal. Lah kita ingin memperkenalkan kitab induknya, kitab aslinya itu dengan kajian online itu di toriqoh syathoriyah Mataraman.<sup>102</sup>

Oleh sebab itu, kegiatan mengkaji kitab tasawuf secara online yang dilakukan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia juga dalam rangka memperkenalkan kitab-kitab induk berbahasa Arab yang menjadi sumber primer ajaran tarekat Syathariyah. Di sisi lain, kajian kitab tasawuf ini juga dihadirkan untuk membantah anggapan bahwa tarekat Syathariyah itu identik dengan Kejawen, kedekatan tarekat Syathariyah dengan budaya selama ini yang membuatnya dicap sebagai salah satu aliran Kejawen, padahal tarekat Syathariyah mengakomodir budaya dalam penyebarannya karena memang memiliki filsafatnya sendiri berdasarkan kitab-kitab sumber primernya. Selain itu, kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia juga dimunculkan agar tarekat Syathariyah tidak identik dengan kegiatan dzikir saja, akan tetapi ada tradisi intelektualitasnya. Sebagaimana yang disampaikan Sulaiman:

Jadi sementara yang bisa kita lakukan ya itu ngaji online, podcast, digitalisasi naskah, itu pun pada akhirnya kita yang kelompok kecil yo, thoriqoh Syathoriyah

---

<sup>102</sup> Sulaiman, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).



ini gabungan dari beberapa mursyid, pengikutnya, walaupun yang menjalankan ini bukan mursyid, kita hanya pengikut-pengikut saja pada waktu itu.<sup>103</sup>

Dalam perjalanannya, Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia tidak hanya mengadakan kegiatan mengkaji kitab-kitab tasawuf di dalam perkumpulannya, mereka juga mengadakan kegiatan lain seperti digitalisasi manuskrip-manuskrip kitab tarekat Syathariyah dan *podcast* yang membahas tema-tema seputar tasawuf. Digitalisasi manuskrip di sini adalah mencari manuskrip-manuskrip kitab yang dimiliki kelompok tarekat Syathariyah di tempat lain untuk kemudian dijadikan bahan diskusi di dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Sedangkan untuk kegiatan *podcast*, mereka membuat konten video yang membicarakan tema-tema terkait tasawuf, *profiling* para tokoh-tokoh sufi untuk menunjang kegiatan di dalam perkumpulan mereka.

## **B. Paparan Data**

### **1. Kajian Kitab Tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia**

Kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia sudah mulai diadakan sejak tahun 2019 hingga hari ini. Pada mulanya, kajian kitab tasawuf ini diadakan setiap hari pada malam bulan Ramadhan tahun 2019, namun karena keterbatasan yang ada di sana-sini akhirnya kajian kitab tasawuf ini mulai diadakan setiap satu minggu sekali. Kajian kitab tasawuf ini diadakan secara offline setiap malam Minggu selepas Isya di sebuah ruangan serbaguna milik yayasan pendidikan Islam ar-Rosyad desa Pehkulon, kecamatan Papar, kabupaten Kediri, dan disiarkan

---

<sup>103</sup> Sulaiman, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

langsung secara online oleh akun Facebook Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Kajian kitab tasawuf ini biasa diikuti secara offline oleh para *ikhwan* tarekat Syathariyah yang tinggal berdekatan dengan yayasan pendidikan Islam ar-Rosyad, masyarakat sekitar yayasan pendidikan Islam ar-Rosyad, dan *ikhwan* tarekat Syathariyah yang ada di wilayah Kediri dan sekitarnya. Kajian kitab tasawuf ini juga diikuti secara online melalui akun Facebook Thoriqoh Syathoriyah Indonesia oleh *ikhwan-ikhwan* tarekat Syathariyah yang berada di Indonesia ataupun mancanegara.<sup>104</sup>

Sebelum melaksanakan kajian kitab tasawuf, pertama-tama Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia memulai kegiatannya dengan bertawasul dan dilanjutkan dengan berdzikir ala tarekat Syathariyah, yang mana hal ini biasanya dipimpin oleh kyai Sulaiman. Adapun tawasul yang dimaksud di sini adalah membaca surat al-Fatihah yang ditujukan kepada nabi Muhammad SAW, para sahabat, para wali dan ulama, para mursyid tarekat Syathariyah, dan para mursyid tarekat-tarekat secara umum. Adapun pembacaan dzikir ala tarekat Syathariyah adalah berdzikir dengan mengucapkan kalimat *la ilaha illallah* yang dilanjutkan dengan dzikir martabat tujuh, yang dimaksud martabat tujuh adalah sebuah konsep tentang penciptaan manusia yang pertama kali diajarkan di Nusantara oleh syaikh Abdurrauf Singkel.<sup>105</sup> Setelah pembacaan tawasul dan dzikir selesai dilaksanakan, kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia barulah dimulai,

---

<sup>104</sup> Sulaiman, *wawancara* (Kediri, 1 November 2022).

<sup>105</sup> Erina et al., "Sejarah dan Ajaran Tarekat Syattariyah di Cirebon."

adapun pematerinya adalah ustadz Hasib Rosyadi dan ustadz Hanif Fathoni. Kajian ini dilakukan dengan cara pemateri membacakan kitab yang dikaji, kemudian dilanjutkan dengan memberi penjelasan-penjelasan dari kitab yang sedang dikaji, sedangkan para jamaah yang hadir hanya duduk dan menyimak kajian kitab yang sedang berlangsung.

Kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia menggunakan sistem Bandongan, yakni adalah pengajaran kitab kuning di pesantren yang masih populer. Metode ini melibatkan seorang kiai atau ustadz yang membaca dan menerjemahkan kitab kuning di depan para santri. Para santri duduk mengelilingi pengajar sambil membawa kitab yang sama untuk mengikuti bacaan dan penjelasan kyai. Ciri khas dari metode bandongan adalah adanya interaksi langsung antara pengajar dan santri. Pengajar akan membacakan teks Arab, kemudian menerjemahkannya ke dalam bahasa yang dipahami santri, biasanya bahasa Jawa atau bahasa Indonesia. Selama proses ini, santri bisa bertanya jika ada bagian yang tidak mereka pahami, dan pengajar akan memberikan penjelasan lebih lanjut.<sup>106</sup> Kajian kitab tasawuf ini memakan waktu kurang lebih tiga puluh menit hingga satu jam, dan setelah kajian kitab selesai biasanya para jamaah tidak langsung serta merta pulang ke rumahnya masing-masing, akan tetapi mereka masih menyempatkan diri untuk

---

<sup>106</sup> Avianti Kurniasari, "Manajemen Pembelajaran Kitab Kuning di Pondok Pesantren," *Jurnal Studi Islam dan Kemuhimmadiyah (JASIKA)* 2, no. 1 (2022): 15–27.

sekedar berdiskusi ringan terkait materi kajian kitab yang baru dikaji, ataupun berdiskusi tema-tema lain yang masih berkaitan dengan tasawuf dan tarekat.

- a. Kitab-kitab yang dikaji adalah kitab-kitab sumber primer rujukan tarekat Syathariyah, sebagaimana berikut;

- 1) *Al-Simth al-Majid fi Salasili Ahli at-Tauhid*

Kitab *al-Simth al-Majid* adalah kitab yang ditulis oleh Syaikh Ahmad al-Qusyasyi, salah seorang ulama besar yang menjadi patron para ulama di Hijaz pada masanya. Hal yang demikian dikarenakan Syaikh Ahmad al-Qusyasyi dikenal sebagai seseorang yang menguasai berbagai bidang disiplin keilmuan Islam, seperti hadits, fiqh, ushul fiqh, tafsir dan tasawuf. Di dalam dunia tasawuf sosok Ahmad al-Qusyasyi lebih dominan dikenal sebagai seorang Syaikh tarekat Syathariyah, walaupun sebenarnya di luar itu beliau juga banyak mengambil sanad dari tarekat-tarekat yang lain. Karyanya yang paling fenomenal membahas tentang tasawuf adalah berjudul *al-Simth al-Majid*, kitab *al-Simth al-Majid* ini yang di kemudian hari banyak menjadi rujukan orang-orang tarekat untuk mempelajari pemikiran tasawufnya Ahmad al-Qusyasyi.<sup>107</sup>

Kitab *al-Simth al-Majid*, yang diterbitkan pada tahun 1328/1910 oleh Majelis Dairah al-Ma'arif al-Nidhamiyah di India, memiliki sistematika penulisan yang terfokus pada pembahasan mengenai dzikir, *bai'at*, dan silsilah sanad tarekat.

---

<sup>107</sup> Nuraini, "Al-Simth Al-Majid: Melacak Pengaruh Syaikh Ahmad Al-Qusyasyi Terhadap Tradisi Sufi di Aceh (Pendekatan Analisis Tekstual Hadits)," *Substantia* 21, no. 2 (2019): 104–24.

Meskipun tidak menggunakan daftar isi secara klasik, kitab ini menyajikan judul-judul di pinggir halaman untuk menggambarkan isi yang akan dibahas. Secara garis besar, pembahasan dalam kitab ini dapat diuraikan sebagai berikut:

*Khutbah kitab/Mukaddimah:* Dimulai dengan pujian kepada Allah SWT dan salam kepada Nabi Muhammad SAW, bagian ini membahas pentingnya dan kelebihan berzikir secara komprehensif. Pembahasan tentang dzikir mencakup berbagai aspek seperti bentuk, adab, dan tata cara berdzikir, serta menghadapi tantangan atau gangguan saat berzikir. Kitab ini juga mendalami rahasia dan hikmah berzikir dengan hati, lisan, dan anggota tubuh, termasuk pembahasan mendalam tentang "al-Khulutiyyah" atau khalut.

*Bai'at:* Syaikh Ahmad Qusyasyi membahas tentang *bai'at* sebagai perantara menuju kesuksesan dalam praktik tarekat. Pembahasan mencakup tata cara *bai'at*, baik untuk murid laki-laki maupun perempuan, serta tingkatan atau level seorang Syaikh dalam tiga tingkatan.

*Silsilah sanad tarekat:* Syaikh Ahmad al-Qusyasyi menekankan pentingnya sanad atau silsilah dalam tarekat. Beliau menjelaskan silsilah tarekatnya mulai dari ayahnya sendiri hingga Rasulullah SAW. Selain membahas silsilah tarekat Syattariyah, kitab ini juga membahas silsilah tarekat lainnya seperti Jistiyah, al-Firdausiah, Syahrudiyah, al-Qadiriyyah, al-Thaifuriyyah, dan al-Naqsyabandiyyah. Kitab ini juga menyajikan biografi singkat tentang Syaikh Ahmad al-Qusyasyi. Dengan fokus pada

topik-topik tersebut, kitab *al-Simth al-Majid* menyajikan pemahaman mendalam tentang praktik zikir, bai'at, dan pentingnya silsilah dalam konteks tarekat.

2) *Dhaw'u al-Halah fi Dzikri Huwa wa al-Jalalah*

Kitab *Dhaw'ul Halah* merupakan kitab yang ditulis oleh Syaikh Ahmad al-Qusyasyi seperti halnya *al-Simth al-Majid*. Kitab *Dhawul Halah* termasuk kitab Syaikh Ahmad al-Qusyasyi yang keberadaan manuskripnya sangat langka, sebab di seluruh dunia manuskripnya hanya ditemukan sekitar 3 atau 4 buah saja. Akan tetapi, dari semua manuskrip kitab tersebut terdapat satu naskah yang ada di perpustakaan Teheran, Iran, yang mana kondisi manuskrip kitab ini masih cukup bagus, yang selanjutnya oleh Syaikh Aseem Ibrahim al-Kayyali dari Syiria kemudian manuskrip tersebut ditahkik hingga akhirnya menjadi versi cetak. Di dalam versi cetak yang diterbitkan oleh penerbit Books-Publisher, Lebanon, kitab *Dhawul Halah* ini tergabung dengan kitab *al-Simth al-Majid*.<sup>108</sup>

Secara umum kitab *Dhaw'ul Halah* ini berisi tentang pembahasan cara dzikir yang menggunakan lafadz *Allah Hu* dan *Hu Allah*. Di dalam kitab ini, Syaikh Ahmad al-Qusyasyi menjelaskan berbagai macam varian cara dzikir menggunakan lafadz *Allah Hu* dan *Hu Allah*, yang tentunya varian-varian cara dzikir semacam ini harus melalui bimbingan seorang mursyid. Pembahasan dalam kitab *Dhaw'ul Halah* secara garis besar, adalah sebagaimana berikut; 1) Keutamaan dzikir sebagai jalan menuju

---

<sup>108</sup> Ahmad Al-Qusyasyi, *al-Simth al-Majid*, ed. oleh Assem Ibrahim Al-Kayyali (Lebanon: Books-Publisher, 2013).

Tuhan, 2) Keterangan tentang dzikir *Hu* dan Allah secara filosofis, 3) Tata cara dzikir *Hu Allah*, 4) Tata cara dzikir *Allah Hu*, 5) Ada 31 tata cara dzikir *Allah Hu* dan *Hu Allah*, 6) Keterangan dalil keutamaan dzikir *Hu Allah* dan *Allah Hu* berdasarkan al-Qur'an dan Hadits, 7) Keterangan peristiwa ruhani yang dialami Syaikh Ahmad al-Qusyasyi, 8) Keterangan tentang letak-letak dzikir *Allah Hu* dan *Hu Allah*, 9) Penutup.

### 3) *Tanbih al-Mashi al-Manshub ila Tariq al-Qusyasyi*

Kitab *Tanbih al-Masyi* adalah kitab yang ditulis oleh seorang ulama nusantara yang berasal dari Aceh, yakni Syaikh Abdurrauf Singkel. Syaikh Abdurrauf Singkel sendiri adalah murid langsung dari Syaikh Ahmad al-Qusyasyi ketika di Madinah, Syaikh Abdurrauf Singkel belajar berbagai ilmu agama termasuk juga mengambil sanad tarekat Syathariyah kepada Syaikh Ahmad al-Qusyasyi.

Kitab *Tanbih al-Masyi* merupakan kitab yang bisa menonjolkan sebuah pandangan *wahdatul wujud* perspektif Syaikh Abdurrauf Singkel. Melalui analisa yang telah dilakukan oleh Oman Fathurahman, kitab *Tanbih al-Masyi* sendiri merupakan sebuah tanggapan terkait perspektif dalam memandang konsep *wahdatul wujud*, yang mana hal ini ditujukan kepada al-Raniri, Syamsuddin al-Sumatrani, dan para pengikut Hamzah Fansuri, yang mana ketiga kubu tersebut di abad ke 17 ketiganya sedang berpolemik terkait perbedaan konsepsi masing-masing terhadap

paham *wahdatul wujud*.<sup>109</sup> Selain tentang konsep *wahdatul wujud*, kitab *Tanbih al-Masyi* juga membahas tentang tiga tahapan ajaran tarekat, yakni pensucian diri (taubat), meditasi (dzikir), dan *fana*.<sup>110</sup>

#### 4) *Al-Risalah al-Syaththariyyah*

Kitab *al-Risalah Syattariyah* adalah salah satu rujukan utama yang memuat inti ajaran tarekat *Syattariyah*. Kitab ini ditulis oleh Syaikh Baha'uddin (w. 921/1515-16), seorang ulama yang pada awalnya adalah penganut tarekat *Qadiriyyah*. Namun, berkat bimbingan Syaikh *Buddhan Shattari*, ia beralih ke tarekat *Syattariyah* dan tinggal di *Mandu* hingga akhir hayatnya. Karya pendek ini membuatnya terkenal, karena seperti Syaikh *Najmuddin al-Kubra*, ia meyakini bahwa jalan menuju Tuhan sebanyak nafas makhluk ciptaan-Nya.

Dalam kitab ini, Syaikh Baha'uddin menguraikan tiga jalur spiritual: *akhyar*, *abrar*, dan *syattar*. Jalur *akhyar* menekankan aktivitas religius seperti shalat, puasa, membaca *al-Qur'an*, haji, dan jihad di jalan Allah sebagai jalan menuju Tuhan. Jalur *abrar* melibatkan usaha sungguh-sungguh dan total dalam latihan batin, menyendiri dari sifat-sifat tercela, dan menggantinya dengan akhlak mulia. Jalur *syattar* dianggap sebagai jalur tercepat, yang terdiri dari 10 langkah untuk mencapai tujuan utama tarekat *Syattariyah*.

---

<sup>109</sup> Zainuddin Abdullah, "Tanbih Al-Masyi Menyoal Wahdatul Wujud: Kasus Abdurrauf Singkel di Aceh Abad 17 Karya Oman Fathurahman," *Mumtaz: Jurnal Studi Al-Qur'an dan Keislaman* 3, no. 2 (2019): 280–88.

<sup>110</sup> Abdurrauf ibn Ali Al-Jawi, *Tanbih al-Mashi al-Mansub ila Tariq al-Qushashi*, ed. oleh Oman Fathurahman (Aceh: Perpustakaan Nasional RI dan Perpustakaan Universitas Leiden, 1669).



Kitab ini juga membahas kategorisasi dzikir menjadi tiga bagian: menyebut nama-nama Allah yang berhubungan dengan sifat-sifat-Nya Yang Agung (*Jalal*), yang berhubungan dengan sifat-sifat-Nya Yang Indah (*Jamal*), dan yang menyangkut keduanya. Dengan berdzikir menggunakan nama-nama Allah dari kategori pertama, diharapkan hati sufi pemula menjadi lebih patuh kepada Allah. Dzikir dengan nama-nama Allah dari kategori kedua akan membuat hati lebih halus, sedangkan dengan nama-nama Allah dari kategori ketiga diharapkan membuat hati menjadi bersih dan suci. Usaha mengulang-ulang membaca 99 *al-Asma' al-husna* diyakini dapat membawa pengaruh positif pada hati, termasuk *talwin* (mewarnai hati) dan *tamkin* (ketenangan).<sup>111</sup>

Kitab *al-Risalah Syattariyah* memberikan pemahaman mendalam tentang praktik dzikir dan konsep spiritualitas dalam tarekat Syathariyah. Kitab *al-Risalah al-Syathariyyah* karya Syekh Baha' al-Din ibn Ibrahim ibn 'Aṭa' al-Allah al-Anṣari al-Qadiri al-Syattari al-Cisti (w .1515-16 M) merupakan salah satu rujukan paling utama dalam tarekat Syathariyah secara periode waktu. Karya ini ditulis beberapa dasawarsa sebelum kitab *al-Jawahir al-Khamsah* karya Syekh Muhammad Ghawts (w.1563). Dalam kitab ini ditulis beberapa pembagian salik sebagaimana kemudian tata cara berdzikir dan beberapa bentuk dzikir dalam bahasa Arab, Persia dan India. Kenyataan

---

<sup>111</sup> Muhamad Shoheh, "Naskah Al-Jawahir Al-Khamsah Sebagai Sumber Rujukan Ajaran Tarekat Syattariyah dan Persebaran Salinannya," *Al-Qalam* 35, no. 01 (2018): 75–102.

bahwa kitab ini juga terus disalin dalam beberapa kumpulan naskah Tarekat Syathariyah di Nusantara menandakan bahwa kitab ini cukup penting dan mendapat perhatian besar dari para pengamal Tarekat Syathariyah

5) *Adab al-Suluk ila Maliki al-Mulk wa Malik al-Muluk*

Kitab *Adab al-Suluk Ila Hadhrat Malik al-Mulk* karya Syekh Najm al-Dīn al-Kubra (w .1221 M) yang merupakan salah satu rujukan utama dalam tarekat Kubrawiyah (yang banyak mempengaruhi Tarekat Syattariyah) dalam meniti jalan spiritual. Kitab *Adab Suluk* adalah salah satu karya terkenal dari seorang sufi besar yang bernama Najm al-Diin Kubra, yang hidup pada abad ke-12 Masehi. Kitab ini membahas tentang etika atau adab dalam praktik spiritual sufi atau suluk.

Dalam kitab ini, Syaikh Najm al-Din Kubra menguraikan prinsip-prinsip penting yang harus dipegang oleh seorang sufi dalam menjalankan praktik spiritualnya. Beberapa topik yang dibahas dalam kitab ini antara lain tentang pentingnya memiliki niat yang tulus dalam beribadah, menjaga adab dalam hubungan dengan guru spiritual, dan memperoleh kesadaran yang lebih dalam tentang realitas sejati. Kitab *Adab Suluk* juga membahas tentang berbagai macam masalah praktis yang dihadapi oleh seorang sufi, seperti kebutuhan untuk menjaga kesehatan fisik, mengendalikan nafsu dan emosi, dan mengatasi hambatan-hambatan yang muncul dalam perjalanan spiritual. Secara keseluruhan, *Adab Suluk* adalah salah satu karya penting dalam tradisi sufi, yang telah mempengaruhi pemikiran dan praktik spiritual banyak orang selama berabad-abad. Kitab ini menekankan pentingnya adab atau etika dalam

perjalanan spiritual, dan memberikan panduan praktis bagi orang yang ingin mengejar jalan suluk atau jalan spiritual.

Kitab *Adab al-Suluk ila Maliki al-Mulk wa Malik al-Muluk* karya Najmuddin al-Kubro membahas perjalanan spiritual menuju Allah, yang mencakup berbagai tahapan dan kondisi yang harus dilalui oleh seorang salik (pencari spiritual). Kitab ini menjelaskan pentingnya penghapusan hijab (tirai) yang menghalangi hubungan dengan Tuhan, serta pencapaian berbagai maqam (stasiun spiritual) dan hal (kondisi spiritual) yang mendekatkan seorang salik kepada Tuhan. Empat tahap utama yang dibahas dalam kitab ini adalah: *Pertama*, Tahap Pembersihan Hati: Menghilangkan kegelapan kebodohan dan kemusyrikan untuk mencapai cahaya pengetahuan dan tauhid. *Kedua*, Tahap Ketaatan: Meningkatkan kedekatan dengan Allah melalui ketaatan dan ibadah yang diwajibkan serta amalan-amalan sunnah. *Ketiga*, Tahap Akhlak Mulia: Mengubah perilaku buruk menjadi akhlak terpuji yang mendekatkan kepada Allah. *Keempat*, Tahap Mengenal Nama-Nama dan Sifat Allah: Menginternalisasi dan memahami nama-nama dan sifat-sifat Allah yang indah.<sup>112</sup>

#### 6) *Syarh al-Shaghir*

Kitab *al-Sharḥ al-Saghīr* adalah kitab karya Syaikh Ibrahim ibn Ḥasan al-Kurani al-Kurdi guru dari Syekh Abdurrauf al-Jawi al-Fansuri (guru ulama Nusantara, Mufti besar kesultanan Aceh pada abad 17). Berisi penjelasan ringkas tentang bait-bait ilmu

---

<sup>112</sup> Gibril Fouad Haddad, "Adab al-Suluk: A Treatise on Spiritual Wayfaring by Shaykh Najm al-Din Kubra," As-Sunnah Foundation of America, 2008.

tauhid *Manzumah fil-Tawhid* karya Syaikh Ahmad ibn Muhammad al-Qusyasyi. Pembahasan tentang akidah islam memang tidak akan habis untuk dibicarakan. Dari akidah ahlu sunnah seperti asy'ariyah maturidiyah, akidah ala Ibnu Taymiyah maupun akidah sufi seperti *wahdat al-wujud* dan *wahdat al-syuhud*. Diantara para ulama abad 17 yang dapat menengahi beberapa model pemahaman tersebut adalah Syekh Ibrahim al-Kurani, dimana ia hidup antara dua dunia: dunia mistiko-filosofis seperti *wahdat al-wujud*, bersama teologi asy'ariyah yang cukup kuat mempengaruhi, dan gerakan pembaharuan seperti al-Sirhindi, Ibnu Taymiyah dan sebagainya.

Di antara karya-karya al-Kurani yang penting tentang akidah tauhid adalah *al-Syarh al-Shaghir*, dimana secara moderat memberi komentar serta penjelasan tentang *Mandzumat al-Qushashi* (Bait-bait Tauhid karya Syaikh Ahmad al-Qushashi) yang merupakan karya gurunya sendiri. Karya ini merupakan bentuk ringkas dari *Qasd al-Sabil* yang berisi penjelasan yang lengkap serta panjang lebar tentang Bait-bait Tauhid al-Qushashi tersebut. Model pemikiran akidah moderat semacam ini cukup relevan di tengah arus globalisasi serta masifnya arus pemikiran dewasa ini. Kitab ini menguraikan berbagai isu teologis yang dihadapi umat Islam, terutama yang terkait dengan keyakinan dasar. Ibrahim al-Kurani menguraikan konsep-konsep teologis dengan mengacu pada Al-Qur'an, Hadis, dan pendapat para ulama terdahulu.

#### b. Digitalisasi Manuskrip Kitab

Digitalisasi manuskrip adalah proses mengonversi teks dan gambar dari manuskrip kuno ke format digital. Proses ini melibatkan beberapa langkah penting,

termasuk penghapusan noise, segmentasi, dan pengenalan karakter menggunakan Optical Character Recognition (OCR). Tujuan utama digitalisasi adalah untuk melestarikan konten berharga dari manuskrip kuno dan membuatnya lebih mudah diakses oleh lebih banyak orang, serta menjaga keaslian dan integritas dokumen tersebut. Proses ini tidak hanya mencakup pemindaian fisik halaman manuskrip tetapi juga melibatkan teknik canggih untuk meningkatkan kualitas gambar dan teks sehingga dapat terbaca dengan jelas. Digitalisasi juga memungkinkan untuk analisis lebih lanjut dan penelitian mendalam terhadap manuskrip yang sebelumnya sulit diakses karena kondisi fisiknya yang rapuh atau lokasi geografis yang terbatas.<sup>113</sup>

Salah satu kegiatan yang ada di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia adalah melakukan digitalisasi terhadap manuskrip-manuskrip lokal kitab tarekat Syathariyah, manuskrip yang ada di beberapa daerah dan diwarisi secara turun-temurun oleh beberapa orang, namun karena berbagai keterbatasan hal ini masih dilakukan disepertaran Jawa Timur saja. Manuskrip-manuskrip kitab ini pada umumnya ditulis dengan huruf Jawi Pegon, yang mana manuskrip-manuskrip tersebut menjadi bahan rujukan sekunder bagi perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Kegiatan digitalisasi manuskrip-manuskrip kitab ini pertama kali muncul karena terinspirasi oleh kerja-kerja akademik yang dilakukan oleh Prof. Oman Fathurrahman, seseorang yang banyak melakukan kajian terhadap manuskrip-

---

<sup>113</sup> Danny Lewis, "How Experts Are Digitizing Ancient Manuscripts Digital preservation is more work than it might seem," *Smithsonian Magazine*, 2016.

manuskrip, terlebih lagi terkait manuskrip tarekat Syathariyah, baik kajian yang berbasis teks ataupun lapangan. Di sisi lain, melihat banyak ditemukannya manuskrip-manuskrip kitab yang ada di beberapa daerah di Jawa Timur, hal ini juga memberikan panggilan tersendiri untuk Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia agar melakukan digitalisasi manuskrip juga. Sebagaimana yang disampaikan oleh Baydowy:

Setiap ngobrol sama orang-orang, akhirnya terbesit untuk digitalisasi agar peninggalan-peninggalan syathoriyah yang berupa manuskrip itu nggak rusak. (kemungkinan seperti itu) intinya saya diajak untuk mengabadikan sebagai fotografernya itu. Digitalisasi manuskrip rata-rata di daerah Kediri, tapi yang lebih jauh itu di daerah Magetan. Di Magetan itu manuskripnya punya mbah Nurul Islam. Itu manuskripnya banyak, dan nggak semuanya keabadikan soalnya waktu, banyak kitabnya tebal-tebal.<sup>114</sup>

Pada prinsipnya, digitalisasi manuskrip kitab-kitab lokal yang berisi ajaran tarekat Syathariyah ini bertujuan untuk menyelamatkan peninggalan-peninggalan intelektual tarekat Syathariyah agar tidak hilang dimakan zaman. Karena banyak ditemukannya manuskrip-manuskrip dengan berbagai macam kondisi, bahkan ada juga beberapa manuskrip yang sudah rusak berat. Oleh karenanya, digitalisasi manuskrip ini menjadi agenda rutin yang dilakukan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Pada mulanya, dalam program mendigitalisasi manuskrip, Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia harus meminta izin dan bernegosiasi kepada para pemilik manuskrip agar mereka berkenan manuskrip-manuskripnya digitalisasi. Namun, seiring berjalannya waktu, setelah rutin mengadakan kajian kitab-kitab

---

<sup>114</sup> Baydowy, *wawancara* (Kediri, 23 November 2023).

Syathariyah secara online, akhirnya banyak dari para pemilik manuskrip kitab Syathariyah yang menawarkan dengan senang hati agar manuskrip mereka juga ikut didigitalisasi.

Program digitalisasi manuskrip yang dilakukan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia selama ini baru dilakukan di kurang lebih delapan tempat yang tersebar di daerah Kediri dan Magetan, walaupun masih banyak manuskrip-manuskrip di daerah lain seperti di Gresik dan Surabaya yang menunggu untuk didigitalisasi, namun hal ini belum sempat dilakukan karena segala keterbatasan para personil Perkumpulan Tarekat Syathoriyah Indonesia.

Dalam mendigitalisasi manuskrip, tehnik digitalisasi yang dilakukan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia adalah sebagaimana biasanya standar orang-orang dalam mendigitalisasi manuskrip. Perlengkapan yang dipakai untuk mendigitalisasi manuskrip juga sebagaimana umumnya, seperti; kamera DSLR, tripot, meja, cadangan baterai kamera, lighting (lampu penerangan), meteran, kuas, pinset, sarung tangan. Dalam melakukan digitalisasi manuskrip, semuanya dilakukan dengan cara kehati-hatian, dikarenakan biasanya kertas-kertas manuskrip sangat sensitif dan mudah rusak. Pertama-tama dimulai dengan seseorang yang akan mendigitalisasi manuskrip harus menggunakan sarung tangan ketika akan menyentuh manuskrip, kemudian setelah itu baru meletakkan manuskrip ke tempat yang sudah disediakan, jika ada debu-debu yang menempel di manuskrip dibersihkan menggunakan kuas dengan hati-hati, selanjutnya posisi manuskrip diatur sedemikian

rupa agar sesuai dengan tangkapan kamera, kemudian halaman perhalaman manuskrip hingga selesai difoto secara hati-hati, ketika proses foto sudah selesai selanjutnya semua file foto dijadikan file pdf sesuai judul kitab.

c. Podcast Tasawuf

Podcast adalah bentuk media digital yang terdiri dari serangkaian episode audio atau video yang diunggah secara berkala dan didistribusikan melalui internet. Setiap episode podcast biasanya berfokus pada topik tertentu, seperti wawancara dengan tokoh terkenal, diskusi tentang topik tertentu, cerita pendek, atau bahkan pembahasan seputar hiburan. Pendengar dapat mengunduh atau streaming episode podcast tersebut melalui platform khusus podcast, seperti Apple Podcasts, Spotify, Google Podcasts, atau platform lainnya. Sebuah podcast umumnya diproduksi oleh individu, kelompok, atau organisasi yang tertarik untuk menyampaikan informasi, hiburan, atau pemikiran mereka kepada pendengar. Proses produksi podcast melibatkan penciptaan konten, pengeditan audio atau video, serta distribusi melalui platform-platform podcast yang ada.<sup>115</sup>

---

<sup>115</sup> Lynn Johnson dan S Grayden, "Podcasts—An emerging form of digital publishing," *International journal of computerized dentistry* 9 (1 Agustus 2006): 205–18.



Ada beberapa elemen kunci yang membedakan podcast dari jenis media digital lainnya:<sup>116</sup>

- 1) Format Episodik: Podcast disampaikan dalam bentuk episode terpisah yang dirilis secara berkala. Pendengar dapat berlangganan podcast tersebut dan mendapatkan pemberitahuan setiap kali episode baru dirilis.
- 2) Audio atau Video: Meskipun podcast awalnya terutama bersifat audio, ada juga podcast video yang semakin populer. Podcast video menampilkan episode dalam format video yang dapat dilihat oleh pendengar.
- 3) Konten Khusus: Setiap podcast memiliki topik atau tema tertentu yang menjadi fokusnya. Ini bisa menjadi pembahasan tentang topik tertentu, wawancara dengan tamu-tamu khusus, atau bahkan cerita fiksi.
- 4) Distribusi Melalui Platform Podcast: Podcast didistribusikan melalui platform khusus podcast, di mana pendengar dapat menemukan, berlangganan, mendengarkan, dan mengunduh episode podcast tersebut.

Podcast di dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia merupakan salah satu program yang diadakan secara berkala, selain mengkaji kitab tasawuf secara online serta digitalisaasi manuskrip. Podcast di dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia diadakan dalam rangka memperdalam khazanah keilmuan Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, terutama dalam bingkai ilmu tasawuf. Sebagaimana yang disampaikan Baydowy:

---

<sup>116</sup> Johnson dan Grayden.

Kalo podcast ya itu Cuma permasalah-permasalahan yang ada, Cuma itu dibahas secara khazanah tasawuf, bagaimana solusi, atau pendapat, atau bagaimana. Untuk kita sebagai pelakunya (tasawuf) menghadapi kalo ada suatu permasalahan seperti itu lah. Diadakan podcast-podcastnya itu lah.<sup>117</sup>

Di dalam Podcast ini, terdapat berbagai macam segmen, seperti; sejarah munculnya tarekat, profiling tokoh-tokoh sufi pendiri tarekat, hubungan tarekat dengan budaya, dan tanggapan kaum tarekat dalam isu-isu kekinian yang berkembang di masyarakat. Sebagaimana yang disampaikan oleh Baydowy:

Ya podcast dari awal itu memang program, program dari Syathoriyah Mataraman sendiri itu loh mas. Untuk memperdalam khazanah tentang tokoh-tokoh dalam Syathoriyah sendiri. Tapi di dalam situ juga nanti ada beberapa poin, akhirnya bukan cuma ke penokohan Syathoriyah sendiri, tapi itu nanti juga tanggapan kita terhadap suatu yang lagi rame, seumpama ini kan lagi rame nasab (polemik nasab Ba Alawi).<sup>118</sup>

Podcast di dalam perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah diadakan secara berkala tergantung kesiapan dari para pemateri yang akan mengisi acara podcast tersebut. Podcast ini pun diselenggarakan di tempat yang berpindah-pindah, ada kalanya diadakan di markas Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, di rumah para anggota Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, di Pondok Pesantren sekitar Kediri, di Cafe sekitar Kediri, dan di basis-basis LSM sekitar Kediri. Kegiatan Podcast yang dilakukan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia disiarkan langsung melalui akun FaceBook Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, setelah disiarkan

---

<sup>117</sup> Baydowy, *wawancara* (Kediri, 23 November 2023).

<sup>118</sup> Baydowy, *wawancara* (Kediri, 23 November 2023).

secara langsung di FaceBook baru kemudian diunggah lagi di akun YouTube Thoriqoh Syathoriyah Indonesia.

Daftar tema-tema dalam Podcast yang telah diadakan oleh Perumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, sebagaimana berikut:

*Tabel 4. 2 Podcast-podcast*

No.	Judul Podcast	Tahun
1.	Ngobrol Bersama	2020
2.	Bagaimana Sikap Ahli Tarekat Menghadapi Pandemi COVID-19	2021
3.	Perlukah Bertarekat	2021
4.	Sejarah Munculnya Tarekat	2022
5.	Sejarah Para Tokoh Perintis Tarekat	2022
6.	Bincang Tarekat “Wali Besar Syeikh Abd. Al-Qadir al-Jailani” Eksplorasi Profil dan Analisa Kritisnya	2023
7.	Profil Syekh Abul Hasan al-Syadzili dan Dasar Tarekatnya	2023
8.	Syekh Najmuddin Kubra; Hubungannya dengan Tarekat Syathariyah dan Nusantara	2023
9.	Dialog Budaya “Hubungan Tasawuf dan Budaya di Nusantara.”	2023
10	Jejak Peran salik Syathoriyah dalam sejarah kebangsaan di Wilayah Mataraman	2023
11.	Alam Batin Jagad Wayang	2023
12.	Cinta dalam Satu Obrolan Santai	2023
13.	Salik Tarekat dalam Tantangan Perkembangan Teknologi AI	2024

## 2. Makna Kajian Kitab Tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia

Kajian Kitab tasawuf yang dilakukan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, meminjam pandangan Clifford Geertz, bahwa kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia adalah tentang bagaimana kajian kitab

tasawuf memberi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia seperangkat simbol yang membentuk dan mengarahkan perilaku mereka. Melalui pandangan Geertz, bahwa untuk memahami Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dan tindakan mereka, kita harus melihat praktek kajian kitab tasawuf yang mereka lakukan sebagai sesuatu yang mendefinisikan bahwa Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia bukan hanya sebagai sebuah organisasi tarekat saja tetapi juga sebagai entitas simbolis yang dipengaruhi oleh sistem makna yang kompleks.<sup>119</sup>

a. Membuka Wawasan Keilmuan

Kajian kitab tasawuf yang diadakan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, bukanlah sesuatu yang muncul dari ruang hampa atau tidak didahului oleh sebab apapun. Kajian kitab tasawuf ini muncul menjadi bagian dari proses pergulatan diri dan intelektual yang dilakukan oleh orang-orang yang tergabung di organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia selama ini, berdasarkan dialektika mereka dengan keadaan dan realitas yang dialami. Oleh karenanya, kajian kitab tasawuf ini memiliki makna-makna tersendiri bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, yang pertama adalah sebagai sarana untuk membuka wawasan keilmuan sebagaimana yang dituturkan oleh Hasib Rosyadi;

Dengan kajian ini membuka cakrawala banyak dari eksternal ya, persaudaraan, teman baru, ilmu baru, dan yang saya rasakan semakin ngaji Syathariyah ini, saya jadi tahu hal-hal yang ada di sebelum Syathariyah, yang

---

<sup>119</sup> Clifford Geertz, "The Impact of the Concept of Culture on the Concept of Man," *Bulletin of the Atomic Scientists* 22, no. 4 (1 April 1966): 2–8.

saya ceritakan, oh ternyata ada teks dari Syaikh Najmuddin al-Qubro yang selama ini saya belum tahu, karena mengkaji kitab-kitab Syathariyah ini jadi tahu, oh sumbernya dari sini, mungkin saja Syaikh Najmuddin ada sebelumnya, tapi saya kan yang terakhir ini baru Syaikh Najmuddin yang saya ketahui terlacak itu menarik sekali, karena kebetulan tidak banyak dikaji tentang karya-karyanya untuk kalangan kita di Indonesia ya, begitu, itu makna secara pribadi. Jadi banyak hal, yang dulunya saya itu kan lebih suka sendiri, jadi menikmati dunia nyaman sendiri, jadi ketika kita sudah kenal, kita punya gerakan yang sama, semakin lama terasa bahwa kita ini lebih nyaman, lebih enak untuk bersama, itu yang membuat saya membuka cakrawala diri saya, bahwa kita itu tidak bisa sendiri, ada banyak manfaat yang luar biasa ketika kita bersama seperti ini, harapan saya jadi proses ini akan terus berjalan, kalo yang saya rasakan, saya selalu berharap akan ketemu orang-orang yang seperti ini, yang satu visi, karena dulunya kita ini kan berawal dari keresahan kenapa Syathariyah ini, klaim-klaim itu dulu ya.<sup>120</sup>

Di sini kita bisa melihat, bahwa adanya kajian kitab tasawuf yang diadakan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia menjadi *trigger* tersendiri untuk mereka dalam membuka wawasan terhadap ilmu pengetahuan, terutama dalam bidang ilmu tasawuf. Hal yang demikian juga selaras dengan apa yang ditulis oleh Roman Palitsky dkk, bahwa kajian terhadap teks-teks keagamaan dapat membuka wawasan keilmuan bagi para mediator Buddhis dalam menghadapi tantangan meditasi:

Hubungan antara pandangan dunia religius dan ilmiah adalah faktor penting dalam mengeksplorasi tantangan terkait meditasi bagi para meditor Buddhis Barat. Dinamika ini menunjukkan perluasan pemahaman tentang hubungan antara sains dan agama yang berlaku bagi para meditor Buddhis. Melalui pengajaran yang menggabungkan keyakinan kuno dan sains modern, siswa dapat memperoleh pemahaman yang lebih luas tentang asal-usul alam semesta dan kehidupan, serta menghargai berbagai perspektif yang ada dalam Masyarakat.<sup>121</sup>

---

<sup>120</sup> Hasib Rosyadi, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

<sup>121</sup> Roman Palitsky et al., "Relationships between Religious and Scientific Worldviews in the Narratives of Western Buddhists Reporting Meditation-Related Challenges," *Journal of Contemplative Studies*, 2023, 1–28.

Sebagaimana kajian teks keagamaan yang dilakukan oleh para Buddhis tidak hanya memperdalam pengetahuan religius tetapi juga memperkaya wawasan keilmuan melalui integrasi dan dialog antara berbagai disiplin ilmu dan tradisi kontemplatif, bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, banyak ilmu-ilmu baru yang mereka dapatkan dari adanya kajian kitab tasawuf ini, yang mana secara lebih spesifik terkait ilmu tasawuf dalam sudut pandang sumber-sumber primer tarekat Syathariyah. Melalui kajian kitab tasawuf ini, Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia juga akhirnya mengetahui sumber primer ajaran-ajaran tarekat Syathariyah, kitab-kitab tasawuf berbahasa Arab yang ditulis mursyid-mursyid besar tarekat Syathariyah, yang mana sebelumnya mereka hanya mengetahui ajaran tarekat Syathariyah melalui sumber-sumber sekunder, kitab-kitab lokal berbahasa Jawi Pegon yang muncul belakangan. Kajian kitab tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia pada kenyataannya juga membawa nafas baru bagi pergulatan intelektual mereka, pasalnya kajian kitab tasawuf ini juga akhirnya banyak mempertemukan mereka dengan orang-orang baru, orang-orang yang memiliki kegelisahan intelektual yang sama.

Selanjutnya, kajian kitab tasawuf yang dilakukan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dalam mengkaji semua sumber-sumber primer tarekat Syathariyah, pada hari ini bisa dibilang adalah hal baru yang muncul di dalam tubuh tarekat Syathariyah di Indonesia, sebab pada kenyataannya mayoritas kelompok-kelompok tarekat Syathariyah di Indonesia masih mengkaji sumber-sumber sekunder

tarekat Syathariyah yang berupa kitab lokal berbahasa Jawi Pegon. Oleh karenanya, bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, kajian kitab tasawuf ini sebenarnya adalah upaya-upaya intelektual yang mereka lakukan untuk menggali kembali khazanah ilmu yang terkandung di dalam ajaran tarekat Syathariyah melalui sumber primernya. Sebagaimana yang disampaikan oleh Hanif Fathoni;

Saya pribadi banyak belajar sekali, sehingga dengan adanya beberapa kajian-kajian ini, itu membuka corong wawasan yang lebih luas dari sebelumnya, karena saya pribadi bidang saya sebenarnya itu bahasa, bahasa yang sifatnya praktis ya, ketrampilan ya, dan ketika diminta untuk ngaji ini berarti kita harus melepaskan dari hal-hal yang sifatnya praktis, harus masuk ke relung-relung pembahasan, seperti kita itu masuk ke dalam suatu dunia petualangan yang luar biasa yang kita belum pernah tahu sebelumnya. Sehingga bisa kenal beberapa kitab, manuskrip, bahkan kenal dengan orang luar yang saya sendiri nggak tahu rupanya bagaimana, yang dari India, ada yang dari Malaysia juga ada, seperti itu.<sup>122</sup>

Kajian kitab tasawuf yang dimunculkan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dalam upaya mereka menggali khazanah keilmuan tarekat Syathariyah secara khusus dan keilmuan tarekat secara umum, di sisi lain juga sebagai bentuk respon terhadap stereotipe yang menganggap bahwa tarekat hanya terbatas pada praktik-praktik dzikir saja. Sebagaimana yang dikatakan oleh Sulaiman:

Itu sebagai counter juga, bahwa thoriqoh itu tidak identik hanya dengan dzikir saja, tapi intelektualitasnya ada. Ya itu memperkenalkan dunia intelektual di tarekat. Biar tidak, “wis pokok jamaah wirid, wirid bar, wirid bar, ngonon tok”.<sup>123</sup>

Hal yang demikian, stereotipe yang terkesan menganggap tarekat Syathariyah hanya terbatas di dalam praktik-praktik dzikir saja, pada kenyataannya juga memang didukung dengan praktik-praktik dari sebagian kelompok tarekat Syathariyah itu

---

<sup>122</sup> Hanif Fathoni, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

<sup>123</sup> Sulaiman, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

sendiri. Mayoritas kelompok-kelompok tarekat Syathariyah di Indonesia selama ini lebih menonjolkan praktik-praktik dzikir di dalam kegiatannya, hanya beberapa dari mereka yang melakukan kegiatan-kegiatan intelektualitas, itupun masih terbatas dengan sumber-sumber sekunder sebagai rujukannya. Maka dari itu, juga senada dengan apa yang disampaikan oleh Supriyadi:

Untuk kajian yang di Syathoriyah Mataraman ya bagus, ya bagus artinya kita membongkar kembali, apa namanya rekaman-rekaman sejarah zaman dulu. Kita punya inovasi baru, inovasinya lewat apa? Oh, ternyata Syathoriyah punya kitab-kitab yang dulu nggak pernah dibuka atau nggak pernah dibaca, bahkan banyak yang tidak tahu tentang kitab-kitab Syathoriyah. Seperti *Simthul Majid* kan banyak yang tidak tahu sebenarnya. Jadi memang pembaharuan lagi, ada pembaharuan kemudian itu dapat dukungan lah. Artinya bahwa tidak monoton sekedar mengajarkan amalan dzikir tapi ada cara mengolahnya lewat *ta'lim Muta'lim* itu lewat kitab-kitab para leluhur itu.<sup>124</sup>

Dari sini, kita juga dapat mengetahui bahwa kajian kitab tasawuf yang diadakan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia juga dalam rangka menunjukkan bahwa dalam tradisi tarekat Syathoriyah sendiri tidak terbatas hanya pada tradisi dzikir atau *mujahadah* saja, akan tetapi juga terdapat tradisi intelektualnya. Hal inilah yang sebenarnya mulai banyak dilupakan oleh para penganut tarekat Syathariyah secara umum, yang mana oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia berusaha dimunculkan kembali. Sebagaimana juga yang disampaikan oleh Luthfi:

Jadi selama ini kan, ini jawab pribadi yah, terlepas dari keiatannya anak-anak. Selama ini saya meyakini itu (thoriqoh adalah jawaban), tapi tidak menemukan jawaban. Karena yang saya tahu tentang tarekat itu hanyalah Syadziliyah,

---

<sup>124</sup> Supriyadi, *wawancara* (Madiun, 24 November 2023).



mursyid yang saya tahu hanyalah mursyid saya. Gambaran bahwa mursyid itu seperti apa, itu yang ada hanya segmentasi sekali. Begitu ketemu anak-anak ini, cakrawala saya ini luar biasa berkembangnya, bahwa yang namanya thoriqoh itu tidak hanya dengan karakteristik seperti Syadziliyah, ada thoriqoh yang luar biasa seperti Syathoriyah ini yang sangat-sangat ilmiah. Yang saya lihat satu-satunya komunitas tarekat yang model spiritualismenya tidak klenik, itu anak-anak Syathoriyah ini. Mereka riyadohnya dengan ngaji, itu sesuatu yang baru buat saya. Kok ada ya, thoriqoh kok dengan mengaji, kalo di tempat lain kan riyadohnya bersifat pelatihan mental toh. Ini menurut saya, model kegiatan Syathoriyah Kediri ini yang paling relevan dengan zaman sekarang. Anak-anak muda generasi sekarang, diminta untuk suluk, jangankan 40 hari, 10 hari saja nggak bisa. Karena kesibukannya, kemudian pekerjaannya, aktifitasnya, mereka harus memutus diri dari dunia luar sama sekali itu saja hampir mustahil itu. iya toh?. Tapi Syathoriyah menawarkan sesuatu jalan yang berbeda. Riyadohnya berbeda, yang sesuai dengan cara hidup orang zaman sekarang. Ini yang tidak diketahui, belum diketahui banyak oleh masyarakat awam. Jadi menurutku, salah satu yang paling luar biasa dari yang dilakukan oleh komunitas Syathoriyah Kediri itu adalah mengkomunikasikan. Mereka itu mengkomunikasikan bertarekat itu bisa dengan cara seperti ini loh (ngaji). Lah ini yang luar biasa.<sup>125</sup>

b. Memperkuat Keyakinan

Di dalam tarekat Syathariyah, dalam praktiknya terdapat kurikulum-kurikulum ajaran yang sangat variatif. Oleh karenanya, walaupun masih dalam satu aliran tarekat Syathariyah, kita akan banyak menjumpai praktik-praktik yang berbeda dalam ajaran antara satu kelompok Syathariyah dengan kelompok Syathariyah yang lain. Hal yang demikian ini, disebabkan karena masing-masing kelompok Syathariyah tersebut memiliki kurikulum yang berbeda-beda dalam ajarannya, kurikulum tersebut muncul berdasarkan dari sumber-sumber primer dan ijtihad para mursyid yang otoritatif. Sebagaimana contoh, dalam kitab *Simthul Majid* dan *Dhawul Halah*, yang ditulis oleh Syaikh Ahmad al-Qusyasyi seorang mursyid besar tarekat Syathariyah sekaligus

---

<sup>125</sup> Lutfi Facharurrozi, *wawancara* (Malang, 18 April 2024).

patron para ulama Hijaz pada masanya, di dalam dua kitab itu Syaikh Ahmad al-Qusyasyi menulis tentang berbagai macam varian kurikulum dalam tarekat Syathariyah, mulai dari bagaimana cara membaiat, macam-macam dzikir, cara-cara berdzikir, hingga adab-adab dalam berdzikir. Maka dari itu, varian-varian kurikulum dalam ajaran tarekat Syathariyah yang banyak kita temui hari ini, bukanlah sesuatu yang muncul dari ruang hampa atau bahkan sebagai sesuatu yang muncul sebagai sebuah bentuk penyelewengan. Akan tetapi, varian-varian kurikulum ajaran tersebut memang muncul sebagai sebuah ragam dalam ajaran tarekat Syathariyah. Di sisi lain, hari ini, varian-varian kurikulum ajaran tarekat Syathariyah pada kenyataannya malah menimbulkan stereotipe dan fenomena yang problematik, baik di dalam internal tarekat Syathariyah ataupun eksternal tarekat Syathariyah. Di dalam internal tarekat Syathariyah, terjadi beberapa fenomena seperti; saling klaim kebenaran, saling merasa bahwa kelompoknya yang paling benar, saling merasa bahwa ajarannya yang paling ideal. Di eksternal tarekat Syathariyah, terjadi beberapa stereotipe seperti; ajaran tarekat Syathariyah dianggap sebagai ajaran Kejawan, Syathariyah mensinkretisasi ajaran Islam, bahkan ada juga yang menganggap bahwa tarekat Syathariyah adalah aliran sesat. Sebagaimana yang disampaikan oleh Supriyadi:

Pertama gini, kenapa orang-orang terstigma bahwa Syathariyah itu seolah-olah menjadi kaya aliran Kejawan dan sebagainya. Yang saya pahami, bahwa metode Syathariyah dalam menyampaikan keilmuan ketauhidan ini tidak lepas dari budaya, asal daerah itu sendiri, terutama di tanah Jawa. Otomatis secara misalkan dari segi puji-pujian sendiri kan, nuansanya baik lagunya, syiirnya itu kan tetap pakai Jawa begitu. Kan berbeda-beda dengan teman-teman yang ada di Sumatera, kan berbeda lagi. Mungkin itu dianggep Kejawan, tidak syar'i, karena ukurannya kan cuma syar'i. Bukan ukurannya yang lainnya, hanya metode saja

sebenarnya. Kalo kita nggak bisa berbaur dengan budaya apa yang ada di situ bagaimana kita bisa masuk ke dalam hati seseorang itu untuk mengikuti kebenaran lewat tarekat Syathariyah.<sup>126</sup>

Dari adanya beberapa fenomena dan stereotipe yang problematik ini, akhirnya juga menimbulkan kegelisahan dan keraguan di dalam internal beberapa kelompok Syathoriyah. Banyak pertanyaan-pertanyaan yang muncul dari kegelisahan mereka terhadap fenomena dan stereotipe tersebut, diantaranya adalah jika masing-masing kelompok Syathoriyah ini merasa bahwa ajaran kelompoknyalah yang paling benar, lantas kebenaran seperti apakah yang paling ideal?, apa tolok-ukur kebenaran itu dianggap ideal?.

Selanjutnya, kemunculan kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, sebenarnya adalah dalam rangka mengurai fenomena dan stereotipe yang problematik tentang ajaran tarekat Syathariyah, kajian kitab tasawuf ini muncul dari basis anak-anak muda kelompok Syathariyah yang berangkat dengan kegelisahan yang sama. Dari pengetahuan-pengetahuan baru dan otoritatif yang mereka dapatkan sebab mengkaji kitab-kitab tasawuf sumber primer tarekat Syathariyah. Hal inilah, yang kemudian menambah keyakinan mereka terhadap ajaran-ajaran tarekat Syathariyah. Sebagaimana yang dituturkan oleh Hasib Rosyadi;

Bagi saya pribadi, saya semakin merasa bahwa apa yang kita lakukan selama ini sangat berarti. Untuk diri saya sendiri, semakin menguatkan bahwa semakin banyaknya referensi itu menguatkan keyakinan. Kalo yang saya rasakan, saya selalu berharap akan ketemu orang-orang yang seperti ini, yang satu visi, karena

---

<sup>126</sup> Supriyadi, *wawancara* (Madiun, 24 November 2023).

dulunya kita ini kan berawal dari keresahan kenapa syathoriyah ini, klaim-klaim (kebenaran) itu dulu ya.<sup>127</sup>

Melalui kajian kitab tasawuf yang menjadi sumber primer ajaran tarekat Syathariyah, kegelisahan dan keraguan yang selama ini bersumber dari adanya fenomena dan stereotipe yang problematik tentang ajaran tarekat Syathariyah, perlahan mulai memudar dan hilang dengan sendirinya. Kegiatan kajian kitab tasawuf yang dilakukan dengan hati terbuka dan berangkat tanpa mempertentangkan idealisme masing-masing itu akhirnya membuahkan pengetahuan baru yang semakin menambahkan keyakinan mereka terhadap ajaran tarekat Syathariyah. Bahwa apa yang menjadi fenomena dan stereotipe problematik tentang ajaran tarekat Syathariyah selama ini hanya berasal dari ketidaktahuan, sebab di dalam sumber-sumber primer tarekat Syathariyah semua jawaban atas masalah-masalah tersebut sudah banyak dimuat. Oleh karenanya, kajian kitab tasawuf ini juga akhirnya menjadi validitas tersendiri untuk kegelisahan dan keraguan Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia sebagaimana yang disampaikan oleh Baidhowi:

Kalo dari kajian yang saya ikuti mulai dari awal, sebenarnya yang di dapat itu, ya pengetahuan baru pasti. Yang kedua itu juga salah satu, akhirnya juga ketemu pendapat dari kitab yang barusan dikaji tadi, Al-Syarhu Shogir, itu kan salah satu cara tadi mencari validasi-validasi dari keyakinan diri, kalo cuma yakin saja kita tanpa tahu sumber-sumbernya, ya kadang suatu saat memang ada ragu, tapi dari kitab-kitab yang mulai dari awal selanjutnya-selanjutnya, itu adalah menurut saya validasi-validasi yang baru, terus timbul keyakinan yang semakin kuat, itu dari sisi kajian yang diikuti.<sup>128</sup>

---

<sup>127</sup> Hasib Rosyadi, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

<sup>128</sup> Baydowiy, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

Mengkaji kitab tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia di satu sisi memang menjadi validasi terhadap ajaran-ajaran tarekat Syathariyah itu sendiri, hal ini dikarenakan di beberapa tempat, dalam perjalanannya tarekat Syathariyah memang kerap kali dianggap sebagai sebuah aliran tarekat yang telah melakukan sinkretisasi terhadap ajaran-ajaran tasawuf, atau secara general terhadap ajaran-ajaran Islam. Hal yang demikian, ini terjadi karena dalam menyebarkan ajarannya tarekat Syathariyah ini sangat akomodatif dengan budaya setempat. Oleh karenanya, kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, di sisi lain juga dianggap sebagai advokasi terhadap ajaran-ajaran tarekat Syathariyah yang selama ini dianggap menyimpang. Pengetahuan-pengetahuan baru yang mereka dapat sebab mengkaji kitab-kitab tasawuf sumber primer tarekat Syathariyah, hal ini menjadi validasi tersendiri bagi mereka terhadap ajaran tarekat Syathariyah. Segala bentuk kegelisahan dan keraguan yang berasal dari fenomena dan stereotipe problematik terhadap ajaran tarekat Syathariyah selama ini, secara bertahap mulai hilang dan berganti dengan tumbuhnya keyakinan terhadap ajaran tarekat Syathariyah.

c. Memperkenalkan sumber primer tarekat Syathariyah

Di sini perlu diketahui, bahwa sebelum penulis melakukan penelitian di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, sebelumnya tahun 2018 di tingkat sarjana penulis sudah pernah melakukan penelitian di kelompok tarekat Syathariyah yang ada di daerah Kebumen, Jawa Tengah. Melalui penelitian dan jejaring tarekat

Syathariyah Kebumen yang waktu itu penulis punya, penulis sudah berusaha mencari kitab-kitab otoritatif sebagai rujukan sumber primer tarekat Syathariyah, namun penulis hanya berhasil menemukan kitab *Jawahir al-Khomsah* yang mana isinya tidak representatif menjelaskan tentang ajaran-ajaran tarekat Syathariyah dan jelas tidak bisa disebut sebagai sebuah sumber primer. Hemat penulis, mayoritas kelompok tarekat Syathariyah waktu itu memang banyak yang belum mengetahui sumber rujukan primer tarekat Syathariyah, andaikan tahu pun rata-rata dari mereka bisa dipastikan tidak memiliki kitab tersebut.

Selanjutnya, antara tahun 2019 hingga tahun 2020, karena penulis aktif mencari informasi apapun yang berkaitan dengan tarekat Syathariyah, penulis pun akhirnya menemukan kajian kitab tasawuf yang diselenggarakan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia secara online di platform media sosial. Berdasarkan penelusuran penulis di semua platform media sosial waktu itu, memang hanya perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia yang pertama kali memperkenalkan dan membahas kitab-kitab otoritatif yang menjadi sumber rujukan primer tarekat Syathariyah. Hal ini, sebagaimana yang disampaikan oleh Sulaiman, bahwa setelah organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia berdiri di tahun 2019 program utama yang dilakukan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia adalah mengkaji kitab-kitab tasawuf sumber primer tarekat Syathariyah, yang mana kajian kitab tasawuf ini juga disiarkan secara online dalam rangka mengenalkan

kepada publik kitab-kitab primer sumber rujukan tarekat Syathariyah, sebagaimana yang disampaikan Sulaiman:

Langkah pertama yang kita lakukan itu setidaknya, melakukan ngaji online yang tujuannya itu memperkenalkan kitab-kitab asli thoriqoh Syathoriyah yang itu tidak banyak dikaji oleh zawiyah-zawiyah ataupun pondok pesantren yang berbasis thoriqoh Syathoriyah. Karena banyak thoriqoh-thoriqoh, zawiyah atau pondok pesantren itu, itu mengaji kitab Syathoriyah itu kitab-kitab yang sudah ditulis ulang oleh para mursyid-mursyid setempat, dan itu bentuknya rangkuman-rangkuman, kitab lokal, bercorak lokal. Lah kita ingin memperkenalkan kitab induknya, kitab aslinya itu dengan kajian online itu di thoriqoh syathoriyah Mataraman.<sup>129</sup>

Ketidaktahuan publik secara umum tentang sumber-sumber primer yang menjadi rujukan tarekat Syathariyah selama ini, atau tentang ajaran-ajaran tarekat Syathariyah yang berdasarkan sumber primernya tersebut, maka sangat wajar sekali jika di beberapa tempat tarekat Syathariyah dianggap sebagai aliran tarekat yang melakukan sinkretisasi terhadap ajaran Islam, ajaran tarekat Syathariyah diadopsi dari ajaran Kejawen, dan yang lebih parah lagi tarekat Syathariyah dianggap sebagai aliran sesat. Sebagaimana yang disampaikan Sulaiman:

Kita ingin memperkenalkan kitab induknya (tarekat Syathariyah), kitab aslinya itu dengan kajian online, itu di (akun FaceBook) Thoriqoh Syathoriyah Mataraman. Memperkenalkan, menangkis bahwa Syathoriyah itu Kejawen, ada kitab-kitab induknya Syathoriyah dan banyak mursyid-mursyid Syathoriyah yang dahulu para pemrakarsanya itu mempunyai kitab-kitab yang bisa dikaji, kitab-kitab Arab bukan kitab-kitab Jawa yang Pegon itu. Itu sebagai counter juga.<sup>130</sup>

Adanya kajian kitab tasawuf yang diadakan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia di sisi lain juga merupakan bentuk advokasi yang dilakukan

---

<sup>129</sup> Sulaiman, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

<sup>130</sup> Sulaiman, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

dari dalam internal tarekat Syathariyah, dalam hal ini adalah Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia sebagai gerakan yang dimotori oleh generasi-generasi muda tarekat Syathariyah yang berusaha merespon setiap fenomena dan stereotipe problematik atas ajaran tarekat Syathariyah melalui sumber-sumber primer dan otoritatif dari tarekat Syathariyah itu sendiri. Meskipun pada dasarnya, orang-orang yang tergabung di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia juga tidak mengklaim bahwa perkumpulan mereka adalah perkumpulan yang otoritatif dalam mengampu kajian kitab-kitab sumber primer tarekat Syathariyah, sebagaimana yang disampaikan oleh Hanif Fathoni:

Kami tetap berkomitmen bahwa ngaji online itu penting. Bukan untuk menunjukkan siapa kami tidak, tapi mengenalkan kitab-kitab lamanya para mursyid itu ternyata menarik, dan walaupun ya sebenarnya ketika ngaji online itu kami menunjukkan kebodohan kami yang luar biasa, njenengan tahu sendiri saya nyiapkan ini saja pusingnya minta ampun, kitabnya satu-satunya, saya belum mendapatkan rujukan yang lain, kitab yang syarhus shogir ini, dan tulisannya juga masih banyak yang perlu saya pahami.<sup>131</sup>

Di sisi lain, kajian kitab tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah pada dasarnya merupakan kegiatan yang dipaksa untuk dimunculkan, hal yang demikian ini tidak lepas dari peran Kyai Saladin, seorang mursyid tarekat Syadziliyah pondok pesantren PETA, Tulungagung. Sebagaimana yang disampaikan oleh Hanif Fathoni:

Terus terang, ini sebenarnya kajian ini dulu memang dipaksa untuk bisa memunculkan kitab-kitab yang ada, dari para guru-guru mursyid, pertama kali sebenarnya yang memberi inspirasi, atau dawuh itu ya dari Kyai Saladin yang disebutkan tadi, namun sebenarnya itu juga dari *triger* dari beberapa *triger* yang digaungkan oleh pak Hasib ya dulu, ketika cerita ngalor ngidul kepada salah satu tangan kanannya Kyai Saladin, yang ternyata itu direpost kepada Kyai Saladin, Kyai Saladin yang memerintahkan “*udah ngaji saja, dilivekan saja, biar semua*

---

<sup>131</sup> Hanif Fathoni, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).



*orang tahu tentang thoriqoh itu bagaimana,”* akhirnya dengan terpaksa, walaupun kita paham sendiri kita itu apa, kita cuma murid, yang secara keilmuan juga sbenarnya belum mumpuni untuk bisa membaca kitab itu, tapi karena didawuhi, diminta untuk memunculkannya, ya bismillah kami lakukan sebisa kami.<sup>132</sup>

Dari sini, kita bisa melihat pengaruh Kyai Saladin dalam mengawal perjalanan Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, terdapat hubungan unik yang terjalin antara orang-orang dari Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dengan Kyai Saladin mursyid tarekat Syadziliyah pondok PETA Tulungagung, padahal mereka adalah dua komunitas tarekat yang berbeda.

Selanjutnya, dalam mengkaji dan memperkenalkan kitab-kitab sumber primer tarekat Syathariyah, Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah secara konsisten mengkaji semua kitab tersebut satu persatu hingga selesai. Mulai dari tahun 2019 hingga tahun 2024 tercatat sudah 4 kitab yang selesai dikaji, yakni kitab; *Simth al-Majid* karya Syaikh Ahmad al-Qusyasyi, *Dhawul Halah* karya Syaikh Ahmad al-Qusyasyi, *Tanbih al-Masyi* karya Syaikh Abdurrouf Singkel, dan *Risalah Syattariyah* karya Syaikh Bahauddin bin Ibrahim. Sedangkan kajian kitab yang masih berlangsung adalah mengkaji kitab *Syarh al-Shaghir* karya Syaikh Ibrahim al-Kurani. Sebagaimana yang disampaikan oleh Baidhowi:

Saya selalu ikut, terus kok masih terus (ikut kajian), ya memang yang runtut kajiannya yang saya ikuti di sini, sampai abis, ya kalo mungkin saya juga belum pernah mengikuti secara masif di salah satu thoriqoh itu mengkaji dari kitab awal sampe akhir, soalnya rata-rata ya, yang saya tahu itu di salah satu thoriqoh itu ya, adanya perkumpulan rutinitas seperti mungkin satu bulan sekali, tapi yang dikaji

---

<sup>132</sup> Hanif Fathoni, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

di situ kan cuma dikaji secara general, dan diplencong-plencong, ya nggak runtut, jadi kita ingin mengetahui sebenarnya runtutan itu kalo nggak dari awal dan satu kitab penuh itu menimbulkan pemikiran baru justru. Pemikiran baru yang sekiranya nanti kalo ilmunya tidak mumpuni ya akhirnya menimbulkan salah paham juga. Ya seperti itu. Kalo dari sini kan, satu kitab habis, lanjut lagi, dan itu juga setiap kitab itu pengalaman rohani penulis kitab itu juga berbeda-beda, itulah yang yang membuat menarik. Jadi antara syekh Ahmad al-Qusyasyi, Ibrahim Al-Kurani, yang dibahas juga berbeda, tapi nanti pada akhirnya, pada akhir penutup pasti ada kesamaan disitu, ya itu.<sup>133</sup>

Dalam mengkaji kitab yang dilakukan hanya sekali dalam seminggu, Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia berusaha konsisten mengkaji dan memperkenalkan kitab-kitab sumber primer tarekat Syathariyah, hal ini pastinya memiliki dampak positif bagi siapa saja yang mengikuti kajiannya, diantaranya adalah mendapat pemahaman dari setiap kajian yang bersifat runtut. Hal yang demikian ini adalah sesuatu yang sangat penting, sebab dalam proses transfer ilmu pengetahuan memang dibutuhkan pengajaran yang sesuai dengan urutan dan hingga tuntas, agar dikemudian hari tidak menimbulkan kesalahpahaman.

#### d. Semangat Persatuan

Berbicara tarekat Syathariyah sebagai sebuah institusi tasawuf atau aliran sufi, secara bentuk pada dasarnya kelompok tarekat sendiri bisa kita analogikan juga sebagai sebuah institusi pendidikan. Misalnya, jika sebuah institusi pendidikan antara yang satu dengan lainnya sering kali kita jumpai mempunyai kurikulum-kurikulum berbeda dalam pendidikannya, maka sama halnya dengan institusi pendidikan, kelompok-kelompok tarekat juga mempunyai kurikulum-kurikulum ajaran yang

---

<sup>133</sup> Baydowy, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

berbeda antara satu dengan lainnya. Dalam realitasnya, di satu sisi, perbedaan kurikulum ajaran yang ada di dalam dunia tarekat adalah bukti konkrit dari kayanya produk-produk intelektualitas yang lahir dari rahim Islam. Di sisi lain, perbedaan kurikulum ajaran yang ada di dalam dunia tarekat juga akhirnya banyak memunculkan fenomena dan stereotipe problematik terhadap ajaran tarekat.

Kajian kitab tasawuf yang diadakan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, selain bermakna sebagai kegiatan yang dilakukan dalam rangka untuk membuka wawasan dan memperteguh keyakinan, mengenalkan sumber primer tarekat Syathariyah kepada publik, juga bermakna sebagai kegiatan yang digunakan untuk men-*trigger* tumbuhnya semangat-semangat persatuan. Sebagaimana yang disampaikan oleh Sulaiman:

Kita walaupun berbeda-beda guru, berbeda-beda metode, kita menyadari jangan jadikan perbedaan itu sebuah hal yang terus dibawa dan ditonjolkan, dengan perbedaan itu justru kita bisa saling belajar. “*neng nggonmu modele ngene, neng nggonku modele ngene*”. Bahkan kita itu punya spesifikasi masing-masing berbeda secara bawaan ya, seperti pak Hasib itu kan kajian sejarahnya luar biasa, saya itu nggak *dong* tentang sejarah, nggak *dong* tentang kitab sebenarnya. Tapi saya punya sisi-sisi lain yang bisa digunakan untuk bahan kita berdiskusi untuk bertukar pikiran.<sup>134</sup>

Di sini kita perlu memahami dulu, bahwa Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia adalah sebuah wadah yang di dalamnya terdiri dari orang-orang dengan jalur sanad tarekat Syathariyah yang berbeda-beda, jalur sanad tarekat berbeda yang dalam arti kurikulum pendidikan tarekatnya juga berbeda-beda pula. Hal yang

---

<sup>134</sup> Sulaiman, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

demikian ini bukan dikarenakan ada ketidakkonsistenan di dalam ajaran tarekat Syathariyah, akan tetapi karena kurikulum ajaran di dalam tarekat Syathariyah memang bersifat variatif, sebagaimana Syaikh Ahmad al-Qusyasyi menjelaskan panjang lebar di dalam kitabnya *Simthul Majid dan Dhawul Halah* terkait varian-varian tata cara berdzikir, tata cara berbaiat, dan seterusnya. Di dalam dunia tarekat sendiri, hal-hal yang semacam ini adalah sesuatu yang wajar muncul, karena terkait varian-varian dalam kurikulum ajaran merupakan hasil dari proses ijtihad guru-guru mursyid yang dianggap otoritatif melakukan hal tersebut. Maka dari itu, kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia sebenarnya lebih menjadi tempat untuk berdiskusi keilmuan, saling belajar, saling menghargai antara satu sama lain. Kajian kitab tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia tidak dijadikan wadah untuk saling mengklaim bahwa ajarannya yang paling benar, tidak dijadikan wadah untuk *menjudge* satu sama lain di tengah adanya perbedaan ajaran, mereka yang hadir di dalam kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia datang dengan hati dan pikiran yang terbuka antara satu sama lain, sebagaimana yang disampaikan Sulaiman:

Kita itu datang dengan hati dan pikiran terbuka ada kekurangan-kelebihan ya saling berbagi, saling ditambal begitu loh. Pertemuan itu tujuannya di situ. Jadi nggak membatasi, oh ini jamaahku yang paling bener, oh tidak... ndakk... tidak pakai-pakai itu kita, *wes* kita buang. Kita datang sebagai orang terbuka. *Enek* sisi kosong ya dimasuki, sisi sisi yang kurang itu ditambal, sisi lebih ya dibagikan, begitu aja. Dengan itu bisa jadi saling melengkapi.<sup>135</sup>

---

<sup>135</sup> Sulaiman, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

Pada dasarnya, Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia adalah perkumpulan yang berisi generasi-generasi muda tarekat Syathariyah, orang-orang yang bergerak dan berangkat dari kegelisahan yang sama. Maksudnya adalah bahwa generasi-generasi muda ini telah menyaksikan bagaimana banyak dari otoritas-otoritas tarekat di atas mereka yang saling memperebutkan dominasi antara satu sama lain, saling berebut klaim-klaim kebenaran, saling *menjudge* dan bahkan menyalahkan satu sama lain. Adanya pergolakan di antara para otoritas tarekat ini disebabkan oleh berbagai macam hal, diantaranya adalah; perbedaan ajaran, perbedaan perspektif pemahaman, hingga menyangkut juga perbedaan struktur sosial, ekonomi, dan politiknya. Oleh karenanya, dalam merespon pergolakan para otoritas-otoritas tarekat tersebut, generasi-generasi muda tarekat Syathariyah yang memiliki kegelisahan yang sama, mereka akhirnya membuat Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, sebuah wadah yang diharapkan dapat menjadi pemersatu dalam menampung setiap perbedaan. Sementara itu, kajian kitab-kitab tasawuf sumber primer tarekat Syathariyah yang kemudian dimunculkan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia juga menjadi suatu kegiatan yang diharapkan dapat menjembatani setiap pergolakan dan perbedaan di antara sesama penganut tarekat Syathariyah. Dalam perjalanannya, kajian kitab tasawuf yang diadakan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia ini pun banyak memberikan dampak, baik dampak positif ataupun dampak negatif, sebagaimana yang disampaikan oleh Hanif Fathoni:

Dampak positifnya ialah dulu yang mungkin perlu saya munculkan, ternyata dengan adanya kajian ini banyak dari jamaah yang lain itu ikut, ikut nimbrung, ikut mendengarkan, bahkan ikut mensupport, bahkan ada juga yang mengenalkan diri, sehingga kami mendapat lagi tambahan-tambahan informasi yang lain dari jamaah thoriqoh Syathoriyah dari mursyid yang lain. Dampak positif yakni menyatukan berbagai macam kalangan, dan dari toriqoh syathoriyah yang berbeda mursyid, dan juga berbeda jamaah, itu dampak positifnya. Meskipun dampak negatifnya juga tentu ada di antara jamaah-jamaah tersebut yang masih memiliki fanatisme, atau kebanggaan terhadap golongannya sendiri itu wajar, diantara mereka ada yang mungkin ketika komentar di grup, mereka sangat menonjolkannya itu wajar sajalah, bagi kami nggak terlalu mengambil pusing terhadap hal yang sifatnya memang bukan bersifat prinsip, bagi kami hanya sekedar hal yang wajarlah yang terjadi, karena memang masing-masing orang tentu memiliki kebanggaan atau kesenangan terhadap apa yang dipahami sendiri, itu saja, mungkin. Namun yang jelas dampak yang paling besar diantara kajian yang kami rasakan adalah bisa menyatukan, mengumpulkan teman-teman yang berbeda golongan meskipun satu ajaran, itu dalam lingkup thoriqoh Syathoriyah Mataraman dan dalam lingkup Syathoriyah Indonesia. Bahkan diantara mereka itu ketika sudah kami undang di grup (whatsapp) ada yang sebenarnya ingin ngundang, kapan kita bisa kopdar?<sup>136</sup>

Kajian kitab tasawuf yang dilakukan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia pada kenyataannya dapat memberi nafas persatuan bagi beberapa kelompok tarekat Syathariyah yang ada di beberapa tempat, terutama bagi mereka yang memiliki pola pikir terbuka dan tidak menutup diri dari adanya perspektif keilmuan yang berbeda, walaupun di beberapa tempat juga masih terdapat kelompok-kelompok tarekat Syathariyah yang tetap mempertahankan idealisme dan keekklusifan kelompoknya. Di sisi lain, semangat persatuan yang mulai tumbuh di antara para kelompok tarekat Syathariyah karena dipupuk dengan adanya kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, hal ini membuat beberapa kelompok tarekat Syathariyah yang selama ini dianggap sebelah mata oleh kelompok

---

<sup>136</sup> Hanif Fathoni, *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

lainnya, menjadi semakin percaya diri dan berani mengungkapkan bahwa mereka juga adalah penganut tarekat Syathariyah, kelompok-kelompok yang seringkali dianggap menyimpang oleh kelompok lainnya. Sebagaimana yang disampaikan oleh Supriyadi:

Dan sampai saat ini bisa kita rasakan banyak orang yang akhirnya berani memunculkan “saya Syathoriyah, Syathoriyah, Syathoriyah” efeknya kan itu. Kalo sebelum-sebelumnya nggak ada, nggak ada yang berani. Karena memang sebelumnya Syathoriyah diakusisi dari salah satu kelompok Syathoriyah saja, diakusisi bahwa yang paling hak itu ini, ini, ini, dan yang lain nggak diakui. Padahal pemahaman saya, mursyid itu diakui atau tidak ketika secara syariat nyambung sampe kanjeng Nabi, kan begitu, pikir saya kan begitu. Jadi diakui atau enggak kan, yang penting kita buat kumpulan saja, mereka mengakui nggak penting, yang penting kita kuat, banyak temennya.<sup>137</sup>

Sekali lagi perlu penulis tegaskan di sini, bahwa semangat-semangat persatuan antara sesama penganut tarekat Syathariyah yang mulai tumbuh, secara umum digaungkan dan dimotori oleh kaum-kaum muda generasi tarekat Syathariyah yang tergabung di dalam organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, yang mana dalam pergerakannya juga didukung penuh oleh beberapa mursyid yang sudah *open minded* dalam melihat berbagai macam gejolak antara sesama penganut tarekat Syathariyah. Walaupun pada kenyataannya, sebagian besar otoritas-otoritas tarekat Syathariyah di berbagai daerah masih memegang prinsip-prinsip eksklusifitas dan hanya memandang sebelah mata terhadap Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Hal yang demikian, karena sifat-sifat eksklusifitas pada dasarnya tidak muncul dari ajaran-ajaran tarekat, eksklusifitas biasanya muncul atas interpretasi

---

<sup>137</sup> Supriyadi, *wawancara* (Madiun, 24 November 2023).

subjektif para pelaku tarekat terhadap ajaran-ajaran tarekat. Sebagaimana yang disampaikan Luthfi:

Begini, karakter eksklusif itu sebenarnya bukan melekat pada tarekat, tapi pada pelaku tarekatnya. Sikap-sikap eksklusifitas, sikap-sikap merasa lebih baik dari yang lain itu bukan pada tarekatnya, tapi pada pelakunya. Apakah kajian kitab-kitab ini bisa mengubah, kalo pelaku-pelakunya (eksklusifitas) mati semua, ya pasti sudah nggak ada bersikap seperti ini lagi. Anak-anak ini, generasinya gus Toni, gus Kasib, Jiwan, kamu. Ini sudah tidak mewariskan karakter itu (eksklusif). Mereka itu sudah sangat welcome, sudah ekstrofert, mereka membuka diri, artinya yang saya maksud mengkomunikasikan itu kan bagian dari ketidakeklusifan itu loh. Iya toh. Mereka menjalankan itu. jadi menurut saya, apakah karakter eksklusif itu akan hilang? Sangat mungkin. Bahkan tidak lama lagi sudah.<sup>138</sup>

### **C. Temuan Penelitian**

1. Kajian Kitab Tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia
  - a) Perbedaan kurikulum ajaran kelompok-kelompok tarekat Syathariyah

Munculnya kajian kitab tasawuf di dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, merupakan sebuah respon generasi-generasi muda tarekat Syathariyah terhadap pergolakan yang muncul dari adanya perbedaan kurikulum ajaran antara sesama kelompok tarekat Syathariyah. Jadi, di dalam tarekat Syathariyah, yang perlu kita tahu, terdapat berbagai macam kurikulum dalam ajarannya. Hal yang demikian, bukan karena tarekat Syathariyah tidak konsisten terhadap ajarannya, namun setelah pendiri tarekat ini (syaikh Abdullah al-Syathariy) wafat, kurikulum-kurikulum

---

<sup>138</sup> Lutfi Facharurrozi, *wawancara* (Malang, 18 April 2024).



tersebut dibuat berdasarkan *ijtihad* atau inovasi para guru mursyid setelahnya (syaikh Abdullah al-Syathariy) guna menunjang proses pembelajaran para murid tarekat Syathariyah. Di sisi lain, semua kurikulum yang ada di dalam ajaran tarekat Syathariyah, tidak semuanya digunakan atau dipraktekkan oleh kelompok-kelompok Syathariyah yang belakangan, di sini penulis mempunyai hipotesa, karena dalam perkembangannya, para mursyid juga menyesuaikan kondisi sosial-masyarakat dimana mereka menyebarkan ajaran tarekat Syathariyah. Sebagaimana contoh, jika kita melihat dari dua jalur sanad persebaran tarekat Syathariyah di Nusantara, yakni jalur syaikh Abdurrauf Singkel dan jalur syaikh Asy'ari Kendal Kaliwungu. Kita akan menemukan perbedaan kurikulum ajaran dalam dua jalur sanad tersebut, walaupun masih sama-sama tarekat Syathariyah, jalur tarekat Syathariyah syaikh Abdurrauf Singkel menerapkan konsep martabat tujuh dalam ajaran dzikirnya, sementara jalur tarekat Syathariyah syaikh Asy'ari Kendal Kaliwungu tidak menerapkan konsep martabat tujuh dalam ajarannya. Hal yang demikian ini, karena masing-masing kurikulum ajaran yang dipilih oleh kelompok-kelompok tarekat Syathariyah tersebut memang berdasarkan sumber-sumber otoritatif tarekat Syathariyah seperti karya syaikh Ahmad al-Qusyasyi yakni kitab *Simthul Majid* dan *Dhaul Halah*, di dalam kitab-kitab tersebut dijelaskan berbagai macam cara-cara berdzikir, berbai'at, dst.

Selanjutnya, perbedaan kurikulum ajaran antara sesama kelompok tarekat Syathariyah, belakangan ini kerap kali menimbulkan stereotipe yang problematik di

antara mereka. Perbedaan kurikulum ajaran di antara kelompok-kelompok tarekat Syathariyah ini memunculkan anggapan bahwa ada semacam kelompok tarekat Syathariyah yang tidak menyimpang dan ada kelompok Syathariyah yang melakukan penyimpangan. Di sini, penulis menemukan bahwa kelompok-kelompok tarekat Syathariyah yang saling berebut klaim kebenaran tersebut disebabkan oleh ajaran yang mereka pahami secara turun-temurun, ajaran yang biasanya diwariskan melalui tradisi lisan, atau jika memiliki manuskrip kitab, manuskrip kitab tersebut pun merupakan sumber sekunder yang menyadur dari sumber primer dan hanya menulis beberapa kurikulum ajaran di dalamnya. Di bagian ini, penulis belum mendapatkan data terkait mengapa mayoritas kelompok-kelompok tarekat Syathariyah khususnya di Nusantara (hari ini Indonesia), tidak memiliki atau tidak mengakses sumber-sumber primer tarekat Syathariyah, dalam memahami ajaran tarekat mereka biasanya belajar dan diwariskan melalui tradisi lisan yang turun-temurun. Oleh karenanya, kelompok tarekat Syathariyah yang dianggap atau disebut menyimpang, pada dasarnya mereka juga tidak mau disebut sebagai kelompok Syathariyah yang menyimpang, karena pada kenyataannya ajaran yang mereka dapatkan juga berasal dari sanad-sanad guru tarekat Syathariyah yang semuanya bersambung hingga kepada Nabi Muhammad SAW.

#### b) Kontestasi para otoritas tarekat Syathariyah

Munculnya kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia, tidak bisa begitu saja dilepaskan dari pertanyaan mengapa organisasi

tersebut didirikan. Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia sendiri berdiri karena pergulatan generasi muda tarekat Syathariyah dalam melihat pergolakan yang terjadi di antara para otoritas tarekat Syathariyah. Di sisi lain, Istilah "otoritas keagamaan dalam Islam" sendiri memiliki banyak aspek yang kompleks. Ada pandangan bahwa satu-satunya pemegang otoritas dalam Islam adalah Allah, yang memiliki hak tunggal untuk mendelegasikan wewenang. Kekuasaan tertinggi dalam menyampaikan wacana keislaman hanya dimiliki oleh Allah, yang merujuk pada sumber-sumber autentik seperti Al-Qur'an dan Hadis. Namun, untuk memahami firman atau wahyu Allah, diperlukan perantara yang menjembatani antara firman Allah dan manusia. Oleh karena itu, Allah mengutus Nabi dan Rasul untuk menyampaikan firman-Nya. Seiring dengan berakhirnya masa kenabian dan kerasulan, otoritas keagamaan mengalami perubahan dan penyederhanaan. Saat ini, otoritas keagamaan dipegang oleh ulama, kyai, mursyid, atau ustadz yang dipilih melalui seleksi ketat berdasarkan kemampuan mereka mengakses dan menguasai sumber ilmu-ilmu Islam klasik. Dalam konteks lokal, sebutan untuk pemegang otoritas keagamaan berbeda-beda: di Jawa mereka disebut ulama atau kyai, di Sumatera Barat dikenal sebagai buya, dan di Lombok disebut tuan guru. Meskipun sebutannya berbeda, mereka semua dianggap sebagai elit keagamaan yang memegang otoritas agama oleh masyarakat setempat.<sup>139</sup>

---

<sup>139</sup> Eko Saputra dan Fadhli Fadhli, "Media Baru, Fragmentasi Dan Kontestasi Otoritas Keagamaan Di Aceh: Dari Ulama Lokal Ke Ustaz," *Lektur Keagamaan* 18, no. 2 (2020): 429–62.

Selanjutnya, Ada hubungan erat antara otoritas keagamaan Islam pasca-Nabi dan formasi sosial dalam masyarakat. Sumbu vertikal menghubungkan masa kini hingga masa Nabi melalui sumber tekstual, transmisi lisan, dan ajaran normatif, sementara sumbu horizontal berkaitan dengan relasi antara sesama muslim. Otoritas keagamaan dalam Islam, harus dipahami sebagai fenomena sosiologis, yakni sebagai konstruksi sosial, bukan semata-mata sebagai konstruksi teologis. Persoalan otoritas dalam Islam menunjukkan hubungan timbal balik antara konstruksi keyakinan keagamaan dengan realitas sosial. Konstruksi sosial ini mempengaruhi dan dipengaruhi oleh keyakinan dan praktik keagamaan. Otoritas keagamaan menjadi arena kontestasi bagi berbagai kelompok keagamaan. Masing-masing kelompok berusaha mengklaim otoritas yang dianggap sah atau murni. Dengan menguasai otoritas, tidak jarang tindakan-tindakan otoriter muncul, seperti menghakimi kelompok lain yang dianggap menyimpang dari norma keagamaan yang mapan. Kontestasi otoritas ini sering terlihat di ruang publik, baik secara daring maupun luring, dan menjadi fenomena umum yang dihadapi saat ini.<sup>140</sup>

Sebagaimana fenomena di dalam beberapa kelompok tarekat Syathariyah, otoritas tarekat yang dalam hal ini adalah mursyid, beberapa dari mereka saling berkontestasi untuk memperebutkan dominasi satu sama lain. Kontestasi antara otoritas agama atau dalam lebih spesifik otoritas tarekat, sebenarnya merupakan suatu hal yang biasa-

---

<sup>140</sup> Anggi Afriansyah, “Konstruksi, Kontestasi, Fragmentasi, dan Pluralisasi Otoritas Keagamaan Indonesia Kontemporer Anggi,” *Studia Islamika* 28, no. 1 (2021).

biasa saja, selama *outcome* dari kontestasi otoritas-otoritas agama tersebut bermakna positif. Namun jika kontestasi otoritas-otoritas agama ini berkonotasi negatif, maka dampaknya hanya akan menimbulkan arogansi-arrogansi sektoral. Sebagaimana yang disampaikan oleh Supriyadi:

Perkumpulan tarekat Syathariyah Kyai Nur Warji sempat mendapat persekusi, karena dianggap aliran sesat, bahkan masjidnya hampir dibakar sama warga, hal ini lah yang kemudian membuat terganggu untuk membuat pertemuan tarekat Syathariyah.<sup>141</sup>

Adanya arogansi-arrogansi sektoral, terlebih lagi hingga menimbulkan perbuatan-perbuatan yang anarkis, hal yang demikian ini sebenarnya dipicu karena ada kontestasi antara para otoritas agama dalam memperebutkan dominasi antara satu sama lain, maka dari itu bukanlah sesuatu yang baru jika otoritas-otoritas tersebut akan membuat *framing* seperti *shahih* dan tidak *shahih*, atau sesat dan tidak sesat, untuk saling menjatuhkan otoritas agama lainnya. Di sisi lain, kurikulum yang berbeda dalam ajaran tarekat juga kerap kali menjadi alat untuk mendominasi antara satu sama lain, sebuah kelompok tarekat itu sesat atau tidak sesat, kejawen atau tidak kejawen, dilihat dari familiar tidaknya ajaran itu di sebuah daerah. Sebagaimana yang disampaikan Supriyadi:

Waktu itu juga pernah pertentangan antara saya Syathariyah Jawa Timur dengan Jawa Tengah, sebagian Jawa Tengah, kaum santri itu juga ada yang mempertentangkan itu. Tentang masalah dzikir Hu, *oh iki ajaran Kejawen*. Kemudian saya sarankan coba dibaca kitab Simthul Majid, nggak percaya dia itu. Nggak percaya, tapi ketika suatu saat dia membaca kitab Simthul Majid baru sadar. Akhirnya apa?, ketika dia ngaji sekarang menggunakan kitab Simthul

---

<sup>141</sup> Supriyadi, *wawancara* (Madiun, 24 November 2023).

Majid dasarnya. Dari Magelang itu loh. Magelang atau mana Purworejo, Gus Firdaus, juga mempertentangkan tentang itu. Tapi ketika tahu kitab Simthul Majid dia baru membahas. Awalnya saya sodorkan kitab Simthul Majid, “ini kitab kejawen.” Di Kebumen juga ada, di daerah Jogosimo mursyid tapi nggak pernah keluar. Lah, kemudian saat itu sama Gus Firdaus sama kyai yang dari Magelang itu maunya saya itu dihajar di Kebumen begitu, sowan Kyai di Jogosimo sana. Beliau mau mentashihkan dzikir Hu itu kemudian, Gus Firdaus sama Kyai Jalil dari Magelang itu mau ngajak saya ke sana, ketemu sesepuh yang ada di Kebumen. Mentashihkan. Kyai yang ada di Magelang itu tanya kepada kyai yang ada di Kebumen, ini dzikir Hu itu apa? Akhirnya kyai yang ada di Kebumen itu malah menjawabnya, “itu dzikirnya Syathoriyah.” *Keisinaan to akhire*.<sup>142</sup>

Selanjutnya, dalam rangka meredam pergolakan yang terjadi di beberapa kelompok tarekat Syathariyah, digagaslah pertemuan-pertemuan yang diharapkan dapat menumbuhkan rasa persatuan di antara mereka sesama penganut tarekat Syathariyah, gagasan ini pun didukung penuh oleh para otoritas tarekat Syathariyah yang ada. Dimulai dari pertemuan di Magetan tahun 2016, pertemuan di Kediri tahun 2018, dan pertemuan di Pemalang tahun 2018. Pertemuan-pertemuan yang telah diadakan tersebut pada dasarnya sudah mulai menumbuhkan semangat-semangat persatuan, banyak kelompok-kelompok tarekat Syathariyah dari berbagai daerah yang menghadiri pertemuan tersebut, mereka menjadi lebih mengenal antara satu sama lain, terlepas dari setiap perbedaan yang ada di antara mereka, banyak dari mereka yang akhirnya bersepakat untuk dikumpulkan dalam sebuah wadah organisasi Syathariyah yang sudah ada bernama JATSAI (Jamaah Ahli Thoriqoh Syathoriyah An-Nahdliyyah). Hanya saja, ketika diadakan pertemuan kelompok-kelompok tarekat Syathariyah selanjutnya pada tahun 2019 di Surabaya, terdapat manuver politik di

---

<sup>142</sup> Supriyadi, *wawancara* (Madiun, 24 November 2023).

dalam pertemuan tersebut untuk memilih salah satu Capres dan Cawapres di pemilu tahun 2019. Peristiwa ini akhirnya membuat banyak dari kelompok-kelompok tarekat Syathariyah yang tergabung dengan JATSAI mulai memisahkan diri satu persatu, mereka merasa dikecewakan karena ternyata ada motif terselubung di dalam organisasi atau wadah yang digadang-gadang dapat menjadi tempat pemersatu mereka.

c) Otoritas baru dan pendirian Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia

Di sisi lain, masih di tahun 2019, beberapa generasi muda tarekat Syathariyah yang memiliki kegelisahan yang sama, mereka merasa membutuhkan sebuah wadah perkumpulan tarekat Syathariyah yang netral, dalam arti tidak terlibat politik praktis dan hanya fokus di dalam mengurus hal-hal yang berkaitan dengan tarekat Syathariyah. Di sinilah, penulis melihat, hadirnya otoritas baru yang mempengaruhi kontestasi antara sesama otoritas tarekat, sebuah kontestasi yang menurut penulis tidak berkonotasi negatif. Otoritas baru yang dimaksud di sini, sebenarnya telah ikut memainkan peran di dalam terselenggaranya acara pertemuan tarekat Syathariyah di Kediri, peneliti sebut sebagai “otoritas baru” karena memang otoritas tarekat ini tidak berasal dari kelompok tarekat Syathariyah, beliau adalah KH. Charir Mohammad Sholahuddin al-Ayyubi atau lebih dikenal Kyai Saladin (panggilan akrabnya), mursyid tarekat Syadziliyah pondok pesantren PETA Tulungagung. Kyai Saladin yang pada mulanya mendengar keluh-kesah para generasi muda tarekat Syathariyah melalui seorang muridnya, akhirnya memanggil para generasi muda tarekat

Syathariyah tersebut. Pertemuan generasi muda tarekat Syathariyah dengan Kyai Saladin akhirnya menghasilkan semacam jejaring antara generasi muda tarekat Syathariyah Kediri dengan Kyai Saladin mursyid Syadziliyah Tulungagung. Kyai Saladin mulai berperan sebagai otoritas tarekat yang memberikan sejumlah masukan dan mem-*backup* seluruh dana yang dibutuhkan untuk menyelenggarakan pertemuan tarekat Syathariyah di Kediri pada tahun 2018.

Maka dari itu, pada tahun 2019 ketika para generasi muda tarekat Syathariyah seperti Sulaiman, Hasib Rosyadi, Hanif Fathoni, dan Supriyadi, mempunyai kegelisahan karena tidak memiliki wadah sebagai pemersatu para kelompok tarekat Syathariyah, di sinilah sosok Kyai Saladin tampil kembali sebagai otoritas tarekat baru yang mempengaruhi kontestasi para otoritas tarekat Syathariyah. Posisi Kyai Saladin di sini tidak sebagai pihak yang sedang berkonfrontasi dengan para otoritas-otoritas tarekat Syathariyah lainnya, akan tetapi sebagai otoritas tarekat yang mengawal pergerakan para generasi muda tarekat Syathariyah. Beliau Kyai Saladin, sangat mendukung inovasi-inovasi yang digagas oleh para generasi muda tarekat Syathariyah, dukungan yang beliau berikan berupa sumbangan pemikiran dan juga *financial*. Maka dari itu, dalam pembentukan organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia, andil Kyai Saladin sangatlah besar, bahkan hingga perjalanan Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah hari ini. Meskipun demikian, organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia juga berdiri dan berjalan berdasarkan



arahan dan restu dari beberapa mursyid tarekat Syathariyah, seperti Kyai Darmajaya, Kediri dan KH. Muhammad Nur Warji, Grobogan.

Selanjutnya, setelah organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia berdiri, program organisasi yang pertama kali berusaha dimunculkan adalah kajian kitab-kitab tasawuf yang menjadi sumber primer tarekat Syathariyah, hal ini muncul dari dialektika keilmuan para generasi muda tarekat Syathariyah yang juga *ditrigger* oleh Kyai Saladin, sebagaimana yang disampaikan oleh Luthfi:

Akhirnya, terlepas dari event itu (perkumpulan tarekat Syathariyah di Kediri tahun 2019), event itu sukses luar biasa, lalu kita ngobrol lagi, bagaimana kalo kemudian kita bikin kajian. Nah, semuanya itu memang difasilitasi oleh Kyai Saladin, dan didorong. Terus anak-anak Syathoriyah itu kemudian secara intens ketemu di pondok PETA, apa kebutuhannya, terus maunya bagaimana itu dibackup, seperti itu. Memang awalnya sangat-sangat memprihatinkan, viewers-viewers itu empat orang terus saja, selama berbulan-bulan. Ya cuma kami ini, yang pegang kamera satu, terus kemudian asistennya satu, terus saya, sama pokoknya hanya empat. Tapi setelah itu, meningkat-meningkat, karena memang nggak menarik, nggak ada lucunya, kajian seperti ini kan yang menarik yang ada lucu-lucunya, viewersnya banyak. Begitu zid.<sup>143</sup>

Hal yang demikian juga dikonfirmasi oleh Hanif Fathoni sebagai salah satu pemateri yang mengisi kajian kitab tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia:

Terus terang, ini sebenarnya kajian ini dulu memang dipaksa untuk bisa memunculkan kitab-kitab yang ada, dari para guru-guru mursyid. Pertama kali sebenarnya yang memberi inspirasi, atau dawuh itu ya dari Kyai Saladin yang disebutkan tadi, namun sebenarnya itu juga dari *triger* dari beberapa *triger* yang digaungkan oleh pak Hasib ya dulu, ketika cerita *ngalor-ngidul* kepada salah satu tangan kanannya Kyai Saladin, yang ternyata itu *direpost* kepada Kyai Saladin,

---

<sup>143</sup> Lutfi Facharurrozi , *wawancara* (Malang, 18 April 2024).

Kyai Saladin yang memerintahkan “*udah ngaji saja, dilivekan saja, biar semua orang tahu tentang thoriqoh itu bagaimana.*” Akhirnya dengan terpaksa, walaupun kita paham sendiri kita itu apa, kita cuma murid, yang secara keilmuan juga sebenarnya belum mumpuni untuk bisa membaca kitab itu, tapi karena didawuhi, diminta untuk memunculkannya, ya bismillah kami lakukan sebisa kami.<sup>144</sup>

Dalam perjalanan panjang pendirian organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, yang dimulai dari pergolakan di dalam internal dan eksternal tarekat Syathariyah, diadakannya perkumpulan-perkumpulan yang dibuat untuk menjembatani pergolakan tersebut, hingga akhirnya berdirilah Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Hal yang demikian ini, terjadi karena adanya kontestasi, baik antara sesama otoritas tarekat Syathariyah atau antara otoritas tarekat Syathariyah dengan otoritas agama setempat dalam memperebutkan dominasi antara satu sama lain, dan akhirnya berlanjut hingga menimbulkan arogansi-arrogansi yang sifatnya sektoral. Di sisi lain, datanglah otoritas tarekat lain yang di luar Syathariyah ke dalam kontestasi, otoritas tarekat ini datang bukan untuk berkonfrontasi dan memperkeruh pergolakan, otoritas tarekat ini berusaha membuat jembatan sebagai titik tengah dari pergolakan yang sedang terjadi dengan mendukung generasi-generasi muda tarekat Syathariyah yang sama-sama memiliki visi-misi persatuan, generasi muda tarekat Syathariyah ini didukung secara pemikiran dan finansial oleh otoritas tarekat lain tersebut, hingga berdirilah Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia.

---

<sup>144</sup> Hanif Fathoni , *wawancara* (Kediri, 21 November 2023).

2. Makna Kajian Kitab Tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia

- a) Sebagai sarana untuk membuka wawasan keilmuan bagi kelompok-kelompok tarekat Syathariyah

Kajian kitab tasawuf yang diadakan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia tidak muncul begitu saja, melainkan hasil dari pergulatan intelektual dan dialektika dengan realitas. Kajian ini berfungsi membuka wawasan dan pengetahuan anggota, terutama terkait tasawuf dan ajaran-ajaran tarekat Syathariyah dari sumber-sumber primer. Hasib Rosyadi menekankan bahwa melalui kajian ini, banyak ilmu baru yang mereka dapatkan, termasuk pemahaman tentang teks-teks tasawuf dari para mursyid besar yang sebelumnya tidak dikenal.

Sebelumnya, mayoritas kelompok tarekat Syathariyah di Indonesia mengandalkan sumber sekunder berupa kitab lokal berbahasa Jawi Pegon. Namun, Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia berusaha menggali kembali khazanah ilmu tarekat Syathariyah dari kitab-kitab Arab otoritatif. Hanif Fathoni menyatakan bahwa kajian ini membuka wawasan luas dan memperkenalkan mereka pada manuskrip serta komunitas internasional yang relevan.

Selain itu, kajian ini juga merespons stereotipe bahwa tarekat hanya fokus pada praktik dzikir. Sulaiman menekankan pentingnya intelektualitas dalam tarekat, sementara Supriyadi dan Luthfi mengakui bahwa kajian ini memperkenalkan inovasi dan menunjukkan bahwa tarekat Syathariyah juga memiliki tradisi intelektual yang

mendalam. Dengan mengkaji kitab-kitab primer tarekat Syathariyah, Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia berupaya menunjukkan bahwa tradisi intelektual tidak terpisahkan dari praktik tarekat. Hal ini memberikan pandangan baru bahwa bertarekat bisa dilakukan dengan cara yang relevan dengan zaman modern, seperti melalui kajian kitab secara online.

b) Sebagai sarana untuk memperkuat keyakinan terhadap ajaran tarekat Syathariyah

Tarekat Syathariyah memiliki banyak variasi dalam praktiknya, yang berbeda antara satu kelompok dengan kelompok yang lain. Variasi ini berasal dari berbagai kurikulum yang ada dalam tarekat tersebut, yang berdasarkan sumber-sumber primer dan ijtihad para mursyid. Contohnya, dalam kitab *Simthul Majid* dan *Dhawul Halah*, Syaikh Ahmad al-Qusyasyi menulis tentang macam-macam varian kurikulum dalam tarekat Syathariyah, seperti cara membaiat, berdzikir, dan adab-adab dalam berdzikir. Varian-varian kurikulum ini bukanlah bentuk penyelewengan, tetapi adalah variasi dalam ajaran tarekat Syathariyah.

Namun, variasi kurikulum ini juga menimbulkan stereotipe dan fenomena problematik di dalam dan di luar tarekat Syathariyah. Di dalam tarekat Syathariyah, terjadi saling klaim kebenaran, merasa bahwa kelompoknya yang paling benar, dan merasa bahwa ajarannya yang paling ideal. Di luar tarekat Syathariyah, ada stereotipe bahwa Syathariyah adalah ajaran Kejawen, mensinkretisasi ajaran Islam, atau bahkan aliran sesat. Untuk mengatasi fenomena dan stereotipe ini, kajian kitab tasawuf

dilakukan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Kajian ini didasarkan pada sumber-sumber primer tarekat Syathariyah dan bertujuan untuk menghilangkan kegelisahan dan keraguan yang ada.

Kajian ini dilakukan oleh anak-anak muda kelompok Syathariyah untuk mendapatkan pengetahuan baru dan otoritatif. Dengan mengkaji kitab-kitab tasawuf, mereka akhirnya semakin yakin terhadap ajaran tarekat Syathariyah. Mereka menyadari bahwa fenomena dan stereotipe problematik tentang tarekat Syathariyah hanya karena ketidaktahuan, karena telah ada jawaban atas masalah tersebut dalam sumber-sumber primer tarekat Syathariyah. Kajian kitab tasawuf ini juga menjadi validitas bagi kegelisahan dan keraguan mereka.

Mengkaji kitab tasawuf juga merupakan upaya advokasi terhadap ajaran tarekat Syathariyah. Beberapa orang menganggap tarekat ini melakukan sinkretisasi terhadap ajaran tasawuf dan Islam secara umum karena adaptasi dengan budaya setempat. Namun, kajian ini membuktikan bahwa ajaran tarekat Syathariyah bukanlah penyimpangan, melainkan memiliki landasan yang kuat dalam sumber-sumber primer tarekat. Dengan mengkaji kitab tasawuf, Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia berhasil menghilangkan kegelisahan dan keraguan mereka terhadap ajaran tarekat Syathariyah. Mereka merasa bahwa apa yang mereka lakukan memiliki arti yang penting dan menambah keyakinan mereka. Kajian ini juga membantu mereka untuk menemukan pendapat dari kitab-kitab yang mereka kaji, sehingga semakin memperkuat keyakinan mereka.

Kajian kitab tasawuf ini menjadi langkah penting dalam merespons fenomena dan stereotipe problematik tentang ajaran tarekat Syathariyah. Dengan pengetahuan baru yang mereka dapatkan, kegelisahan dan keraguan perlahan mulai hilang. Segala bentuk kegelisahan dan keraguan yang berasal dari fenomena dan stereotipe problematik terhadap ajaran tarekat Syathariyah secara bertahap digantikan oleh keyakinan terhadap ajaran tersebut.

- c) Sebagai sarana untuk memperkenalkan sumber primer tarekat Syathariyah kepada khalayak umum

Sejak berdirinya Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia, organisasi ini fokus untuk mengkaji kitab-kitab tasawuf sebagai upaya untuk mengenalkan kitab-kitab primer tarekat Syathariyah kepada publik. Karena pada kenyataannya, pengetahuan publik tentang sumber-sumber primer tarekat Syathariyah masih sangat terbatas. Jadi, tarekat Syathariyah di beberapa tempat, tidak jarang dianggap sebagai aliran sinkretis yang mencampuradukkan ajaran Islam dan Kejawen, atau bahkan dianggap sebagai aliran sesat. Oleh karena itu, perkumpulan ini berusaha mengenalkan kitab-kitab primer tarekat Syathariyah melalui kajian online di media sosial sebagai langkah advokasi terhadap ajaran-ajaran tarekat Syathariyah yang selama ini dianggap menyimpang.

Kajian kitab tasawuf ini juga merupakan sebuah langkah advokasi yang muncul dari internal kelompok Syathariyah terhadap ajaran-ajaran tarekat Syathariyah yang selama ini dianggap menyimpang. Generasi muda tarekat Syathariyah yang ada di

Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia berusaha merespon stereotipe yang muncul terkait ajaran tarekat Syathariyah dengan menggunakan sumber-sumber primer dan otoritatif dari tarekat Syathariyah itu sendiri. Meskipun mereka tidak mengklaim sebagai otoritas dalam mengkaji kitab-kitab primer tarekat Syathariyah.

Perkumpulan ini dipaksa untuk memunculkan kajian kitab tasawuf, dan hal ini tidak lepas dari peran Kyai Saladin, seorang mursyid tarekat Syadziliyah yang berasal dari Pondok Pesantren PETA, Tulungagung. Kyai Saladin memberikan inspirasi dan dukungan untuk memunculkan kajian kitab-kitab. Terdapat hubungan unik antara perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dengan Kyai Saladin, padahal mereka berasal dari dua komunitas tarekat yang berbeda.

Perkumpulan ini secara konsisten mengkaji semua kitab sumber primer tarekat Syathariyah satu per satu. Hingga saat ini, telah dikaji empat kitab, yaitu *Simth al-Majid*, *Dhawul Halah*, *Tanbih al-Masyi*, dan *Risalah Syathoriyah*. Sementara itu, kajian kitab *Syarh al-Shaghir* masih berlangsung. Kajian ini dilakukan sekali dalam seminggu. Dalam mengkaji kitab-kitab tersebut, perkumpulan ini berusaha memastikan pemahaman yang runut dan tuntas. Hal ini sangat penting dalam proses transfer ilmu pengetahuan agar tidak menimbulkan kesalahpahaman di kemudian hari.

- d) Sebagai sarana untuk menumbuhkan semangat persatuan antara sesama penganut tarekat Syathariyah

Tarekat Syathariyah, sebagai sebuah aliran sufi, dapat dianalogikan dengan institusi pendidikan yang memiliki kurikulum beragam. Setiap kelompok tarekat memiliki ajaran yang berbeda-beda, mencerminkan kekayaan intelektual dalam Islam. Perbedaan ini juga menimbulkan stereotipe dan masalah dalam ajaran tarekat. Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia mengadakan kajian kitab tasawuf untuk memperluas wawasan, memperkuat keyakinan, dan memupuk semangat persatuan dengan mengenalkan sumber primer tarekat Syathariyah kepada publik.

Dalam kajian tersebut, peserta diajak untuk saling belajar dan menghargai perbedaan. Kajian ini bukan untuk mengklaim kebenaran absolut, tetapi untuk berdiskusi dan berbagi pengetahuan. Hal ini disampaikan oleh Sulaiman yang menekankan pentingnya sikap terbuka dalam menerima perbedaan metode dan ajaran di antara kelompok tarekat.

Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia terdiri dari generasi muda tarekat Syathariyah yang prihatin terhadap pergolakan di antara otoritas tarekat. Mereka membentuk perkumpulan ini sebagai wadah pemersatu yang menampung perbedaan, merespon pergolakan, dan menjembatani perbedaan ajaran. Kajian kitab tasawuf yang mereka adakan berhasil menyatukan berbagai kelompok tarekat Syathariyah, walaupun masih ada tantangan dari fanatisme dan eksklusivitas di beberapa tempat. Kajian ini memberikan dampak positif dengan mengumpulkan berbagai kalangan



yang berbeda mursyid dan jamaah. Namun, dampak negatif berupa fanatisme dan kebanggaan golongan masih ada. Hanif Fathoni menyatakan bahwa meskipun ada komentar fanatik di grup diskusi, hal tersebut dianggap wajar dan tidak diambil pusing.

Generasi muda tarekat Syathariyah di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia memainkan peran penting dalam mempromosikan persatuan. Dukungan dari mursyid yang berpikiran terbuka membantu mengatasi tantangan dari otoritas tarekat yang masih memegang prinsip eksklusivitas. Eksklusivitas ini bukan berasal dari ajaran tarekat, tetapi dari interpretasi subjektif pelakunya. Luthfi menyatakan bahwa karakter eksklusif tidak melekat pada tarekat, tetapi pada pelakunya, dan dengan generasi muda yang terbuka, sikap ini bisa hilang.

Secara keseluruhan, Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia berusaha untuk menjadi wadah yang mempersatukan penganut tarekat Syathariyah, mengatasi perbedaan, dan memupuk semangat persatuan melalui kajian kitab tasawuf yang inklusif dan terbuka.

## BAB V

### PEMBAHASAN

#### A. Kajian Kitab Tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia

##### 1. Perbedaan Kurikulum Ajaran Kelompok-kelompok Tarekat Syathariyah

Di dalam tarekat Syathariyah terhadap varian-varian dalam kurikulum ajarannya. Meskipun tarekat Syathariyah didirikan oleh Syaikh Abdullah al-Syathariy, namun setelah wafatnya, para guru mursyid selanjutnya membuat berbagai kurikulum berdasarkan *ijtihad* (inovasi) untuk menunjang pembelajaran murid-murid tarekat. Hal yang demikian ini tidak terjadi di dalam tarekat Syathariyah saja, sebagaimana yang dituturkan oleh Wahyu Amboro:

Integrasi ajaran tarekat seperti Qodiriyah wa Naqsabandiyah di pesantren Miftahul Huda Gading melibatkan pengajian sunnah, dzikir, dan ritual tarekat. Ajaran ini dimasukkan ke dalam pendidikan formal dan non-formal, bertujuan untuk membentuk karakter santri yang mulia dan meningkatkan spiritualitas mereka. Perubahan ini mencerminkan adaptasi tarekat terhadap dinamika sosial dan kebutuhan spiritual masyarakat, membuat ajaran tasawuf yang sebelumnya eksklusif kini lebih inklusif dan dapat diakses oleh semua umat Islam.<sup>145</sup>

Pada dasarnya, perbedaan kurikulum ajaran ini bukanlah sebuah bentuk inkonsistensi dalam ajaran tarekat Syathariyah, akan tetapi karena para mursyid di setiap masa menyesuaikan ajaran tarekat Syathariyah dengan kondisi sosial-masyarakat setempat dimana mereka berada. Contoh dari perbedaan kurikulum ajaran

---

<sup>145</sup> Kamas Wahyu Amboro, "Integration of Tarekat teachings in the Islamic education curriculum : a case study at the Miftahul Huda Gading Islamic Boarding School in Malang" 8, no. 2 (2023): 219–37.

tarekat Syathariyah yang ada di nusantara: jalur syaikh Abdurrauf Singkel dan jalur syaikh Asy'ari Kendal Kaliwungu. Keduanya memiliki perbedaan kurikulum ajaran; jalur syaikh Abdurrauf Singkel menerapkan konsep Martabat Tujuh dalam dzikir, sedangkan jalur syaikh Asy'ari Kendal Kaliwungu tidak. Perbedaan ini didasarkan pada sumber otoritatif tarekat seperti karya Syaikh Ahmad al-Qusyasyi yang menjelaskan berbagai cara dzikir dan berbai'at.

Perbedaan kurikulum yang terdapat di dalam ajaran tarekat Syathariyah, menganalisis dengan sudut pandang Islam sebagai tradisi diskursif Talal Asad,<sup>146</sup> adalah bahwa ajaran yang ada di dalam tarekat Syathariyah dari masa ke masa, bukanlah sesuatu yang statis melainkan dinamis dan responsif terhadap tuntutan di setiap masanya. Kelompok-kelompok tarekat Syathariyah dalam tradisi diskursif Asad, memiliki kemampuan untuk bertransformasi dan beradaptasi dengan kondisi dan kebutuhan aktual yang melingkupinya tanpa kehilangan otentisitas serta kesinambungannya dengan masa lalu. Maka dari itu, kurikulum-kurikulum ajaran yang ada di kelompok-kelompok tarekat Syathariyah hari ini pada kenyataannya tidak sama antara satu dengan yang lain, terdapat beragam kurikulum ajaran dalam kelompok-kelompok tarekat Syathariyah sesuai dengan tuntutan zaman dan tempatnya.

Selanjutnya, perbedaan kurikulum yang belakangan sering menimbulkan stereotipe problematik di antara kelompok-kelompok Syathariyah, bahkan terjadi

---

<sup>146</sup> Asad, "The Idea of an Anthropology of Islam."

saling mengklaim kebenaran dan menuduh kelompok lain menyimpang. Hal yang demikian, karena ajaran tarekat Syathariyah di nusantara mayoritas diwariskan secara turun-temurun melalui tradisi lisan, jika pun ada tradisi intelektualnya, sebagian besar berdasarkan sumber-sumber sekunder yang berupa kitab-kitab lokal berbahasa Jawi Pegon. Oleh karenanya, sebab keterbatasan dalam mengakses sumber-sumber primer tarekat Syathariyah, terjadilah perbedaan interpretasi terhadap kurikulum-kurikulum ajaran antara kelompok Syathariyah. Pada dasarnya, dalam tradisi Islam diskursif Talal Asad, varian-varian kurikulum ajaran yang ada di dalam tarekat Syathariyah merupakan bentuk transformasi ajaran tarekat Syathariyah dalam menyesuaikan tuntutan zaman. Setiap kelompok-kelompok Syathariyah yang berbeda kurikulum ajarannya, bahkan yang hari ini dianggap ajarannya paling menyimpang sekalipun, mereka semua pasti menyandarkan bahwa ajaran mereka bersambung hingga pendiri tarekat Syathariyah (syaikh Abdullah al-Syathariy), meskipun dalam berebut klaim kebenaran mereka tidak memiliki akses kepada sumber-sumber primer yang bisa menyambungkan mereka dengan syaikh Abdullah al-Syathariy sebagai pendiri tarekat, akan tetapi minimal melalui sanad tarekat yang tersambung sudah mereka anggap cukup. Sebab, transformasi ajaran di dalam tarekat Syathariyah hingga menjadi varian-varian kurikulum ajaran di setiap kelompok tarekat Syathariyah, hal tersebut terjadi secara alami melalui penalaran dan adaptasi setiap kelompok tarekat Syathariyah dari masa ke masa dan dilakukan dengan cara yang terus-menerus.<sup>147</sup>

---

<sup>147</sup> Asad.

## 2. Kontestasi para Otoritas Tarekat Syathariyah

Otoritas keagamaan dalam Islam, meski pada prinsipnya hanya dimiliki oleh Allah, secara praktis diwakili oleh ulama, kyai, mursyid, atau ustadz yang memiliki akses ke ilmu-ilmu Islam klasik dan diakui masyarakat sebagai elit keagamaan. Di sisi lain, otoritas keagamaan pasca-Nabi Muhammad disederhanakan dan dipegang oleh ulama melalui seleksi ketat. Mereka berperan sebagai jembatan antara teks suci dan umat. Sebagaimana otoritas keagamaan pada umumnya, otoritas agama di dalam tarekat yang dalam hal ini diwakili oleh seorang mursyid, para otoritas tarekat ini juga sering kali berkonflik untuk mendominasi satu sama lain.<sup>148</sup> Kontestasi ini, meskipun adalah hal yang wajar, namun bisa berakibat negatif jika menghasilkan arogansi sektoral yang berujung kepada tindakan anarkis. Sebagaimana contoh, kontestasi yang ada di antara otoritas tarekat Syathariyah, kelompok tarekat Syathariyah di tempat kyai Nur Warji Grobogan, Jawa Tengah, mengalami persekusi karena dianggap sebagai aliran sesat, hingga hampir menyebabkan pembakaran masjid oleh warga setempat. Contoh lain, konflik antara otoritas ini juga terkait dengan perbedaan kurikulum ajaran, yang sering menjadi alat untuk mendiskreditkan kelompok lain yang dianggap berbeda. Pertentangan yang muncul dalam kurikulum ajaran di tarekat Syathariyah, misalnya, praktik dzikir "Hu" atau konsep dzikir Martabat Tujuh yang ada di dalam ajaran beberapa kelompok tarekat Syathariyah, dianggap sebagai ajaran kejawen oleh sebagian kelompok tarekat Syathariyah

---

<sup>148</sup> Saputra dan Fadhli, "Media Baru, Fragmentasi Dan Kontestasi Otoritas Keagamaan Di Aceh: Dari Ulama Lokal Ke Ustaz."

lainnya. Hal ini sejalan dengan apa yang dikatakan Talal Asad dalam *Genealogies of religion*:

Kekuasaan memainkan peran penting dalam menentukan, memelihara, dan mengubah tradisi. Kekuasaan mempengaruhi apa yang diingat dan dilupakan, serta apa yang dianggap ortodoks dan sesat.<sup>149</sup>

Selanjutnya, kontestasi yang terjadi antara otoritas tarekat Syathariyah, atau otoritas tarekat Syathariyah dengan otoritas agama secara umum, sebagaimana yang telah dijelaskan sebelumnya, dianalisis dengan tradisi Islam diskursif Talal Asad, adalah bahwa bahwa kurikulum di dalam ajaran tarekat Syathariyah sendiri tidaklah bersifat homogen, melainkan heterogen, dengan berbagai manifestasi dari praktek bertarekat yang saling berkontestasi. Hal yang demikian, dikarenakan adanya peran kekuasaan (*power*) diantara otoritas-otoritas tarekat, yang mana otoritas-otoritas tarekat tersebut sedang memainkan peran penting dalam pembentukan dan pemeliharaan tradisi diskursif Islam. Kekuasaan dalam hubungan sosial inilah yang kemudian digunakan untuk membentuk keyakinan dan praktik dalam bertarekat, sebagaimana di dalam tarekat Syathariyah, kontestasi antara otoritas-otoritas tarekat Syathariyah menentukan mana ajaran tarekat Syathariyah yang kelak akan dianggap benar (ortodoksi) dan mana ajaran tarekat Syathariyah yang kelak dianggap salah (heterodoksi).<sup>150</sup> Talal Asad, dalam karyanya, *Formations of the Secular: Christianity, Islam, Modernity*, menyatakan:

---

<sup>149</sup> Asad, *Genealogies of religion : discipline and reasons of power in Christianity and Islam*, hal. 45.

<sup>150</sup> Asad, "The Idea of an Anthropology of Islam."

Tradisi keagamaan dan sekularisme saling membentuk dan menafsirkan satu sama lain melalui proses diskursif yang kompleks, di mana berbagai aktor, termasuk negara dan institusi keagamaan, memainkan peran penting.<sup>151</sup>

Selanjutnya, untuk meredam pergolakan yang ada di antara kelompok tarekat Syathariyah, acara pertemuan antara kelompok tarekat Syathariyah akhirnya diadakan, seperti acara pertemuan di Magetan (2016), Kediri (2018), dan Pematang (2018), yang mana akhirnya juga mulai membangun rasa persatuan di antara sesama penganut tarekat Syathariyah. Kemudian, setelah terbangunnya rasa saling percaya di antara mereka, beberapa kelompok tarekat Syathariyah akhirnya bersepakat untuk bergabung dalam sebuah wadah yang bernama JATSAI (Jamaah Ahli Thoriqoh Syathariyah An-Nahdliyyah) berpusat di Surabaya. Namun, pertemuan JATSAI di Surabaya pada 2019 malah memicu kekecewaan, karena adanya manuver politik di dalam pertemuan JATSAI tersebut untuk mendukung capres-cawapres tertentu, sehingga banyak kelompok tarekat Syathariyah yang akhirnya memisahkan diri dari JATSAI. Menganalisis dengan tradisi Islam diskursif Talal Asad, bahwa acara-acara pertemuan yang dilakukan kelompok-kelompok tarekat Syathariyah dalam rangka membuat wadah pemersatu adalah merupakan proses negosiasi yang dinamis antara para otoritas tarekat Syathariyah berdasarkan orientasi dari masa lalu dan masa depan, yang mana hal tersebut dipengaruhi oleh kondisi sosial, politik, dan ekonomi yang ada. Adapun pecah kongsi yang kemudian terjadi di antara kelompok-kelompok tarekat Syathariyah sebab adanya manuver politik di dalam organisasi JATSAI,

---

<sup>151</sup> Talal Asad, *Formations of the Secular: Christianity, Islam, Modernity* (Stanford: Stanford University Press, 2003), hal. 25.

adalah bagaimana kekuasaan (otoritas tarekat) lagi-lagi memainkan peran penting dalam pembentukan dan pemeliharaan tradisi diskursif Islam, kelompok-kelompok keagamaan, yang dalam hal ini adalah kelompok-kelompok tarekat Syathariyah, sering kali digunakan untuk melegitimasi kekuasaan politik, dan sebaliknya, kekuasaan politik dapat mempengaruhi interpretasi kelompok-kelompok tarekat Syathariyah.<sup>152</sup>

3. Otoritas Baru, Pendirian Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, munculnya kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia

Pada tahun 2019, generasi muda tarekat Syathariyah merasa perlu membentuk wadah netral yang fokus pada urusan tarekat tanpa terlibat politik. Di sini, munculah kyai Saladin sebagai otoritas baru, seorang mursyid tarekat Syadziliyah dari pondok pesantren PETA Tulungagung, yang mendukung dan memfasilitasi gerakan generasi muda tarekat Syathariyah. Kyai Saladin, meski bukan berasal dari tarekat Syathariyah, otoritas tarekat ini sebenarnya telah ikut muncul di dalam mengawal generasi muda tarekat Syathariyah dalam menyelenggarakan pertemuan tarekat Syathariyah di Kediri tahun 2018. Posisi kyai Saladin di sini, bukanlah sebagai pihak yang sedang berkonfrontasi dengan otoritas tarekat Syathariyah yang lain, namun sebagai penengah dengan cara mendukung inovasi-inovasi yang muncul dari generasi muda tarekat Syathariyah. Dukungan dari kyai Saladin yang berupa sumbangan

---

<sup>152</sup> Asad, "The Idea of an Anthropology of Islam."



pemikiran dan finansial inilah yang kemudian juga mengawal para generasi muda tarekat Syathariyah ini mendirikan organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, serta luput juga dengan dukungan dan restu dari beberapa mursyid tarekat Syathariyah, seperti Kyai Darmajaya dan KH. Muhammad Nur Warji.

Kehadiran otoritas baru dalam dinamika kontestasi otoritas-otoritas tarekat Syathariyah sebagaimana yang sudah disebutkan di atas, menganalisis dengan tradisi Islam diskursif Talal Asad, bahwa relasi kekuasaan dalam tarekat Syathariyah tidak terkonsentrasi pada satu pihak atau otoritas tunggal, melainkan tersebar di berbagai lapisan dan institusi dalam masyarakat. Relasi kekuasaan yang terpecah ini, Talal Asad mengadopsi dari pandangan Michel Foucault,<sup>153</sup> bahwa kekuasaan beroperasi dalam berbagai wacana dan praktik sosial. Kondisi sosial, ekonomi, dan politik juga mempengaruhi bagaimana kekuasaan dijalankan dan dipertahankan. Perubahan dalam kondisi ini dapat mempengaruhi distribusi dan penggunaan kekuasaan dalam masyarakat Muslim. Maka dari itu, kehadiran kyai Saladin di dalam dinamika kontestasi otoritas-otoritas tarekat Syathariyah adalah sebagai relasi kekuasaan dari otoritas tarekat di luar Syathariyah, yang dalam hal ini adalah tarekat Syadziliyah, kyai Saladin hadir sebagai otoritas tarekat yang mengambil sikap untuk menjembatani setiap pergolakan kelompok-kelompok tarekat Syathariyah sebab dipengaruhi faktor sosial, ekonomi, dan politik. Oleh karenanya, kyai Saladin

---

<sup>153</sup> Gerald Turkel, "Michel Foucault: Law, Power, and Knowledge," *Journal of Law and Society* 17, no. 2 (26 Mei 1990): 170–93.

akhirnya mengambil jalan tengah dengan mendukung para generasi muda tarekat Syathariyah yang dianggap memiliki pemikiran terbuka dan menjunjung tinggi semangat persatuan. Dukungan yang diberikan kyai Saladin kepada generasi muda tarekat Syathariyah adalah berupa sumbangan pemikiran dan finansial, yang mana karena dukungan kyai Saladin tersebut, generasi muda tarekat Syathariyah tersebut akhirnya dapat memunculkan inovasi-inovasi di dalam lingkaran tarekat Syathariyah, seperti mengadakan acara perkumpulan tarekat Syathariyah di Kediri, bahkan hingga kemudian mendirikan organisai Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Oleh karenanya, proses panjang berdirinya organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, sebagaimana yang ditekankan oleh Talal Asad, adalah bahwa tradisi di dalam kelompok-kelompok tarekat Syathariyah tidaklah bersifat homogen, melainkan heterogen, dengan berbagai manifestasi bertarekat kelompok-kelompok tarekat Syathariyah yang saling berkontestasi.<sup>154</sup>

Setelah berdirinya organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, inovasi pertama yang dimunculkan oleh organisasi ini adalah mengadakan program kajian kitab tasawuf sumber-sumber primer tarekat Syathariyah secara online, yang mana hal ini juga berdasarkan *trigger* dari kyai Saladin. Di sisi lain, kajian kitab tasawuf sumber-sumber primer tarekat Syathariyah dimunculkan juga dalam rangka meredam pergolakan antara kelompok tarekat Syathariyah yang saling berebut klaim kebenaran, ataupun juga untuk meng*counter* stereotype masyarakat umum yang

---

<sup>154</sup> Asad, "The Idea of an Anthropology of Islam."

menganggap bahwa tarekat Syathariyah adalah aliran Kejawen. Menganalisisnya dengan tradisi Islam diskursif Talal Asad, bahwa kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia adalah bentuk kontestatif yang muncul di dalam lingkaran tarekat Syathariyah. Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia yang dibackup oleh otoritas tarekat kyai Saladin saling bersaing dengan kelompok-kelompok tarekat Syathariah lainnya untuk menentukan apa yang dianggap sebagai ortodoksi (keyakinan yang benar) dan heterodoksi (keyakinan yang menyimpang). Kontestasi ini adalah proses dinamis yang dipengaruhi oleh kekuasaan, dominasi antara satu sama lain para otoritas tarekat.<sup>155</sup> Hal yang demikian, sebagaimana yang dijelaskan oleh Asad:

Tradisi keagamaan adalah formasi diskursif yang melibatkan interaksi antara cara berpikir, bertindak, dan institusi kekuasaan. Ini menunjukkan bahwa tradisi bukan sekadar kumpulan ajaran, tetapi dipengaruhi oleh konteks sosial dan politik.<sup>156</sup>

Selanjutnya, pergolakan yang terjadi antara kelompok-kelompok tarekat Syathariyah selama ini didasari karena perbedaan kurikulum ajaran dan interpretasi mereka yang beragam terhadap ajaran tarekat Syathariyah. Oleh karenanya, kajian kitab tasawuf yang diadakan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia sebenarnya adalah sebuah inovasi yang dimunculkan dalam rangka membuka ruang diskursus keilmuan bagi setiap perbedaan interpretasi dan kurikulum ajaran tersebut menggunakan rujukan kitab-kitab sumber primer tarekat Syathariyah. Kajian kitab

---

<sup>155</sup> Asad.

<sup>156</sup> Asad, *Genealogies of religion : discipline and reasons of power in Christianity and Islam*, hal. 29.

tasawuf sumber primer tarekat Syathariyah di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia berfungsi untuk mengajak kelompok-kelompok tarekat Syathariyah yang selama ini masih berseteru tentang varian kurikulum ajaran di dalam tarekat Syathariyah, agar mengembalikan segala bentuk pertentangan tersebut kepada kitab-kitab sumber primer yang menulis tentang ajaran-ajaran tarekat Syathariyah, untuk melihat bagaimana ajaran-ajaran tarekat Syathariyah diproduksi di masa lalu, bagaimana kurikulum-kurikulum ajaran tarekat Syathariah kemudian disusun oleh para mursyid setelah wafatnya pendiri tarekat Syathariyah (syaikh Abdullah al-Syathariy).

Di sini, penulis melihat, bahwa apa yang dilakukan Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia melalui kajian kitab tasawuf sumber-sumber primer tarekat Syathariyah, sebenarnya bukanlah dalam rangka menyimpulkan mana kelompok tarekat Syathariyah yang ajarannya ortodoks ataupun heterodoks, namun dalam rangka agar kita bisa melihat bahwa varian-varian kurikulum yang hari ini berkembang di dalam ajaran tarekat Syathariyah merupakan produk ijtihad (inovasi) para mursyid dalam menyesuaikan ajaran tarekat Syathariyah kepada masyarakat dimana mereka berada. Hal yang demikian, menganalisis dengan tradisi Islam diskursif oleh Talal Asad, bahwa ajaran tarekat Syathariyah bukanlah entitas yang kaku dan tidak berubah. Sebaliknya, ajaran tarekat Syathariyah memiliki dinamika yang memungkinkan perubahan dan penyesuaian sesuai dengan tuntutan zaman. Ajaran tarekat Syathariyah tidak bersifat atavistik atau regresif yang menolak

perubahan. Dalam perspektif Islam, setiap ajaran atau tradisi memiliki kemampuan untuk bertransformasi sehingga tetap relevan dengan kondisi saat ini tanpa kehilangan keasliannya dan kontinuitasnya dengan masa lalu. Hal ini terjadi karena penalaran dalam Islam memungkinkan adanya negosiasi antara praktik masa lalu sebagai referensi dan kebutuhan masa kini serta masa depan.<sup>157</sup>

## **B. Makna kajian kitab tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia**

Tradisi dalam Islam selalu berada dalam proses perubahan, di mana makna baru diciptakan dan makna lama disesuaikan dengan konteks baru. Ini menunjukkan bahwa tradisi bersifat fleksibel dan mampu beradaptasi dengan perubahan sosial dan historis. Sebagaimana yang dikatakan oleh Asad:

Tradisi berubah melalui interpretasi dan respons terhadap kondisi sejarah yang berubah, di mana makna baru diciptakan dan makna lama didefinisikan ulang. Ini menunjukkan bahwa tradisi bersifat dinamis dan terus berkembang.<sup>158</sup>

Oleh karenanya kajian kitab tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah memiliki makna-makna tersendiri, sebagaimana berikut:

1. Sebagai Sarana untuk Membuka Wawasan Keilmuan bagi Kelompok-kelompok Tarekat Syathariyah

Kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia merupakan hasil dari upaya intelektual yang bermakna untuk membuka wawasan

---

<sup>157</sup> Asad, "The Idea of an Anthropology of Islam."

<sup>158</sup> Asad, *Genealogies of religion : discipline and reasons of power in Christianity and Islam*, hal. 112.

keilmuan mengenai tasawuf dan ajaran tarekat Syathariyah melalui sumber primernya. Melalui kajian kitab tasawuf inilah yang kemudian membuka wawasan bahwa di dalam tarekat Syathariyah tidak identik dengan paraktik-praktik dzikir saja, melalui kajian kitab tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah menarik kita ke masa lalu untuk melihat bahwa di dalam tarekat Syathariyah ternyata terdapat tradisi intelektual yang mendalam. Masa lalu sebagai sumber ortodoksi sebagaimana yang dikatakan oleh Daniela dalam tulisannya:

Pada dasarnya, kekuatan ortodoksi terletak pada daya tariknya terhadap masa lalu yang dijadikan sebagai sumber ortodoksi ajaran. Masyarakat yang menganggap masa lalu sebagai dasar normatif memiliki kecenderungan untuk melihat masa lalu tersebut sebagai periode ideal yang harus diacu dan dihidupkan kembali.<sup>159</sup>

Hal yang demikian, menganalisisnya dengan tradisi Islam diskursif Talal Asad, bahwa masa lalu (sumber-sumber primer tarekat Syathariyah) merupakan sumber utama otentisitas dalam ajaran tarekat Syathariyah. Masa lalu menyediakan teks-teks produk keilmuan warisan para mursyid-mursyid otoritatif yang menjadi dasar bagi praktik dan pemahaman ajaran tarekat Syathariyah. Ini mencakup berbagai macam varian kurikulum ajaran tarekat Syathariyah yang ada di dalam sumber-sumber primer tersebut dan dikembangkan oleh para mursyid-mursyid otoritatif sepanjang sejarah. Bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia, kajian kitab-kitab

---

<sup>159</sup> Daniela Kalkandjieva, "A Comparative Analysis on Church-State Relations in Eastern Orthodoxy: Concepts, Models, and Principles," *Journal of Church and State* 53, no. 4 (1 Desember 2011): 587–614.

tasawuf sumber primer tarekat Syathariyah menawarkan panduan moral dan spiritual yang tetap relevan hingga kini.<sup>160</sup>

Oleh karenanya, mengkaji ajaran tarekat Syathariyah berdasarkan sumber primernya yang diproduksi di masa lalu, bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia, bukan hanya sebagai sesuatu yang sekedar dilakukan untuk membuka wawasan saja, namun juga sebagai sesuatu yang secara aktif digunakan untuk melakukan konstruksi dan kontekstualisasi ulang ajaran-ajaran tarekat Syathariyah. Maka dari itu, Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia sebenarnya sedang berupaya menafsirkan dan menghidupkan kembali sisi-sisi intelektualitas tarekat Syathariyah melalui cara yang relevan dan dengan konteks mereka sendiri. Dalam hal ini, menggunakan kitab-kitab tasawuf sumber primer tarekat Syathariyah di masa lalu, sebagai sumber yang kaya dan beragam, yang menawarkan berbagai perspektif dan interpretasi yang dapat diadaptasi untuk menjawab tantangan-tantangan para penganut tarekat Syathariyah kontemporer.

## 2. Sebagai Sarana untuk Memperkuat Keyakinan terhadap Ajaran Tarekat Syathariyah

Tarekat Syathariyah memiliki berbagai variasi dalam kurikulum ajarannya berdasarkan sumber primer dan ijtihad para mursyid. Di sisi lain, variasi ini menimbulkan klaim kebenaran antar kelompok Syathariyah dan stereotipe negatif dari luar Syathariyah, seperti dianggap sebagai ajaran Kejawan atau bahkan aliran

---

<sup>160</sup> Asad, "The Idea of an Anthropology of Islam."

sesat. Untuk mengatasi masalah ini, Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia melakukan kajian kitab tasawuf yang berbasis pada sumber primer. Kajian ini bertujuan menghilangkan keraguan dan stereotipe dengan memberikan pengetahuan yang otoritatif kepada anggota, terutama anak-anak muda. Melalui kajian ini, mereka menemukan validitas ajaran tarekat dan menghilangkan kegelisahan mereka. Kajian kitab tasawuf ini juga membuktikan bahwa ajaran tarekat Syathariyah tidak menyimpang, tetapi memiliki landasan kuat dalam sumber-sumber primer. Langkah ini membantu merespons fenomena dan stereotipe problematik, memperkuat keyakinan anggota terhadap ajaran tarekat, dan menunjukkan pentingnya tradisi intelektual dalam tarekat Syathariyah. Sebagaimana yang ditekankan oleh Asad:

Praktik tradisi melibatkan perwujudan wacana di mana kontinuitas tradisi dipertahankan bukan dengan kepatuhan kaku terhadap teks statis, tetapi melalui keterlibatan dinamis dengan konteks masa kini.<sup>161</sup>

Menganalisisnya dengan tradisi Islam diskursif Talal Asad, mengkaji kitab tasawuf sumber-sumber primer tarekat Syathariyah, bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, memainkan peran sentral dalam membentuk dan memperkuat keyakinan mereka terhadap ajaran tarekat Syathariyah. Sumber-sumber primer tarekat Syathariyah ini tidak hanya berfungsi sebagai panduan spiritual, tetapi juga sebagai referensi historis dan budaya yang menghubungkan Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dengan masa lalu mereka. Pengkajian dan penafsiran yang mereka lakukan terhadap teks-teks sumber primer tarekat Syathariyah secara kolektif,

---

<sup>161</sup> Asad, *Genealogies of religion : discipline and reasons of power in Christianity and Islam*, hal. 78.



hal inilah yang kemudian memperkuat rasa keyakinan dan kebersamaan sebagai sekelompok penganut tarekat Syathariyah.<sup>162</sup> Hal yang demikian, juga sebagaimana terjadi dalam ajaran Heathen atau Ásatrú (Paganisme Jerman kontemporer), mereka seringkali mengandalkan narasi masa lalu dan hasil-hasil akademis untuk melegitimasi dan memvalidasi praktik dan kepercayaan mereka saat ini, Seigfried dalam tulisannya menyebutkan:

Studi dan interpretasi teks-teks kuno serta praktik-praktik sejarah sangat penting untuk pemahaman dan praktik modern Ásatrú. Teks-teks kuno memberikan dasar dan kesinambungan bagi agama tersebut, membantu praktisinya terhubung dengan warisan spiritual mereka dan mengukuhkan keyakinan mereka melalui kerangka sejarah dan budaya.<sup>163</sup>

Oleh karenanya, kajian kitab tasawuf sumber-sumber primer tarekat Syathariyah, merupakan elemen kunci dalam pembentukan keyakinan Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia. Melalui partisipasi dalam kajian kitab tasawuf ini, para anggota Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia menegaskan keyakinan mereka terhadap ajaran tarekat Syathariyah dan memperkuat hubungan mereka dengan kelompok-kelompok tarekat Syathariyah yang lebih luas. Kajian kitab tasawuf ini juga berfungsi sebagai momen kolektif yang memungkinkan Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia untuk merasakan keterikatan dengan komunitas global mereka.<sup>164</sup>

---

<sup>162</sup> Asad, "The Idea of an Anthropology of Islam."

<sup>163</sup> Karl E. H. Seigfried, "A Better Burden: Towards a New Ásatrú Theology," The Norse Mythology Blog, 2017.

<sup>164</sup> Asad, "The Idea of an Anthropology of Islam."

3. Sebagai Sarana untuk Memperkenalkan Sumber Primer Tarekat Syathariyah kepada Khalayak Umum

Sejak berdirinya, Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia fokus pada kajian kitab-kitab tasawuf untuk mengenalkan sumber-sumber primer tarekat Syathariyah kepada publik. Upaya ini bertujuan mengatasi pandangan negatif yang menganggap tarekat Syathariyah sebagai aliran sinkretis atau sesat. Kajian ini dilakukan secara online melalui media sosial sebagai bentuk advokasi dan respons terhadap stereotipe yang ada. Generasi muda dalam perkumpulan ini mempelajari kitab-kitab primer untuk memperkuat pemahaman mereka tanpa mengklaim sebagai otoritas tunggal dalam tarekat Syathariyah. Menganalisisnya dengan tradisi Islam Diskursif Talal Asad, bahwa kajian kitab tasawuf sumber-sumber primer tarekat Syathariyah berfungsi sebagai sumber otentisitas yang memberikan kerangka referensi dan legitimasi bagi macam-macam kurikulum dalam ajaran tarekat Syathariyah hari ini. Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia berusaha memperkenalkan sumber-sumber primer tarekat Syathariyah untuk menjawab masalah dan tantangan kontemporer. Sebab, globalisasi, perubahan teknologi, dan dinamika politik global semuanya mempengaruhi bagaimana ajaran tarekat Syathariyah harus dipraktikkan dan dipahami. Dalam konteks ini, kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia berusaha untuk memberikan jawaban yang relevan dan praktis,

sambil tetap menjaga esensi spiritual dan moral ajaran tarekatnya.<sup>165</sup> Hal ini sejalan dengan yang dikatakan oleh Asad:

Praktik keagamaan dan wacana teologis saling membentuk melalui proses diskursif yang melibatkan negosiasi dan adaptasi.<sup>166</sup>

Oleh karenanya, upaya untuk memperkenalkan sumber-sumber primer tarekat Syathariyah melalui kajian online juga menuntut Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia untuk melakukan negosiasi antara tradisi ajaran dan modernitas. Di satu sisi, tradisi ajaran di dalam ajaran tarekat Syathariyah menawarkan kerangka moral dan spiritual yang telah teruji oleh waktu. Di sisi lain, modernitas membawa serta perubahan sosial, politik, dan teknologi yang signifikan. Masa sekarang adalah tempat di mana kedua elemen ini bertemu dan berdialog. Perkumpulan Thoriqoh Syathariyah Indonesia dituntut untuk mampu menavigasi perubahan ini tanpa mengorbankan prinsip-prinsip dasar dari ajaran tarekat Syathariyah itu sendiri. Hal yang demikian menuntut fleksibilitas dalam berpikir dan keterbukaan terhadap interpretasi baru yang tetap berakar pada otentisitas tradisi.<sup>167</sup>

#### 4. Sebagai Sarana untuk Menumbuhkan Semangat Persatuan antara Sesama Penganut Tarekat Syathariyah

Tarekat Syathariyah, seperti institusi pendidikan, memiliki beragam kurikulum yang mencerminkan kekayaan intelektual dalam Islam. Perbedaan ini sering

---

<sup>165</sup> Asad.

<sup>166</sup> Asad, *Genealogies of religion : discipline and reasons of power in Christianity and Islam*, hal. 78.

<sup>167</sup> Asad, "The Idea of an Anthropology of Islam."

memunculkan stereotipe dan masalah. Untuk mengatasi ini, Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia mengadakan kajian kitab tasawuf, memperkenalkan sumber primer tarekat Syathariyah kepada publik guna memperluas wawasan, memperkuat keyakinan, dan memupuk persatuan. Kajian ini mengajak peserta untuk saling belajar dan menghargai perbedaan tanpa mengklaim kebenaran absolut. Meskipun tantangan fanatisme dan eksklusivitas masih ada, generasi muda dalam perkumpulan ini berperan penting dalam mempromosikan persatuan dengan dukungan mursyid yang berpikiran terbuka. Secara keseluruhan, Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia berusaha menjadi wadah pemersatu melalui kajian kitab tasawuf yang inklusif. Menganalisis dengan tradisi Islam diskursif Talal Asad, bahwa kajian kitab yang hari ini dilakukan oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia merupakan sebuah tawaran untuk membentuk identitas kolektif antara kelompok-kelompok tarekat Syathariyah sebagai sebuah pemersatu dalam konstruksi sosial yang kompleks dan terbentuk melalui proses-proses politik, budaya, dan kekuasaan. Identitas kolektif yang dimaksud tidaklah statis atau tetap, tetapi terbentuk dan berubah seiring waktu sebagai hasil dari interaksi kompleks antara kekuatan politik, budaya, dan ekonomi, dan harus didekati dengan kritisisme terhadap narasi-narasi yang mendominasi serta pengakuan terhadap keberagaman dalam kelompok-kelompok tarekat Syathariyah.<sup>168</sup>

---

<sup>168</sup> Asad.

Dalam pandangan ini, kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia bukanlah sebagai sesuatu yang berdiri diam, tetapi terus beradaptasi dan berevolusi untuk menanggapi kondisi-kondisi kontemporer agar ajaran tarekat Syathariyah selalu relevan dengan kebutuhan dan tantangan zaman modern. Kajian kitab Tasawuf sumber primer tarekat Syathariyah, digitalisasi manuskrip, dan podcast tasawuf merupakan upaya Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dalam membentuk sebuah identitas kolektif yang diharapkan dapat menjadi pemersatu bagi kelompok-kelompok tarekat Syathariyah. Semangat persatuan melalui identitas kolektif dibangun oleh Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia lewat narasi-narasi yang menekankan kesamaan atau solidaritas di antara anggota kelompoknya, dengan menekan bahwa tarekat Syathariyah memiliki kurikulum ajaran yang beragam antara satu kelompok dengan kelompok yang lain. Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia memiliki peran penting dalam menafsirkan ajaran tarekat Syathariyah secara kontekstual untuk menghadirkan nilai-nilai persatuan dalam kelompok-kelompok tarekat Syathariyah hari ini.<sup>169</sup>

---

<sup>169</sup> Asad.

Tabel 5. 1 Tradisi Islam Diskursif dalam Kajian Kitab Tasawuf

Tradisi Islam Diskursif dalam Kajian Kitab Tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia			
No.	Kajian Kitab Tasawuf		Tradisi Diskursif
1.	Pelaksanaan kajian kitab tasawuf	Perbedaan kurikulum ajaran dan konflik internal kelompok-kelompok tarekat Syathariyah	<ul style="list-style-type: none"> <li>• <i>Present</i> (masa sekarang), arena dimana sebuah tradisi terus dinegoisasi dan diinterpretasi</li> </ul>
2.		Kontestasi para otoritas tarekat Syathariyah	<ul style="list-style-type: none"> <li>• <i>Power</i> (kekuatan), persaingan para otoritas dalam menentukan ortodoksi dan heterodoksi sebuah tradisi</li> </ul>
3.		Otoritas baru di luar tarekat Syathariyah, pendirian Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, munculnya kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia	<ul style="list-style-type: none"> <li>• <i>Power</i> (kekuatan), persaingan para otoritas dalam menentukan ortodoksi dan heterodoksi sebuah tradisi</li> <li>• <i>Present</i> (masa sekarang), arena dimana sebuah tradisi terus dinegoisasi dan diinterpretasi</li> <li>• <i>Past</i> (masa lalu), kerangka referensi yang digunakan untuk menjustifikasi tindakan di masa kini dan di masa depan</li> <li>• <i>Change</i> (inovasi), proses negosiasi dan reinterpretasi terhadap teks-teks dan praktik-praktik tradisi untuk menjawab tantangan kontemporer</li> </ul>
4.		Membuka wawasan	<ul style="list-style-type: none"> <li>• <i>Past</i> (masa lalu), kerangka referensi yang digunakan untuk menjustifikasi tindakan di masa kini dan di masa depan</li> <li>• <i>Present</i> (masa sekarang), arena dimana sebuah tradisi terus dinegoisasi dan diinterpretasi</li> <li>• <i>Future</i> (masa depan), proses transformasi tradisi secara inheren untuk beradaptasi dengan modernitas dan tantangan zaman</li> </ul>
			<ul style="list-style-type: none"> <li>• <i>Past</i> (masa lalu), kerangka</li> </ul>

5.	Makna kajian kitab tasawuf	Memperkuat keyakinan	<p>referensi yang digunakan untuk menjustifikasi tindakan di masa kini dan di masa depan</p> <ul style="list-style-type: none"> <li>• <i>Present</i> (masa sekarang), arena dimana sebuah tradisi terus dinegoisasi dan diinterpretasi</li> <li>• <i>Future</i> (masa depan), proses transformasi tradisi secara inheren untuk beradaptasi dengan</li> </ul>
6.		Memperkenalkan sumber primer tarekat Syathariyah	<ul style="list-style-type: none"> <li>• <i>Past</i> (masa lalu), kerangka referensi yang digunakan untuk menjustifikasi tindakan di masa kini dan di masa depan</li> <li>• <i>Present</i> (masa sekarang), arena dimana sebuah tradisi terus dinegoisasi dan diinterpretasi</li> <li>• <i>Future</i> (masa depan), proses transformasi tradisi secara inheren untuk beradaptasi dengan</li> </ul>
7.		Menumbuhkan semangat persatuan	<ul style="list-style-type: none"> <li>• <i>Past</i> (masa lalu), kerangka referensi yang digunakan untuk menjustifikasi tindakan di masa kini dan di masa depan</li> <li>• <i>Present</i> (masa sekarang), arena dimana sebuah tradisi terus dinegoisasi dan diinterpretasi</li> <li>• <i>Future</i> (masa depan), proses transformasi tradisi secara inheren untuk beradaptasi dengan</li> </ul>

## **BAB VI**

### **PENUTUP**

#### **A. Kesimpulan**

Berdasarkan pembahasan teoritis maupun empiris dari hasil penelitian tentang "Tradisi Islam Diskursif Dalam Kajian Kitab Tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia" maka dapat disimpulkan bahwa:

1. Pelaksanaan kajian kitab tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dipengaruhi beberapa faktor, sebagaimana berikut; 1) Perbedaan kurikulum ajaran dan konflik internal kelompok-kelompok tarekat Syathariyah; 2) Kontestasi para otoritas tarekat Syathariyah; 3) Otoritas baru di luar tarekat Syathariyah, pendirian Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, dan munculnya kajian kitab tasawuf dalam Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia. Berdirinya organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia dan munculnya kajian kitab tasawuf di dalam organisasi tersebut adalah sebuah bentuk inovasi yang muncul dari tradisi Islam diskursif, sebab dipengaruhi oleh kontestasi para otoritas tarekat, serta memiliki jangkak kepada masa lalu, masa sekarang, dan masa depan.



2. Makna kajian kitab tasawuf bagi perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia adalah sebagai berikut; 1) untuk membuka wawasan; 2) untuk memperkuat keyakinan; 3) untuk memperkenalkan sumber-sumber primer tarekat Syathariyah; 4) untuk memupuk rasa persatuan. Makna-makna kajian kitab tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia adalah sebuah sesuatu yang muncul dari proses sosial, politik, dan historis yang kompleks. Makna-makna ini terbentuk melalui proses diskursif yang dilakukan Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia melalui berbagai interpretasi dan tafsiran terhadap ajaran tarekat Syathariyah berdasarkan orientasi mereka terhadap masa lalu, masa sekarang, dan masa depan.

## **B. Saran**

Penggunaan kajian antropologi Islam sebagaimana yang ditawarkan Talal Asad untuk melihat bagaimana sebuah tradisi muncul atau berkembang di masyarakat muslim masih sedikit jumlahnya. Sebagaimana dalam melihat tradisi-tradisi yang ada di dalam lingkaran kelompok tarekat, khususnya tarekat Syathariyah, sebagian besar para peneliti masih menggunakan kajian yang berbasis sosiologi, fenomenologi, ataupun etnografi. Hal yang demikian penting untuk dilakukan, sebab dalam memandang sebuah tradisi yang muncul dalam masyarakat muslim kita harus melihat dari bagaimana masyarakat muslim tersebut memahami tradisi, yakni interpretasi mereka yang tersambung terhadap masa lalu sebagai otentitas ajarannya, al-Qur'an dan hadits atau sumber-sumber primer terkait. Di sisi lain, tradisi di dalam

masyarakat muslim juga tidak statis, oleh karenanya, akan selalu ada inovasi yang muncul sebab tuntutan masa sekarang ataupun masa depan.

Di dalam penelitian ini, peneliti masih terbatas menjadikan objek penelitian hanya pada organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, mulai dari bagaimana proses organisasi ini terbentuk, munculnya kajian, hingga kontestasi para otoritas tarekat yang mewarnai perjalanan organisasi tersebut, maka dari itu hasil penelitian yang didapat hanyalah terbatas menurut orang-orang di dalam ataupun terkait dengan organisasi tersebut. Oleh karenanya, penulis berharap bagi para peneliti selanjutnya, agar mengembangkan penelitiannya kepada kelompok-kelompok tarekat Syathariyah yang lain, mulai dari tema besar bagaimana varian-varian kurikulum ajaran yang ada di antara kelompok-kelompok tarekat Syathariyah, ataupun varian-varian sanad tarekat Syathariyah yang ada hari ini.

## DAFTAR PUSTAKA

- Abdullah, Zainuddin. "Tanbih Al-Masyi Menyoal Wahdatul Wujud: Kasus Abdurrauf Singkel di Aceh Abad 17 Karya Oman Fathurahman." *Mumtaz: Jurnal Studi Al-Qur'an dan Keislaman* 3, no. 2 (2019): 280–88.
- Afriansyah, Anggi. "Konstruksi, Kontestasi, Fragmentasi, dan Pluralisasi Otoritas Keagamaan Indonesia Kontemporer Anggi." *Studia Islamika* 28, no. 1 (2021).
- Al-Jawi, Abdurrauf ibn Ali. *Tanbih al-Mashi al-Mansub ila Tariq al-Qushashi*. Diedit oleh Oman Fathurahman. Aceh: Perpustakaan Nasional RI dan Perpustakaan Universitas Leiden, 1669.
- Al-Qusyasyi, Ahmad. *al-Simth al-Majid*. Diedit oleh Assem Ibrahim Al-Kayyali. Lebanon: Books-Publisher, 2013.
- Amboro, Kamas Wahyu. "Integration of Tarekat teachings in the Islamic education curriculum : a case study at the Miftahul Huda Gading Islamic Boarding School in Malang" 8, no. 2 (2023): 219–37.
- Asad, Talal. *Formations of the Secular: Christianity, Islam, Modernity*. Stanford: Stanford University Press, 2003.
- . *Genealogies of religion : discipline and reasons of power in Christianity and Islam*. Baltimore : Johns Hopkins University Press, [1993] ©1993, n.d.
- . "The Idea of an Anthropology of Islam." *Qui Parle Spring/Summer* 17, no. 2 (2009): 1–30.
- Creswell, John W. *Reseach Design, Qualitative, Quantitative, and Mixed Methods Approaches*. Diterjemahkan oleh Ahmad Fawaid dan Rianayati Kusmini Pancasari. 4 ed. Yogyakarta: Penerbit Pustaka Belajar, 2019.
- Dewi, Subkhani Kusuma. "Otoritas Teks Sebagai Pusat dari Praktik Umat Islam" 1 (n.d.): 197–222.
- Emzir. *Metodologi Penelitian Kualitatif: Analisis Data*. Jakarta: Raja Grafindo Persada, 2010.
- Erina, Merita Dian, Dila Alfiana Nur Haliza, Isna Fitri Choirun Nisa, Azizah Jumriani Nasrum, dan Wahyudin Darmalaksana. "Sejarah dan Ajaran Tarekat Syattariyah di Cirebon." *Jurnal Riset Agama* 2, no. 1 (2022): 119–30.
- Geertz, Clifford. "The Impact of the Concept of Culture on the Concept of Man." *Bulletin of the Atomic Scientists* 22, no. 4 (1 April 1966): 2–8.
- Goode, W J, dan P K Hatt. *Methods in Social Research*. International student edition.

- McGraw-Hill, 1952.
- Haddad, Gibril Fouad. "Adab al-Suluk: A Treatise on Spiritual Wayfaring by Shaykh Najm al-Din Kubra." As-Sunnah Foundation of America, 2008.
- Herdiansyah, Haris. *Metodologi Penelitian Kualitatif untuk Ilmu-ilmu Sosial*. Jakarta: Salemba Humanika, 2010.
- Isbah, M Falikul. "In the changing Indonesian context: history and current developments." *Qudus International Journal of Islamic Studies* 8, no. 1 (2020): 65–106.
- Johnson, Lynn, dan S Grayden. "Podcasts—An emerging form of digital publishing." *International journal of computerized dentistry* 9 (1 Agustus 2006): 205–18.
- Kalkandjieva, Daniela. "A Comparative Analysis on Church-State Relations in Eastern Orthodoxy: Concepts, Models, and Principles." *Journal of Church and State* 53, no. 4 (1 Desember 2011): 587–614.
- Karl E. H. Seigfried. "A Better Burden: Towards a New Ásatrú Theology." The Norse Mythology Blog, 2017.
- Khamim, M. "Sufisme dan Perubahan Sosial: Kaum Tarekat dan Dinamika Sosial Keagamaan." *Al-Isnad: Journal of Islamic Civilization History and Humanities* 2, no. 1 (2022): 65–82.
- Kurniasari, Avianti. "Manajemen Pembelajaran Kitab Kuning di Pondok Pesantren." *Jurnal Studi Islam dan Kemuhammadiyah (JASIKA)* 2, no. 1 (2022): 15–27.
- Lambert, Vickie A, dan Clinton E Lambert. "Qualitative Descriptive Research: An Acceptable Design." *Pacific Rim international journal of nursing research* 16 (2012): 255–56.
- Lewis, Danny. "How Experts Are Digitizing Ancient Manuscripts Digital preservation is more work than it might seem." Smithsonian Magazine, 2016.
- Lincoln, Y S, dan E G Guba. *Naturalistic Inquiry*. SAGE Publications, 1985.
- Merriam, S B. *Qualitative Research: A Guide to Design and Implementation*. Higher and adult education series. John Wiley & Sons, 2009.
- Merriam, S B, dan E J Tisdell. *Qualitative Research: A Guide to Design and Implementation*. Jossey-Bass higher and adult education series. Wiley, 2015.
- Mustofa, Ahmad. *Akhlaq Tasawuf*. Bandung: Pustaka Setia, 2014.
- Mustofa, Mustofa. "Kitab Kuning Sebagai Literatur Keislaman Dalam Konteks Perpustakaan Pesantren." *Tibanndaru : Jurnal Ilmu Perpustakaan dan Informasi* 2, no. 2 (2019): 1.

- Muzakkir, Muhamad Rofiq. “Antropologi Islam menurut Talal Asad: Islam sebagai ‘Tradisi Diskursif.’” *The Suryakanta*, 2020.
- Nasrullah. “Respons dan Tantangan Kaum Tua Atas Kritik Kaum Muda Terhadap Tarekat di Minangkabau Awal Abad 20.” *Anil Islam: Jurnal Kebudayaan dan Ilmu Keislaman* 9, no. 2 (2016): 211–46.
- Nuraini. “Al-Simth Al-Majid: Melacak Pengaruh Syaikh Ahmad Al-Qusyasyi Terhadap Tradisi Sufi di Aceh (Pendekatan Analisis Tekstual Hadits).” *Substantia* 21, no. 2 (2019): 104–24.
- Palitsky, Roman, David J. Cooper, Jared R. Lindahl, dan Willoughby B. Britton. “Relationships between Religious and Scientific Worldviews in the Narratives of Western Buddhists Reporting Meditation-Related Challenges.” *Journal of Contemplative Studies*, 2023, 1–28.
- Sandelowski, Margarete. “What’s in a Name? Qualitative Description Revisited.” *Research in Nursing & Health* 33, no. 1 (Februari 2010): 77–84.
- Saputra, Eko, dan Fadhli Fadhli. “Media Baru, Fragmentasi Dan Kontestasi Otoritas Keagamaan Di Aceh: Dari Ulama Lokal Ke Ustaz.” *Lektur Keagamaan* 18, no. 2 (2020): 429–62.
- Schimmel, Annmarie. *Dimensi Mistik Dalam Islam*. Diterjemahkan oleh Sapardi Djoko Damono Dkk. Jakarta: Pustaka Firdaus, 2000.
- Setiawan, Agus. “Reorientasi Keutamaan Ilmu Dalam Pendidikan Perspektif Al-Ghazali Pada Kitab Ihya ‘Ulumuddin.” *Al Qalam: Jurnal Ilmiah Keagamaan dan Kemasyarakatan* 12, no. 1 (2018): 31.
- Shoheh, Muhamad. “Naskah Al-Jawahir Al-Khamsah Sebagai Sumber Rujukan Ajaran Tarekat Syattariyah dan Persebaran Salinannya.” *Al-Qalam* 35, no. 01 (2018): 75–102.
- Siregar, A.Rivay. *Tasawuf dari Sufisme Klasik ke Neo-Sufisme*. Jakarta: Raja Grafindo Persada, 1999.
- Solikhin, Agus. “Tarekat Sebagai Sistem Pendidikan Tasawuf (Studi Karakteristik Sistem Pendidikan Tarekat Qadiriyyah wa Naqsyabandiyah di Kabupaten Ogan Komering Ilir).” *Conciencia* 18, no. 2 (2018): 1–13.
- Sugiyono. *Metode Penelitian Kualitatif Kuantitatif dan R&D*. 8 ed. Bandung: Alfabeta, 2016.
- . *Metode Penelitian Kuantitatif, Kualitatif, Dan R&D – MPKK*. Bandung: Alfabeta, 2014.
- Turkel, Gerald. “Michel Foucault: Law, Power, and Knowledge.” *Journal of Law and*

*Society* 17, no. 2 (26 Mei 1990): 170–93.

Usman, Husaini, dan Purnomo Setiadji. *Metode Penelitian Sosial*. Jakarta: Bumi Aksara, 1996.

Yin, R K. *Case Study Research*. Applied social research methods series. SAGE Publications, 2014.

## LAMPIRAN-LAMPIRAN

### Lampiran 1

#### Transkrip Wawancara

Nama: Sulaiman		
Jabatan: ketua Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia		
Tanggal wawancara: 25 November 2023		
Tempat: Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, Kediri		
No.	PERTANYAAN	HASIL WAWANCARA
1	Apa latar belakang berdirinya Syathariyah Indonesia?	<p>Waktu itu di pondok pesantren Darul Ulum Barat Magetan, itu kelihatannya tonggak awal dimana para ahli Thoriqoh Syathoriyah yang ada di Indonesia itu bertemu untuk pertama kalinya. Dan waktu itu kelihatannya banyak yang kaget. Kagetnya itu karena dikira Syathoriyah itu ya saya, tinggal mereka-mereka saja.</p> <p>Ternyata ketika berkumpul banyak. walaupun nggak semuanya kaget ya. Ada sebagian itu kaget. Dikira cuma dia aja gitu. Ternyata banyak. Bahkan waktu itu ada yang dari Malaysia juga yang datang. Pertemuannya itu selama tiga hari. Tapi saya mengikuti hanya dua hari yang pertama. Yang ketiga saya tidak ikut. Saya sudah pulang. Waktu itu, lebih dari mungkin lebih kalo 20 mursyid-mursyid. Selain para salik yang menghadiri acara itu. Lebih dari 20 mursyid. Ini karena keterbatasan pengetahuan siapa saja sih saudara kita yang Syathoriyah yang perlu diundang waktu itu. Waktu itu juga menjadi panitia, walaupun bukan panitia inti, sekedar ikut-ikutan bantu mas Supriyadi. Di pertemuan itu, saya sempat ikut rapatnya khusus para mursyid. Di mana mereka itu menggagas untuk membuat sebuah forum. Forum para mursyid thoriqoh Syathoriyah. Di mana ingin terus menjalin silaturahmi menggagas perjalanan ke depan thoriqoh Syathoriyah itu seperti apa. Waktu</p>

	<p>itu disepakati lah dibentuk sebuah forum, forum di mana waktu itu ketuanya Kyai Nurul Islam, atau mbah Gandung, lainnya menjadi anggota termasuk penasehatnya atau sesepuhnya.</p> <p>Namanya itu Kiai Dhiyauddin Kuswandi jadi sesepuh walaupun pertemuan itu sebenarnya yang paling banyak berperan adalah kyai Dhiyauddin Kuswandi dari Surabaya-Malang, Malang-Surabaya, karena rumahnya Surabaya dan Malang. Jadi saya sebut Surabaya-Malang, bukan menunjuk satu wilayah. Beliau sudah almarhum. Sekitar dua tahun kemarin. Eh, setahun. Nah. Dari pertemuan itu, digagas sebuah forum, kelihatannya agak vakum setelahnya. 2016 ini. Ya, agak vakum itu hanya beberapa orang saja yang selalu bertemu. Itu pun di di Barat itu, di Magetan itu. Tapi setelah pertemuan itu kelihatannya kyai Nurul Islam, mbah Gandung itu berkeliling. Termasuk ke Kasepuhan Cirebon. Karena ada tamu waktu pasamuannya, ada tamu juga. Juga dari Cirebon, Dr. Bambang. Yang kemarin juga baru meninggal, Dr. Bambang. Dan setelah pertemuan itu, beberapa mursyid itu juga meninggal dunia, beberapa mursyid Syathorihah itu. Beberapa lama setelah itu banyak... lah Itu cerita lain.</p> <p>Nah dari itu, yang di Kediri ini, itu juga mulai menggagas, waktu itu saya, Pak Hasib, Pak Supriyadi Begawan, yang satu itu yang ada di sana. Dan saya ingin menggagas juga pertemuan semacam itu, walaupun tidak sebesar di Barat Magetan, karena di sana juga ada yang dari Malaysia juga. Kita mengadakan acara itu didukung oleh kyai Sholahuddin al-Ayyubi, mursyid thoriqoh Syadziliyah PETA Tulungagung. Bahkan didanai full dari beliau. Terbentuk lah waktu itu tahun 2018, kira-kira ya bulan April lah pertemuan itu ada berapa mursid itu yang satu, dua, tiga.</p> <p>Di sini, di Pehkulon ini. Satu mbah Dharma, terus pak Soleh, terus dari Ngawi itu, terus mbah Nurwarji, terus gus Ade, terus gus Yayak. Ada mursyid yang kita undang juga tapi tidak berkenan</p>
--	--



	<p>hadir. Juga termasuk, kyai Dhiyauddin Kuswandi, pengagasnya di Mbarat itu juga kita undang, tapi beliau nya kelihatannya sakit waktu itu. Saya undangi sendiri sama Supriyadi. Pak Agus Sunyoto, betul pak Agus Sunyoto. Di sini acaranya dua hari. Dua hari. Nah. Jadi ini berlanjut. Ada lagi pertemuan di tetap di tahun 2018 sekitar bulan 10 itu pertemuan di Pematang. Tempatnya kyai Aziz. Di sana juga banyak mursyid-mursyid yang datang. Banyak di sana. Karena mungkin ya ketokohnya lebih. Tempat itu berdasarkan ketokohan itu mempengaruhi tingkat kedatangan. Siapa ya? siapa yang mengundang itu mempengaruhi. Di sana digagas di mana waktu itu Pak Sofyan banyak berperan.</p> <p>Pak kyai Sofyan Surabaya. Untuk mengajak para mursyid bergabung di Jamiah Ahlu Thoreqoh Syathoriyah an-Nahdliyah atau JATSAI itu. Dan kelihatannya gayung bersambut. Setelah dari acara pematang itu, Pada tahun 2019, kyai Sofyan itu mengadakan pertemuan yang disebut dengan MUNAS Thoreqoh Syathoriyah. Banyak. Yang diadakan di Asrama Haji, Sukolilo, Surabaya. Jadi acaranya agak besar karena melibatkan tempat di asrama Haji, banyak juga mursid-mursid yang datang. Sumatera juga, banyak lah di sana itu, lalu terbentuk kepengurusan. Kepengurusan yang tergabung dalam JATSAI itu. lalu setelah pertemuan di sana 2019, saya lupa itu bulan apa, MUNAS itu yah. Selanjutnya pak Sofyan membuat gebrakan mengundang beberapa Mursid itu untuk acara politik, mendukung Prabowo sebagai presiden.</p> <p>Nah itu <i>blunder, blunder</i> pada akhirnya banyak kyai-kyai atau mursid yang tergabung di JATSAI itu pada akhirnya <i>mufaroqoh. Wis</i>, nggak mau jadi pengurus kok. Dibawa ke arah politik pendukung salah satu capres. Bahkan waktu itu saya dan pak Hasib. Kita banyak di protes, kenapa kita dibawa, kok ada klaim sepihak bahwa Syathoriyah seluruh Indonesia ini mendukung salah satu calon. Kita ya harus jawabin</p>
--	---

		<p>WA itu, <i>ya uwis ada kemeng</i>. Efek setelah itu, pertemuan itu, kita <i>nggeremeng-nggeremeng</i> lah. Ini kaya gini caranya, maka waktu itu 2019 itulah, sesuai saran kyai Saladin, Salahuddin al-Ayyubi itu, yang mursyid Syadziliyah, lalu kita meminta restu kyai Dharmajaya dan mbah Nur Warji, kita ingin membadanhukumkan Thoreqoh Syathoriyah Indonesia itu. Kita pakai nama Thoreqoh Syathoriyah Indonesia. (Hasib Rosyadi menyela: Sebelumnya kita hanya aktif di Facebook sebagai Thoriqoh Syathoriyah Mataraman) nah, kita pingin membadanhukumkan, bahwa kalo nanti misalkan, pak Sofyan juga kan berbadan hukum, misalkan ada klaim sepihak semacam itu. Ini ada juga badan hukum yang tidak membuat statement politik untuk mendukung salah satu calon, begitu loh. Jadi ada alasan tertentu, agak ke situ.</p>
2	<p>Bagaimana implementasi kajian tasawuf di Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia?</p>	<p>Langkah pertama yang kita lakukan itu setidaknya, melakukan ngaji online yang tujuannya itu memperkenalkan kitab-kitab asli thoriqoh Syathoriyah yang itu tidak banyak dikaji oleh <i>zawiyah-zawiyah</i> ataupun pondok pesantren yang berbasis thoriqoh Syathoriyah. Karena banyak thoriqoh-thoriqoh, <i>zawiyah</i> atau pondok pesantren itu, itu mengaji kitab Syathoriyah itu kitab-kitab yang sudaah ditulis ulang oleh para mursyid-mursyid setempat, dan itu bentuknya rangkuman-rangkuman, kitab lokal, bercorak lokal. Lah kita ingin memperkenalkan kitab induknya, kitab aslinya itu dengan kajian online itu di toriqoh syathoriyah Mataraman. Memperkenalkan:</p> <ul style="list-style-type: none"> <li>• Menangkis bahwa Syathoriyah itu Kejawen, ada kitab-kitab induknya Syathoriyah dan banyak mursyid-mursyid Syathoriyah yang dahulu para pemrakarsanya itu mempunyai kitab-kitab yang bisa dikaji, kitab-kitab Arab bukan kitab-kitab Jawa yang Pegon itu. Itu sebagai counter juga.</li> <li>• Bahwa thoriqoh itu tidak identik hanya dengan dzikir saja tapi intelektualitasnya ada. Ya itu memperkenalkan dunia intelektual di</li> </ul>

		<p>tarekat. Biar tidak, “<i>wis pokok jamaah wirid, wirid bar, wirid bar, ngono tok</i>”.</p> <p>(Hasib Rosyadi menyela: kita juga mengkaji sejarah-sejarah tarekat).</p> <ul style="list-style-type: none"> <li>• kita mengadakan podcast yang berbasis menceritakan tentang sejarah, podcast-podcast.</li> <li>• kita juga menginjak lagi ke digitalisasi manuskrip, naskah-naskah kuno, ya walaupun berbasis <i>nganu ya lokalan</i>, tapi kita digitalisasi agar nanti tidak punah dimakan rayap, tapi kita punya data-datanya, sementara itu, kita tidak mempunyai tujuan-tujuan yang muluk-muluk sebenarnya, ada sih waktu itu tujuan juga ingin membangun ekonomi, tapi belum jalan, pada akhirnya belum jalan, karena kita tidak punya modal pada waktu itu, sampai sekarang, jadi sementara yang bisa kita lakukan ya itu ngaji online, podcast, digitalisasi naskah, itu pun pada akhirnya kita yang kelompok kecil yo, thoriqoh Syathoriyah ini gabungan dari beberapa mursyid, pengikutnya, walaupun yang menjalankan ini bukan mursyid, kita hanya pengikut-pengikut saja pada waktu itu.</li> </ul> <p>Tapi kita mendapatkan perhatian dari mana-mana, karena kajian online itu, bahkan dari Malaysia dari India dari Sumatera itu sangat memberikan apresiasi yang luar biasa, kita bisa bertukar informasi, menanyakan tentang kitab-kitab juga kepada kita, bahkan kita juga mendapatkan kitab dari India, itu juga kan karena ngaji online itu, kita kecil secara komunitas tapi secara efek itu luar biasa daripada mereka-mereka yang besar-besar itu hanya ngomongin, <i>opo yo?</i> kumpulan dan politik. Ya ini sisi lain ya, ya makannya orang kan boleh memilih gerakan di mana ya, tapi gerakan kita yang masih berbasis murni tentang tarekat itu kita. Dimana intelektual, kajian sejarah, kajian kekinian (mungkin dalam podcaast itu), terus digitalisasi naskah yang</p>
--	--	---

		itu tidak dilakukan oleh yang lain. Kita lakukan hal-hal yang kecil saja, tapi memberikan efek yang luar biasa kepada jamaah Syathoriyah.
3	Apa makna kajian kitab tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia?	<p>Kita walaupun berbeda-beda guru, berbeda-beda metode, kita menyadari jangan jadikan perbedaan itu sebuah hal yang terus dibawa dan ditonjolkan, dengan perbedaan itu justru kita bisa saling belajar. <i>“neng nggonmu modele ngene, neng nggonku modele ngene”</i>.</p> <p>Bahkan kita itu punya spesifikasi masing-masing berbeda secara bawaan ya, seperti pak Hasib itu kan kajian sejarahnya luar biasa, saya itu nggak <i>dong</i> tentang sejarah, nggak <i>dong</i> tentang kitab sebenarnya. Tapi saya punya sisi-sisi lain yang bisa digunakan untuk bahan kita berdiskusi untuk bertukar pikiran.</p> <p>Kita itu datang dengan, hati dan pikiran terbuka ada kekurangan-kelebihan ya saling berbagi, saling ditambal begitu lohh. Pertemuan itu tujuannya di situ. Jadi nggak membatasi, oh ini jamaahku yang paling bener, oh tidak... <i>ndakk...</i> tidak pakai-pakai itu kita, <i>wes</i> kita buang. Kita datang sebagai orang terbuka. <i>Enek</i> sisi kosong ya dimasuki, sisi-sisi yang kurang itu ditambal, sisi lebih ya dibagikan, begitu aja. Dengan itu bisa jadi saling melengkapi.</p> <p>Apa yang njenengan rasakan sejak adanya kegiatan ini?</p> <p>Hasib Rosyadi menimpali, apa sih yang didapat dari hasil adanya kajian kitab ini, ketemu-ketemu kita.</p> <p>Ini hal-hal yang bersifat subyektif yah, di dalam bergaul dengan sesama kita, kita juga mengalami pergolakan, pertentangan mungkin, gesekan, itu juga ada. <i>Raket guyon</i> juga ada, gesekan juga ada. Bahkan gesekan di antara..., ini yang sudah kalo saya ngomongin badan hukumnya yah, bahkan di antara sesama pengurus pun ada, ya tetap saya katakan berkumpul itu sebagai media saya untuk terus belajar, sebagai media saya juga ada kesalahan-kesalahan yang mungkin di dalam proses kita</p>

		<p>berkumpul dan bergaul. Walaupun mungkin pada saat itu juga tidak menyadari sebagai bentuk-bentuk kesalahan, tapi lambat-laun saya bisa menyadari bahwa gesekan itu tidak mungkin terjadi ketika orang itu sudah satu rasa, sudah satu hati, ketika tidak satu rasa, tidak satu hati atau mungkin dianggap tidak sejalan atau tidak cocok lalu gesekan itu terjadi. Itu juga sebagai proses untuk introspeksi diri, jadi yang saya rasakan itu di dalam hal bergaul di dalam teman-teman wadah thoriqoh Syathoriyah Mataraman ini saya ingin tetap terus belajar dan berintrospeksi diri, untuk terus mengembangkan diri menjadi lebih baik. Perasaannya ya macam-macam, <i>kadang yo mangkel, kadang yo nesu, kadang yo seneng, kadang yo senep, kadang yo bingung</i>, balik lagi bahwa segala rasa yang hadir di dalam masa pergumulan pergaulan itu sebagai bahan untuk terus memperbaiki diri. Lah, memperbaiki diri itu juga kan bahan-bahan yang luar biasa bagus, memperkaya.</p>
--	--	---

<p>Nama: Hasib Rosyadi          Jabatan: Pematari kajian kitab Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia          Tanggal wawancara: 25 November 2023          Tempat: Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, Kediri</p>		
1	<p>Apa makna di adakanya kajian kitab tasawuf bagi perkumpulan syatariyah Indonesia?</p>	<p>Bagi saya pribadi saya semakin merasa bahwa apa yang kita lakukan selama ini sangat berarti. Untuk diri saya sendiri semakin menguatkan bahwa semakin banyaknya referensi itu menguatkan keyakinan. Nomor dua saya merasa seperti yang tadi telah disebutkan bahwa dengan kajian ini membuka cakrawala banyak dari eksternal ya, persaudaraan, teman baru, ilmu baru, dan yang saya rasakan semakin ngaji Syathoriyah ini, saya jadi tahu hal-hal yang ada di sebelum Syathoriyah yang saya ceritakan, oh ternyata ada teks dari Syaikh Najmuddin al-Qubro yang selama ini saya belum tahu, karena mengkaji kitab-kitab Syathoriyah ini jadi tahu, oh sumbernya dari..., mungkin saja Syaikh Najmuddin</p>

		<p>ada sebelumnya, tapi saya kan yang terakhir ini baru syaikh Najmuddin yang saya ketahui terlacak itu menarik sekali, karena kebetulan tidak banyak dikaji tentang karya-karyanya untuk kalangan kita di Indonesia ya, begitu, itu makna secara pribadi.</p> <p>Jadi banyak hal yang dulunya, saya itu kan lebih suka sendiri, jadi menikmati dunia nyaman sendiri, jadi ketika kita sudah kenal, kita punya gerakan yang sama, semakin lama terasa bahwa kita ini lebih nyaman, lebih enak untuk bersama, itu yang membuat saya membuka cakrawala diri saya, bahwa kita itu tidak bisa sendiri, ada banyak manfaat yang luar biasa ketika kita bersama seperti ini, harapan saya jadi proses ini akan terus berjalan, kalo yang saya rasakan, saya selalu berharap akan ketemu orang-orang yang seperti ini, yang satu visi, karena dulunya kita ini kan berawal dari keresahan kenapa Syathoriyah ini, klaim-klaim itu dulu ya. Pertama, klaim-klaim itu yang akhirnya membuat, <i>wes</i> bikin sejarah saja, pertama sejarah dulu, saya cerita sejarah tentang syaikh Abdullah Al-syathoriy dll.</p> <p>Karena kalo kita sudah melihat dari sejarah kita kan jadi merasa sama, oh syaikh Abdullah al-Syathoriy itu tidak seperti yang kita bayangkan kalo kita sendiri ya. Yang paling benar begitu. Ternyata tidak begitu. Minimal dengan mengetahui sejarah yang sama, memahami sama-sama Syathariyah itu. Itu yang saya rasakan. Akhirnya semakin lama, justru semakin nikmat, yang saya rasakan. Banyak hal yang bisa kita peroleh, dan ini membuat seperti (saya ulangi lagi) membuat kaya, kaya perasaan dan bahan untuk memperbaiki diri.</p>
2	<p>Apa dampak dengan diadakanya kajian tasawuf tarekat Syathariyah?</p>	<p>Dampaknya, dampak pribadi saya lebih semangat belajar, lebih menghargai manuskrip, karena sejak awal manuskrip ini menjadi hal yang konsen saya ya, setiap baris setiap kata ternyata menyimpan banyak informasi. Terus secara luas jadi mengenal banyak orang, dan itu menghaluskan diri saya, bahwa hidup ini dampaknya lebih berarti begitu loh, ya itu kembali ke makna, tapi dampaknya saya lebih bersemangat, lebih pingin meneruskan yang sudah ada ini. Nggak</p>

		<p>tahu, saya ibaratnya itu begini kita ini itu sudah menyalakan lampu ya, entah kita taunya lampu ini hanya nyalanya berapa watt, kita memahaminya kan seperti itu, ternyata itu menjadi penerang atau bagaimana itu, itu yang saya rasakan. Untuk orang lain, dampaknya ada beberapa orang yang, terutama tentang manuskrip, menunjukkan manuskrip milik kakeknya kepada kami, bahkan beberapa saat yang lalu kami ditelfon untuk mendigitalisasi salah satu manuskrip yang belum bisa kita laksanakan karena masalah jadwal, jadi manuskrip milik nenek moyangnya, kita malah ditawari, kalau sebelumnya ini kita sowan mencari memohon untuk kalo boleh kami digitalkan, kalau sekarang tidak, lebih ditawari, mungkin itu yang kami rasakan, lebih dipercaya, dampaknya seperti itu</p>
--	--	--

<p>Nama: Baydowy</p> <p>Jabatan: anggota syatariyah Indonesia</p> <p>Tanggal wawancara: 25 November 2023</p> <p>Tempat: Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, Kediri</p>		
1	<p>Apa makna kajian kitab tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia?</p>	<p>Kalo dari kajian yang saya ikuti mulai dari awal, sebenarnya yang di dapat itu, ya pengetahuan baru pasti. Yang kedua itu juga salah satu, akhirnya juga ketemu pendapat dari kitab yang barusan dikaji tadi. Assyarhu shihogir, itu kan salah satu cara tadi mencari validasi-validasi dari keyakinan diri, kalo Cuma yakin saja kita tanpa tahu sumber-sumbernya, ya kadang suatu saat memang ada ragu, tapi dari kitab-kitab yang mulai dari awal selanjutnya-selanjutnya, itu adalah menurut saya validasi-validasi yang baru terus timbul keyakinan yang semakin kuat, itu dari sisi kajian yang diikuti.</p> <p>Kalo dari perkumpulan ini, itu yang lebih keren sebenere, dari awal kajian ini, ataupun podcast , ataupun kegiatan digitalisasi itu , di situ saya menemui orang dengan pengalaman rohani yang masing-masing , jadi bukan awam ya, orang yang</p>

		mempunyai pengalaman rohani yang masing-masing itu, aneh-aneh orangnya memang, ya itu yang membuka mata untuk kita bisa membuka mata, menyesuaikan diri di masyarakat yang berbagai macam watak-watak orang, itu yang dari perkumpulann ini, yang pertama dari perkumpulan ini kan tadi mengetahui berbagai macam watak orang yang berbeda, tapi yang berhubungan dengan rohani ya. Yang kedua, bisa belajar dari para tokoh-tokoh spiritual, seperti gus Sulaiman, Gus Hasib, Gus Toni, itu tanpa kita mengaji langsung kepada orangnya tapi setiap dauh-dauhnya itu membuat pengalaman rohani diri inni meningkat.
	(dipotong Yazid: sampean sendiri penganut Syathoriyah atau bukan?)	kalau saya sendiri orang awam sebenarnya, saya juga belum masuk baiat, kalo kajian mengikuti dari awal.
	(dipotong Yazid: yang membuat sampean tertarik harus ikut dan penting bagi sampean itu bagaimana?)	saya selalu ikut, saya sampaikan, saya itu dari awal sebenarnya typical orang yang pengamatlah, dan sebelum saya ketemu orang-orang syathoriyah, itu sebenarnya saya sempet juga ikut baiat di qodiriyah naqsabandiyah, tapi itu bukan baiat pribadi, itu baiat umum. Terus dari jamaah yang lain seperti syadziliyah itu juga pernah ikut, ya kalo menurut saya kenapa kok saya selalu mengikuti ini? (kajian mataraman) sebenere itu, ilmu yang sama. Cuma itu tadi, metode saja yang membuat berbeda, karena setiap dulu mursyid yang pertama awalnya salah satu dari toriqot itu mengalami suasana hati juga kemungkinan berbeda. Tapi pada akhirnya kan, kesempurnaan semuanya itu dirasa cinta lah, rasa cinta itu bukan merasa bahwa satu golongan itu bagus sendiri, ya sama seperti yang didawuhkan sebelum-sebelumnya itu (Sulaiman, Hasib). Terus, kom masih teru (ngikut kajian) , ya memang yang runtut kajiannya, yang saya ikuti di sini (sampai abis, ya kalo mungkin saya juga belum pernah mengikuti secara masif di salah satu thoriqoh itu, mengkaji dari kitab awal sampe akhir, soalnya rata-rata yah yang saya tahu itu di salah satu toriqoh itu ya, adanya perkumpulan rutinnitas seperti mungkin satu bulan



		<p>sekali, tapi yang dikaji di situ kan Cuma dikaji secara general, dan diplencong-plencong , ya nggak runtut, jadi kita ingin mengetahui sebenarnya runtutan itu kalo nggak dari awal dan satu kitab penuh itu menimbulkan pemikiran baru justru. Pemikiran baru yang sekiranya nanti kalo ilmunya tidak mumpuni ya akhirnya menimbulkan ssalah paham juga. Ya seperti itu. Kalo dari sini kan, satu kitab habis, lanjut lagi, dan itu juga setiap kitab itu pengalaman rohani penulis kitab itu juga berbeda-beda, itulah yang yang membuagt menarik. Jadi antara syekh Ahmad al-Qusyasyi, Ibrahim Al-Kurani, yang dibahs juga berbeda, tapi nangi pada akhirnya, pada akhir penutup pasti ada kesamaan disitu, ya itu.</p>
3	<p>(dipotong Yazid: Apa yang membuat Anda merasa diterima di sini? Membuat Anda merasa nyaman?)</p>	<p>kalo menurut saya itu, mencari ilmu itu saya diterima itu atau tidak diterima itu sudah tidak ada masalah bagi saya. Yang penting saya itu bisa mengambil ilmu dari situ, mungkin dari rasa nyamannya ya memang dari kecil saya yang ngajar ngaji mulai dari bapaknya Gus Hasib, terus habis itu diteruskan Gus Hasib, jadi ya sudah terbiasa ketemu itu saja. Kemungkinan kalo orang lain ya, iya rasa nyaman apa, dari perkataan atau dawuh dari Gus Sulaiman atau Gus Hasib itu nggak pernah menjudge untuk suatu kebenaran yang absolute satu, selalu ada ada banyak referensi, dan kita yang menyimpulkan, kemungkinan kalo kita bertanya sesuatu mungkin dijawab sepeerti itu, bukan lanngsung menjudge ikut ini, itu mungkin membuat orang-orang baru itu malah justru mau menerimanya, diajak ngobrol dan tidak menjudge untuk ke satu kesimpulan, jadi mereka yang menerima, mereka yang mengasumsi sendiri seperti itu.</p>

Nama: Muhammad Farauq Fachruddin  
 Jabatan: Anggota Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia  
 Tanggal wawancara: 25 November 2023  
 Tempat: Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, Kediri

1	<p>Apa makna di adakannya kajian kitab tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia?</p>	<p>Jadi sebelumnya, sebelum menjawab ke pertanyaan itu, saya ingin bercerita bahwa saya dulu di sini karena terseret auranya pak Hasib, bukan gabut, jadi karena awalnya saya itu pengagum pak Hasib, jadi kesini itu tambah kagum lagi karena kajian kitab itu, dengan adanya kajian kitab itu saya banyak mendapatkan wawasan pengetahuan tentang pertama ya toriqot. Karena saya ini masih diluar ya, diluar dari beliau-beliau ini.</p> <p>Namun sulit diungkapkan, jadi namanya kenyamanan dalam arti kita komunikasi dan jalinan hubungan kami itu mungkin sudah sangat cair dan fer sehingga itu membuat saya nyaman dan mereka-mereka ini mau menerima saya itu juga sudah sebuah suatu yang bermakna bagi saya, jadi makna kajian ini lebih pada kenyamanan saya dalam penerimaan di kumpulan ini, thoriqoh syathoriyah Indonesia ini, saya banyak sekali mendapatkan istilahnya wawasan itu tadi tentang thoriqoh itu tadi, mungkin seoperti itu.</p>
2	<p>(kalo di sini nyaman, berarti ada tempat lain yang bikin nggak nyaman?:Yazid)</p>	<p>itu saya rasakan alamiah saja, jadi mungkin ya ada banyak komunitas-komunitas lain, yaitu tadi jadi kita seperti alamiah dan mengalir begitu saja, dan itu tidak perlu bagi saya untuk banyak berpikir, jadi yang nyaman di sini ya di sini, seperti itu mas. Tambahan, semoga saya nanti bisa lebih dalam lebih dalam lagi, harapan saya, karena sama seperti mas Dhowi saya di sini itu sangat awam posisinya ya, jadi meskipun sepertinya faktor fisik sudah agak tua, namun saya masih muda dalam hal keberadaan saya di sini, dibanding beliau-beliau ini masih jauh perlu lagi ikut, nyecep istilahnya seperti itu, mungkin itu mas memaknai kajian di sini itu seperti itu, jadi kenyamanan, kenyamanan plus-plus, alamiah saja, karena saya istilahnya ikut nimbrung dalam sebuah komunitas itu ya langsung nyaman dan sebagainya itu saja, pertimbangannya. Karena pak Hasib itu kan ya lebih humoris, membuat nyaman humoris, jadi beliau itu tidak kereng dan tidak, yang membuat saya nyaman, gojlok-an-gojlokannya itu renyah seperti itu ya,</p>

	nggak garing, suka ngopi juga pak Hasib, jadi itu ya cocok dengan saya.
--	---

<p>Nama: Hanif Fathoni</p> <p>Jabatan: Anggota Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia (pengisi pemateri)</p> <p>Tanggal wawancara: 25 November 2023</p> <p>Tempat: Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, Kediri</p>		
1	<p>Apa makna diadakannya kajian kitab tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia?</p>	<p>Namanya saja ngaji bareng, jadi belajar bersama, saya pribadi saya termasuk orang yang awam terhadap dunia mistik atau tasawuf ya, tapi dengan dituntut untuk banyak membuka referensi dan sebagainya itu yang membuat diri saya bisa mendapatkan banyak sekali pengetahuan-pengetahuan yang mungkin belum pernah saya ketahui khususnya terkait dengan dunia thoriqoh, dunia tasawuf yang diantara beberapa keterangannya itu bersifat pribadi yang tidak bisa diterangkan lewat kata-kata , tapi ternyata itu semuanya tercerahkan didalam beberapa literatur yang kami dapatkan. Terus terang, ini sebenarnya kajian ini dulu memang dipaksa untuk bisa memunculkan kitab-kitab yang ada , dari para guru-guru mursyid , pertama kali sebenarnya yang memberi inspirasi, atau dawuh itu ya dari Kyai Saladin yang disebutkan tadi, namun sebenarnya itu juga dari <i>triger</i> dari beberapa triger yang digaungkan oleh pakk Hasib ya dulu , ketika cerita ngalor ngidul kepada salah satu tangan kanannya Kyai Saladin, yang ternyata itu direpost kepada kyai saladin, kyai saladin yang memerintahkan “<i>udah ngaji aja</i>” <i>dilivekan saja, biar semua orang tahu tentang thoriqoh itu bagaimana</i>” akhirnya dengan terpaksa, walaupun kita paham sendiri kita itu apa, kita Cuma murid, yang secara keilmuan juga sbenernya belum mumpuni untuk bisa membaca kitab itu, tapi karena didawuhi , diminta untuk memunculkannya, ya bismillah kami lakukan sebisa kami.</p>

	<p>Dan ternyata banyak hal positif yang kami dapatkan, saya pribadi banyak belajar sekali, sehingga dengan adanya beberapa kajian-kajian ini, itu membuka corong wawasan yang lebih luas dari sebelumnya, karena saya pribadi bidang saya sebenarnya itu bahasa, bahasa yang sifatnya praktis ya, ketrampilan ya, dan ketika diminta untuk ngaji in berarti kita harus melepaskan dari hal-hal yang sifatnya praktis. Harus masuk ke relung-relung pembahasan, seperti kita itu masuk ke dalam suatu dunia petualangan yang luar biasa yang kita belum pernah tahu sebelumnya , sehingga bisa kenal beberapa kitab , manuskrip, , bahkan kenal dengan orang luar yang saya sendiri nggak tahu rupanya bagaimana , yang dari India, ada yang dari Malaysia juga ada, seperti itu. Dan ternyata, Mereka juga memiliki kegelisahan yang sama, itu yang membuat saya juga, oh ini harus diteruskan, dulu saya juga sempat berpikir, ini ngapain sih diteruskan , dirasa kok nggak ada fungsinya, nggak ada feedbacknya secara nyata di sini begitu loh, di lingkup ini saja. Tapi ternyata di dunia luar, saya juga lihgat perkembangan statistika dari tampilan-tampilan video, ini viewnya berapa, terus bagaimana pendapat orang-orang tanggapannya bagaimana, ternyata ada, ada respon yang positif. Akhirnya, ya berarti ini harus diteruskan.</p> <p>Kegelisahan yang sama diantaranya tentang sumber keilmuan, khususnya tentang dunia thoriqoh syathoriyah, itu di tempat lain contohnya di India itu mengalami hal yang sama, di sana mereka juga untuk akses tentang sumber-sumber keilmuan yang lama itu cukup sulit, karena ada diantara mereka yang cerita, saya belum dapet ini, yang sudah tertuliskan lagi yang baru, sedangkan untuk akses ke perpustakaan saja agak susah, kitab yang dulu itu (<i>risalah syathoriyah</i>), ya itu diantaranya,</p> <p>Itu salah satu manuskripnya kan kami dapatkan dari India, itu pun pasca ini dikaji, dimunculkan, lewat internet. Ya sebelumnya kami nggak tahu kalo ada tambahan lagi manuskrip baru dari India itu,</p>
--	--

		<p>akhirnya itu menjadi tambahan referensi kami untuk menulis ulang kitab ini. (<i>referensi yang satu dari British, Leiden</i>).</p> <p>Ternyata setelah kami, itu kan dua kitab itu nggak cukup untuk menjadi referensi utama untuk penulisan ulang atau tahkik ya. Akhirnya kami dapatkan kitab yang baru, yang dari india itu, itu cukup membantu. Jadi fungsinya cukup baik ternyata ya, dengan adanya kajian online akhirnya kami mendapat sumber lain, itu dia. Dan itu satu dua, ada hal seperti itu yang banyak sekali membantu kami, termasuk juga dengan adanya kajian ini juga kami bisa mengenal mursyid-mursyid yang lain, seperti kemarin kami bisa kenal mursyid yang dari Magetan juga, sampai bisa sowan ke sana, mereka sangat support sekali, seperti itu. Dan ternyata juga, dari beberapa feedback yang kami terima dari orang-orang jauh yang pemirsa online itu yah, termasuk di daerah Madiun dan sekitarnya itu atau bahasanya Mataraman ya itu rata-rata mereka merujuknya ke Facebook atau grup kami gitu, karena memang saya rasa yang paling lengkap dalam artian memang kajian kami kajian secara khusus kami mengkaji dari kitab-kitab lam yang itu benar-bener belum pernah dikaji yang lengkap secara kajian kitabnya yang dari awal, dari babonnya, atau gurunya para guru ulama Syathoriyah di Indonersia, termasuk dari Ahmad Qusyasyi yang kami kaji pertama kali simtul majid itu, itu pertama kali kami kaji, kemudian yang kedua adalah Dhoul Halah, dan kemudian yang terkhir kemarin adalah risalah Syathoriyah dan sebagainya itu, ternyata ya memang sepengetahuan kami ya yang mengkaji ya hanya kami, baru kami, meskipun ada juga para penelitian yang lainnya yang profesional seperti prof Oman dan sebagainya, namun beliau kan hanya sekedar memberi suatu informasi yang sifatnya sekilas dari beberapa manuskrip yang pernah beliau kaji, sedangkan kami kami coba baca runtut dari awal sampe terakhir, termasuk juga yang setelah simtul Majid, dhaul halah, tanbuihul masyi juga, itu juga, itu juga</p>
--	--	---

		(tanbihul masyi) sebenarnya sudah pernah dikaji sama prof Oman tapi kami kaji secara lengkap dengan perspektif yang kami pahami atau pengetahuan yang kami pahami , itu diantaranya.
2	Apa dampak yang ada dengan diadakannya kajian kitab tarekat Syathoriyah?	<p>Dampak positifnya ialah dulu yang mungkin perlu saya munculkan, ternyata dengan adanya kajian ini banyak dari jamaah yang lain itu ikut, ikut nimbrung, ikut mendengarkan, bahkan ikut mensupport, bahkan ada juga yang mengenalkan diri, sehingga kami mendapat lagi tambahan-tambahan informasi yang lain dari jamaah thoriqoh syathoriyah dari mursyid yang lain. Seperti yang kemarin kami dapatkan ada yang dari Sumatera juga, lah itu sampai di antara jamaah sana itu yang datang ke sini naik Sepeda (ontel), ternyata dia itu pengikut setia di Facebook, naik sepeda dari Sumatera sampai sini (Pehkulon) di antaranya. Dan dari dia juga diantaranya kami mengenal beberapa yang lainnya, sampai kami tahu juga bahwa yang memegang diantara warisan intelektual salah satu murid dari syaikh Abdurrouf di daerah Sumatera yaitu syaikh Burhanuddin Ulakan itu, ternyata ada juga masih muda juga namanya tuan guru Heri Firmansyah, itu akhirnya dari dia juga (yang naik sepeda) kami masukkan ke grup, ada grup Whatsapp ya juga, dari situ juga diantaranya dampak positif yakni menyatukan berbagai macam kalangan, dan dari toriqoh Syathoriyah yang berbeda mursyid, dan juga berbeda jamaah, itu dampak positifnya.</p> <p>Meskipun dampak negatifnya juga tentu ada di antara jamaah-jamaah tersebut yang masih memiliki fanatisme, atau kebanggaan terhadap golongannya sendiri itu wajar, diantarta mereka ada yang mungkin ketika komentar di grup, mereka sangat menonjolkannya itu wajar sajalah, bagi kami nggak terlalu mengambil pusing terhadap hal yang sifatnya memang bukan bersifat prinsip, bagi kami hanya sekedar hal yang wajarlah yang terjadi, karena memang masing-masing orang tentu memiliki kebanggaan atau kesenangan terhadap apa yang</p>

	<p>dipahami sendiri, itu saja mungkin. Namun yang jelas dampak yang paling besar diantara kajian yang kami rasakan adalah bisa menyatukan, mengumpulkan teman-teman yang berbeda golongan meskipun satu ajaran, itu dalam lingkup <i>toriqoh syathoriyah Mataraman</i> dan dalam lingkup <i>syathoriyah</i> Indonesia. Bahkan diantara mereka itu ketika sudah kami undang di grup ada yang sebenarnya ingin ngundang, kapan kita bisa kopdar?, ada sesekali seperti itu. Namun itu kan butuh.... akhirnya juga ada yang ngundang kami ke geresik, akhirnya kita bisa melihat manuskrip juga di sana yang berbeda dari .... dan termasuk juga karena berkahnya ngaji online ini juga akhirnya kammi bisa kenal beberpa penggiat naskah juga, dari berbagai macam khalayak, termasuk bisa mendigitalkan beberapa manuskrip yang lama yang berhubungan dengan <i>syathoriyah</i>, meskipun yang punya bukan syathoriyah, yang punya itu bukan istilahnya salik syathoriyah, namun dia memiliki kitab tersebut dan dia sangat antusias dengan grup syathoriyah mataraman kita, itu ada juga. Yang pernah kami ketahui itu namanya pak Ahmad Qomar yang daerah Kediri kota, itu dia Syadziliyahnya habib Luthfi, namun sangat senang juga dengan syathoriyah karena dia punya kitab lamanya kakeknya yang berisi tentang syathoriyah, yang ternyata itu jalur yang sangat jarang di Indonesia ya, jalurnya syekh Ahmad Mutamakkin Kajen (syekh Ahmad Mutamakkin itu berguru langsung kepada syekh Abdurrouf di dalam kitab itu) itu ada, dan pernah kami munculkan juga itu di antara potongan sanadnya itu grup manasa (masyarakat naskah nusantara) itu banyak dikomentari, itu banyak teman-teman dari keturunan syekh Mutamakkin itu yang tanya, ada ya ini nya, jalurnya ada ya ternyata?, (mereka mengkonfirmasi) ternyata kakeknya itu (mbah Mutamakkin) Syathoriyah. Itu di antara dampak positif yang kami dapatkan, sehingga dengan adanya hal-hal yang bersifat positif itu ya kami tetap berkomitmen bahwa ngaji online itu penting. Bukan untuk</p>
--	--

		menunjukkan siapa kami tidak, tapi mengenalkan kitab-kitab lamanya para mursyid itu ternyata menarik , dan walaupun ya sebenarnya ketika ngaji online itu kami menunjukkan kebodohan kami yang luar biasa, njenengan tahu sendiri saya ngiapkan ini saja pusingnya minta ampun, kitabnya satu-satunya, saya belum mendapatkan rujukan yang lain, kitab yang syarhus shogir ini, dan tulisannya juga masih banyak yang perlu saya pahami dan khususnya di bidang akidah ini yang cukup rumit ya, karena dia syekh Ibrahim al-Kurani ini dia juga menggunakan bebragai macam bidang keilmuan dalam analisisnya untuk menganalisa ilmu tauhidnya syekh Ahmad al-Qusyasyi, termasuk menggunakan ilmu mantiq dan juga menggunakan ilmu kalam, ada bebeberapa istilah-istilah mantiq yang saya juga awam, itulah akhirnya yang membuka banyak cakrawala dan alat-alat analisa yang semakin membuat kami paham bahwa kami bodoh dan membuat kami perlu belajar lebih banyak lagi, itu di antaranya.
3		

<p>Nama: Supriyadi</p> <p>Jabatan: Anggota Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia</p> <p>Tanggal wawancara: 25 November 2023</p> <p>Tempat: Madiun</p>		
1	<p>Bagaimana Sejarah adanya Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia?</p>	<p>Perkumpulan tarekat Syathariyah Kyai Nur Warji sempat mendapat persekusi, karena dianggap aliran sesat, bahkan masjidnya hampir dibakar sama warga, hal ini lah yang kemudian membuat tergugah untuk membuat pertemuan tarekat Syathariyyah.</p> <p>Ide gagasan itu muncul ketika saya masuk di Syathariyyah, kemudian saya bertemu beberapa mursyid Syathariyah, juga beberapa masalah-masalah yang dihadapi. Ya seperti yang saya ikuti, yang saya baiati yang ada di grobogan itu malah lebih anarkis lagi di sana. Lebih anarkisnya itu,</p>



		bahkan sempat masjidnya itu mau dibakar, karena dianggap sebagai aliran sesat dan sebagainya. Lah inisiatif itu muncul, saya bertemu beberapa mursyid, saya konsultasikan, ya sepakat ide saya itu, saya ingin mengumpulkan seluruh mursyid tarekat syathoriyah di Indonesia. Alhamdulillah waktu 2016 kemarin ada yang Malaysia itu juga hadir.
2	(Yazid: berarti itu memang njenengan yang menggagas nggeh, pertemuan di Magetan itu?)	iya, iya, ya intinya silaturahmi lah waktu itu. Bagaimana seorang mursyid yang beda sanad itu bisa ketemu, bisa silaturahmi, kenal mursyid satu dan mursyid yang lainnya. Makannya, waktu kemarin saya pertemuan di Magetan itu, dengan syarat semua mursyid memberikan data soal sanadnya. Akhirnya kita tahu, bahwa dari Sumatera sana sanadnya dari syekh Burhanuddin Ulakan, kemudian yang dari Jawa sanadnya dari Syekh Muhyi Pamijahan, dan ada juga yang di Jawa sanadnya dari Kendal Kaliwungu.
3	(Yazid: jadi setelah pergumulan njenengan setelah masuk tarekat yang di grobogan itu njenengan menghubungi beberapa mursyid ya, seperti yang di Magetan (kyai Nurul Islam) itu bagaimana kok akhirnya acara pertemuan diadakan di tempatnya kyai Nurul Islam?)	Lah, itu kan gini, rencana awalnya kita itu mau mengadakan di wilayah Madiun, karena apa? Dengan alasan bahwa ada beberapa teman-teman itu yang dekat dengan bupati Madiun saat itu. Siapa tahu bisa memberikan tempat dan sebagainya. Kemudian kita sowan ke pakde Karwo juga, pakde Karwo juga mengatakan “aku ki yo syathoriyyah, baiatku nengkono, nengkono”. Saya berpikir, ini pak Karwo sebagai bupati juga memfasilitasi itu harapannya. Akhirnya saya sekaligus sowan ke mbah Kyai Nurul Islam, memang sebelumnya saya kenal dengan mbah Nurul Islam, sebelum di Syathoriyyah saya sudah kenal mbah Nurul Islam, bahwa di Barat Magetan itu ada Mursyid begitu. Makannya waktu ada acara mau mengadakan acara itu saya sowan mbah Nurul Islam, kemudian mbah Nurul Islam malah menginginkan acara itu di sini saja (tempat mbah Nurul Islam). Akhirnya kita mengumpulkan mursyid di sekitar Jawa Tengah, Jawa Timur, yaitu KH Nurul Islam, mbah Nur Warji, KH. Diyauddin Kuswandi, kyai Buritno Ponorogo, Sulaiman Kediri. Kita sepakat mengadakan pertemuan membentuk kepanitiaan. Dengan para

		<p>sepuh itu akhirnya saya ditunjuk sebagai ketua panitia, karena memang saya yang punya ide begitu.</p> <p>Dari situlah apa, akhirnya setelah ada pasamuhan yang saya katakan ini tidak lagi nasional tapi internasional, karena beberapa wilayah di luar Indonesia juga kan ada yang hadir, seperti Malaysia. Dari situlah akhirnya apa, booming syathariyyah, sudah mulai viral, beberapa tempat di sosmed itu terutama sangat viral tentang syathariyyah itu. Dan sampai saat ini bisa kita rasakan banyak orang yang akhirnya berani memunculkan “saya syathariyyah, syathariyyah, syathariyyah” efeknya kan itu. Kalo sebelum-sebelumnya nggak ada, nggak ada yang berani. Karena memang sbelumnya syathariyyah diakusisi dari salah satu kelompok syathariyyah saja, diakusisi bahwa yang paling hak itu ini, ini, ini, dan yang lain nggak diakui. Padahal pemahaman saya, mursyid itu diakui atau tidak ketika secara syariat nyambung sampe kanjeng Nabi, kan begitu, pikir saya kan begitu. Jadi diakui atau enggak kan, yang penting kita buat kumpulan saja, mereka mengakui nggak nggak penting, yang penting kita kuat, banyak temennya.</p>
4	(Yazid: berarti adanya pasamuhan itu memang diawali dari keresahan ya?)	<p>iya keresahan secara sosial, kadang dianggap ini sudah tidak srariat lagi, bahkan dari teman-teman NU sendiri kadang ada yang nggak tahu bahwa sebenarnya syathariyyah ini mu'tabar. Karena apa, rois am pertama jatman saat itu adalah dari syathariyyah kyai Baidhowi Lasem. Sampai saat ini kok ada yang nggak tahu kalo syathariyyah ini mu'tabar, dianggap ghoiru mu'tabar, dianggap ini kejawen.</p>
5	(Yazid: kenapa banyak yang menganggap Syathariyyah itu Kejawen?)	<p>Pertama gini, kenapa orang-orang terstigma bahwa syathariyyah itu seolah-olah menjadi kaya aliran kejawen dan sebagainya. Yang saya pahami, bahwa metode Syathariyyah dalam menyampaikan keilmuan ketauhidan ini tidak lepas dari budaya, asal daerah itu sendiri, terutama di tanah Jawa. Otomatis secara misalkan dari segi puji-pujian sendiri kan, nuansanya baik lagunya syiirnya itu kan tetap pakai</p>

		Jawa begitu. Kan berbeda-beda dengan teman-teman yang ada di Sumatera kan berbeda lagi. Mungkin itu dianggep kejawen, tidak syari, karena ukurannya kan cuma syar'i. Bukan ukurannya yang lainnya, hanya metode saja sebenarnya. Kalo kita nggak bisa berbaur dengan budaya apa yang ada di situ bagaimana kita bisa masuk ke dalam hati seseorang itu untuk mengikuti kebenaran lewat tarekat Syathariyah.
6	(Yazid: tentang Mbah Sarimbit bagaimana?)	kalo mbah Sarimbit saya kurang tahu, jalur sanadnya kemana saya kurang tahu, bahkan sekarang mbah Sarimbit membuat kholifah-kholifah di beberapa daerah saya juga nggak tahu apa modusnya saya kurang paham.
7	Bagaimana pertemuan Syathariyah di Magetan?	Ya kalau visi-misinya waktu awal di Magetan itu kita tidka pernah membahas amaliyah masing-masing mursyid itu memang kita menghindari pembahasan itu. Nanti cenderung ketika amaliyah saling menyalahkan, bahwasannya kita ketemu silaturahmi itu menggunakan slogan kita tidak akan pernah menyamakan yang berbeda. Bahwa si A menggunakan ajaran dikasih ini, dikasih itu, silahkan, itu memang dari sanadnya memang seperti itu. Kita nggak boleh menyalahkan, itu nggak bisa. Kita nggak bisa menyamakan, atau membedakan, kita mencari persamaan saja begitu loh. Persamaan dari jamaah atau dari tarekat Syathariyah sanadnya sampai kepada syekh Abdullah al-Syathariy begitu saja. Jadi untuknya seperti ini, harus gini itu, memang setiap mursyid mempunyai pandangan yang berbeda. Tapi di Syathariyah nggak pernah membahas itu, nggak pernah membahas si A itu suluknya salah atau kita yang benar tidak. Kita sangat maklum dalam hal masalah amaliyah, sehingga apa, kita berharap hubungan kita itu semakin kuat dan semakin kuat, tanpa ada yang perpecahan lah. Untuk bisa menyambung silaturahmi anta mursyid yang satu dengan mursyid yang lainnya,
8	(Yazid: untuk pertemuan itu)	itu di Magetan itu selama 3 hari, karena apa ibaratnya orang yang sudah lama tidak ketemu, itu

	<p>dilaksanakan berapa hari di tempatnya kyai Nurul Islam di Magetan?)</p>	<p>agak ada waktu lama ketemu. Meskipun masa lalu kita pernah bertemu di masanya Diponegoro, konsolidasi, konsolidasi, untuk melawan Belanda kan pernah ketemu sama guru-guru kita. Tapi untuk anak cucu selanjutnya ya kita pertemukan lagi di era saat ini 2016 itu, ya dari situ kita membahas tentang sejarah Syathariyyah, tentang dari jamaah syathariyyah selama ini kan, apa yang pernah kita lakukan di era penjajahan apa era sekarang, dan kita berpikrnya, apa yang bisa kita lakukan pada era saat ini begitu loh. Karena di masa lalu kita sudah banyak melakukan pergerakan lah, yang mungkin tidak secara tertulis diteliti, tapi kan secara tutur itu sudah mengarah pada bahwa thoriqoh syathariyyah termasuk mursyid itu ikut berjuang melawan Belanda. Terutama di era pangeran Diponegoro itu. Alhasil seperti kyai Abdurrahman Tegalrejo itu bagian daripada pasukan Diponegoro. Salah satu konsultannya diponegoro ketika lari ke arah Jawa Timur dan sebagainya itu menggunakan kyai Abdurrahman Tegalrejo itu. Karena saya berpikir ketika membaca dari beberapa referensi, ternyata sanadnya apa yang diajarkan Diponegoro ini juga nyambung ke syaikh Muhyi. Bahwa nenek dari pangeran Diponegoro itu juga murid Syathariyyah, ke atasnya juga ke syekh Muhyi Pamijahan. Artinya apa ketika Diponegoro perang melawan Belanda kemudian mengkonsolidasikan para mursyid, atau para jamaah syathariyyah di wilayah Jawa ini juga ketemu di sana, akhirnya dikonsolidasikan kan akhirnya sama sama melawan Belanda.</p> <p>Sama ketika saat ini, ketika saya di Jawa Barat misalkan, saya kenal mursyid di sana, ya itu saya konsolidasi ke sana. Ya sama ketika perang Diponegoro. Ketika sampean mengenal syathariyyah lewat thoriqoh Syathariyyah Indonesia akhirnya ketemu dengan pak Hasib, kemudian dikenalkan dengan saya ya sama, akhirnya ketemulah dengan saya. Polanya kan pola semacam itu, sel-sel itu.</p>
9	(Yazid: untuk yang hadir di acara Magetan	ya kebanyakan sudah ada yang almarhum, kyai Hasan Bendakerep Cirebon, kemudian Kyai Dr,

	itu siapa saja?)	Irwan Bambang yang menjadi penasihat dari keraton kasepuhan Cirebon. Kemudian almarhum kyai Dhiyauddin, kemudian yang dari Banten itu kyai Rohimuddin, kemudian ada mbah Darmo dari Kediri mbah Turigo dari Ponorogo, kemudian kyai Haris dari Ngawi, kyai Nur Warji dari Gerobogan, kyai Sarimbit dari Pati, kemudian kyai Agus Sunyoto juga hadir. Dari Pemalang Jawa tengah juga hadir, kemudian dari Sumatera (Riau) Tuanku Abdullah Panjang juga hadir, kyai Ihsan dari Padang Pariaman juga hadir dll.
10	(Yazid: Mas apakah bagian dari Syathoriyyah Indonesia?)	Iya memang untuk Syathoriyyah Indonesia memang digagas sama 4 orang, dari murid-muridnya Syathoriyyah, Supriyadi (murid grobogan kyai Nur Warji), pak Hasib dari muridnya Ngawi, pak Sulaiman dari muridnya Blitar dan Kediri, pak Fatoni dari murid Ngawi. Embrionya kan ke situ pembentukannya Thoriqoh Syathoriyyah Indonesia. Kajian, ibaratnya kita ini ke thoriqoh Syathoriyyah Indonesia ini kan di dekingi sama mursyid masing-masing, dengan medan perjuangannya berbeda, mungkn seperti di TSI nya pak Hasib itu cenderung kepada penelitian Manuskrip keilmuan-keilmuan. Kemudian dari saya dan dari Grobogan itu memang cenderung kepada amaliyahnya dalam arti sosialnya yang kita cenderung ke arah situ. Memang kita tidak membahas keilmuan syathoriyyah referensi kitab, tapi kita bagaimana menuntun kepada masyarakat secara sosial, secara ekonomi dan sebagainya itu. Karena itu bagian dari tarekat syathariyyah, tidak monoton kita harus ngaji kitab atau ngaji fiqh nggak, banyak bidang-bidang yang memang harus di isi.
11	(Yazid: Bagaimana latar belakang berdirinya Syathoriyyah berdasarkan perkumpulan-perkumpulan yang sudah dilewati?)	Ya itu tadi, semuanya kembali kepada fitroh masing-masing, seperti yang ada kyai Aziz ya, itu sebenarnya beliau yang memfasilitasi untuk ketemu para tokoh-tokoh di wilayah Jawa tengah-Jawa Timur. Kemudian Jawa Tengah-Jawa Timur-Jawa Barat yang waktu itu hadir di Pemalang, almarhum Kyai Aziz. Untuk reuni kita lah perjalanan itu sebenarnya dimulai dari pasca pasamuhan setelah

		<p>kenal di Magetan itu inisiatif Kyai Nur Warji itu memang beliau keliling ke beberapa mursyid-muryid yang pernah di jumpai waktu pasamuhan. Memang beliau (kyai Nur Warji) itu kangen istilahnya, wong sudah tuwe itu kang kangen begitu loh. Kangen guyonane, kangen gojlokane. Lah kemudian waktu itu saya yang sering diajak Mbah Nur Warji untuk menemui beberapa mursyid sampai akhirnya terkonsolidasikan ke Sumatera juga.</p> <p>Lah setelah dari kyai Aziz itu kan baru ada kumpulan di Surabaya itu yang sangat politis sebenarnya. Tapi memang bidangnya mbah Sofyan kya begitu ya biarin saja. Lah memang untuk TSI sendiri berangkatnya dari kita berempat (Hasib, Sulaiman, Fatoni, Supriyadi), bagaimana caranya agar teman-teman yang ada di wilayah Kediri, Nganjuk, Blitar, bisa konsolidasi. Karena waktu pasamuhan ada beberapa tokoh Syathoriyah yang tidak bisa hadir. Nggak bisa hadir dengan alasan masih tertutup dengan pola yang lama. Inklusifnya. Orang-rang di luar kita yang pernah pasamuhan kan begitu inklusifnya. Sehingga apa, ayo nggawe neng nggone....., akhirnya kita sowankan ke mursyid Syadziliyah Tulungagung, ke Kyai Saladin. Akhirnya di backup oleh kyai Saladin, wis Syathoriyah ora usah mikir dana carane, wes dana engko urusane kene, alhamdulillah ya kyai Saladin membackup itu.</p>
12	(Yazid: menarik itu, yang punya acara siapa yang biayain siapa?)	<p>ya cenderungnya kyai Saladin terlalu seneng dengan inovatif-inovatif thoriqoh itu yah. gitu ya harapannya beliau kan sing bisa menjembatani berfikiran lebih apa ya, lebih bisa masuk rasional, lebih bisa membuat kreatif-kreatif kaya begitu Syathoriyah yang bisa menjembatani, menurut beliau kyai Saladin kaya begitu. Kegiatan Syathoriyan ketika sampe ke TSI itu juga dibackup oleh beliau kyai Saladin itu. Termasuk waktu itu gagasan kita, engko acarane neng nggone Kediri sing pasamuhan seMatraman itu nanggap Gong alhamdulillah, pihak masjid sudah membolehkan</p>

		<p>mengizinkan dan pihak masyarakat di Pehkulon juga tidak mempermasalahkan selesai kan. Ya waktu dzikir frontal, frontalnya apa? Melakukan hal yang di luar kebiasaan. Masa masjid ditanggapne Gong. Kan nggak logis begitu. Tapi alhamdulillah waktu kemaren 2018 di Kediri itu aman saja. Itu asyiknya, Gus Hasib juga tidak mempermasalahkan itu, ya apik malahan ngono,</p> <p>Salah satu sanad dari mbah Nur juga kelahiran Kebumen, kyai Noto Suhendro. Jadi mbah Nur Warji itu punya guru namanya mbah ran, mbah Ran punya guru namanya mbah Wardi, mbah Wardi punya guru namanya mbah noto. Mbah Notto itu kelahiran Kebumen. Kemudian beliau (mbah Noto) itu kerjanya di perkereta apian, akhirnya dari Yogyakarta sama murid-muridnya itu diboyong ke Grobogan. Dibuatkan padepokan, dibuatkan rumah untuk beliaunya. Dan ketika sedonya beliau dimakamkan di Giri Lasem.</p> <p>Mbah Asy'ari (kendal kaliwungu) itu kalo tidak salah dari jalur syekh Tohir, jadi tidak lewat dari syekh Abdurouf Singkel. yang tertulis untuk syekh abdurouf singkel aceh ini kan pada syekh Muhyi Pamijahan kemudian Burhanuddin Ulakan. Nah dari situ Syekh Muhyi inntinya sampe ke Jawa termasuk Kyai Abdurrahman Tegalrejo yang di era Diponegoro itu. termasuk yang ada di Jogja di Giriloyo itu kan dari sanad kyai Asy'ari (Kendal Kaliwungu). Termasuk pondok pesantren Buntet itu kan awalnya juga dari kyai Asyari kendal kaliwungu. Kyai Abbas itu juga dari Kendal kaliwungu Kyai As'ari.</p>
13	(Yazid: Makna Kajian Kitab tasawuf bagi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia bagi njenengan?)	<p>kalo menurut saya untuk kajian yang di Syathoriyah Mataraman ya bagus, ya bagusnya artinya kita membongkar kembali, apa namanya rekaman-rekaman sejarah jaman dulu. Kita punya inovasi baru, inovasinya lewat apa? Oh ternyata Syathoriyah punya kitab-kitab yang dulu nggak pernah dibuka atau nggak pernah dibac, bahkan banyak yang tidak tahu tentang kitab-kitab Syathoriyah. Seperti Simthul Majid kan banyak</p>

	<p>yang tidak tahu sebenarnya. Jadi memang pembaharuan lagi, ada pembaharuan kemudian itu dapat dukungan lah artinya. Bahwa tidak monoton sekedar mengajarkan amalandzikir tapi ada cara mengolahnya lewat talim-mutalim itu lewat kitab-kitab para leluhur itu. ya pada dasarnya saya waktu konsolidasi sampai ke Aceh itu sebenarnya juga sama sebenarnya metodenya, metode thoriqoh Syathoriah semuanya sebenarnya sama. Dari sana pun dari Sumatera sendiri pun juga mengajarkan dzikir Hu gitu. Dzikir Hu juga diajarkan di sana akan tetapi bertahap, tidak seorang salik berbaaiat kemudian langsung dikasih dzikir Hu tidak. Tahap-tahap- dulu. Klo di Jawa kan vulgar, hampir vulgar,. Mau baiat langsung dikasih dzikir semuanya. Lah ternyata ketika dikonvers di dalam kitabnya simthul Majid syekh Qusyasyi ternyata ada juga dzikir Hu begitu loh. Di kitabnya syekh Ahmad Qusyasyi juga ada pembahasan tentang dzikir Hu. Berarti dzikir Hu bukan ciptaan dari mursyid saat ini, bukan. Di eranya sebelum syekh Aburrouf Singkel ada, ternyata syekh Qusyasyi pun juga mengajarkan dzikir Hu di dalam kitabnya simthul Majid itu. waktu itu juga pernah pertentangan antara saya syathoriyah Jawa Timur dengan Jawa Tengah, sebagian Jawa Tengah, kaum santri itu juga ada yang mempertentangkan itu. tentang masalah dzikir Hu, oh iki ajaran Kejawen. Kemudian saya sarankan coba dibaca kitab Simthul Majid, nggak percaya dia itu. nggak percaya, tapi ketika suatu saat dia membaca kitab Simthul Majid baru sadar. Akhirnya apa?, ketika dia ngaji sekarang menggunakan kitab Simthul Majid dasarnya. Dari Magelang itu loh. Magelang atau mana Purworejo, Gus Firdaus, juga mempertentangkan tentang itu. tapi ketika tahu kitab simthul majid dia baru membahs. Awalnya saya sodorkan kitab Simthul Majid, ini kitab kejawen.</p> <p>Di Kebumen juga ada, di daerah Jogosimo mursyid tapi nggak pernah keluar. Lah kemudian saat itu sama Gus Firdaus sama kyai yang dari Magelang itu maunya saya itu dihajar di Kebumen begitu, sowan</p>
--	--



		kyai di Jogosimo sana. Beliau mau mentashihkan dzikir Hu itu kemudian, Gus Firdaus sama Kyai Jalil dari Magelang itu mau ngajak saya ke sana, ketemu sesepuh yang ada di Kenumen. Mentashihkan. Kyai yang ada di Magelang itu tanya kepad kyai yang ada di Kebumen, ini dzikir Hu itu apa? Akhirnya kyai yang ada di Kebumen itu malah njawabnya, itu dzikirnya Syathoriyah. Keisinan to akhire. Aku (supriyadi) yo nggak jawab, wes sekarepmu. Waktu itu diu Kebumen. Wajarlah dinamika kaya begitu. Lah wong Syathoriyah nggak weruh dzikir itu yo piye?, perlu dipertanyakan kesyathoriyahannya. Tapi yang terpenting dari yang saya pahami tentang Syathoriyah itu adalah ajaran tentang martabat tujuh itu. yang paling berkesan bagi saya.
14	(Yazid: Martabat 7 itu sebenarnya ajarannya siapa?)	sebenarnya martabat tujuh di sumatera itu pun juga ada sebenarnya. Ketika saya di Padang tuanku-tuanku di sana juga membahas tentang itu kok. Karena apa? Tanpa kita mempelajari martabat 7 bagaimana kitta innalillah, kita saja tidak mengetahui darimana kita datang, kemudian bagaimana kita akan kembali begitu loh.
15	(Yazid: Tujuan dari Pasamuhan Magetan)	tujuannya silaturahmi, kita mengumpulkan menyatukan para pejuang Syathoriyah begitu saja, untuk kepentingan bangsa dan negara begitu saja. (pertemuan di Magetan pun berangkat dari kegelisahan sama halnya dengan adanya TSI) Tapi ternyata diamini begitu loh, kegelisahan ternyata perlu media untuk menyambungkan itu, sama-sama gelisahnya tapi selama ini nggak ada perantaranya siapa, dan kemudian waktu itu ya wong sing longgar kan aku begitu loh. Jadi aku kaya merasa terbebani dengan curhatan-curhatan beliaunya, wong enom tetap obah lah ibaratnya.

Nama: Baydowy  
 Jabatan: anggota Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia  
 Tanggal wawancara: 25 November 2023

Tempat: Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia, Kediri		
1	(Perspektif anak muda ikut ngaji Syathoriyah Indonesia)	<p>Sebenarnya termasuk kejenuhan terhadap dunia juga sih, maksude kaya gitu-gitu saja. Tapi yang lebih mendorong untuk mendalami, dulu memang dari aku kecil kan memang mengaji itu diajarkan sama bapaknya bapak Hasib itu, pak Mahmud Rosyad itu, beliau kan memang ngajinya kan dzikir, ilmu alat, ya semi-semi pondok begitu mas. Nah tapi pada tahap-tahap akhir mungkin sekitar SMA itu mulai kitab keimanan, kitab tasawuf dikit-dikit itu mulai tertarik, tapi habis SMA kan saya sudah nggak ngaji lagi terus keluar kota, untuk lanjut sekolah itu, habis SMA itu, terus di sana juga nggak ada lagi, tentang wes pokoknya nggak tahu ngaji lah. Sampai bekerja sekitar 3 tahun, berarti total setelah lulus sma itu sekitar 5 tahunan nggak ngaji lah. Nah terus di dalam bekerja itu sudah menemukan kejenuhan, ya kejenuhan bekerja pagi sampai malam itu tanpa sentuhan rohani, rasanya hidup yo garing. Nyari apa. Memang seumpama material ya sudah tercukupi, mau apa. Habis itu yo saya putuskan untuk keluar kerja dan mulai bisnis. Habis itu sebenarnya kalo itu kan soal kejenuhan itu, tapi ada satu yang mendorong, jadi sebenere gini mas kalo mau ditarik. Aku mulai dari SMA itu sudah merasakan, aku setiap berdoa itu banyak yang terkabul, daripada tidak terkabulnya. Terus habis itu juga mau mulai-mulai masuk ke pendidikan setelah SMA Perguruan Tinggi. Itu kan juga aku berdoa untuk masuk ke sini ya juga terkabul dengan aku tidak belajar terlalu mepeng sudah bisa masuk dengan tidak terduga.</p> <p>Terus habis itu juga kerja dalam fase yang tidak terlalu lama juga naik pangkat juga cepet. Sedangkan waktu bekerja itu, kan saya sendiri waktu itu bekerjanya di penerbangan, yang notabenenya menurut saya ini 80% itu orang tidak baik, cuma 20% yang termasuk itu (baik). saya pernah masuk ke dalam 80% yang tidak baik, di situ nggak ada, maksude aku berbuat jelek terus aku mendapatkan suatu bala itu juga enggak. Cuma lama-lama itu sungkan, sungkan dengan sendirinya.</p>

		<p>Padahal aku njaluk opo-opo itu sudah merasa dalam hati. Minta apa-apa dikasih sama sang pencipta, tapi kok kelakuanku seperti ini. Pantes aku beda, dan harus mencari jawaban itu. Tapi malah semakin justru aku mencari jawaban itu, malah akhirnya justru terpuruk. Yang seumpamanya aku nggak memikirkan itu, menjalani duniawi dengan yo leha-leha, sesukanya, itu malah lancar-lancar. Lah itu semakin menarik, jadi dari peristiwa-peristiwa seperti itu malah yang membuatku, iki ada sesuatu rahasia di sini yang membuat penasaran. Ya dengan positif thinking kedepannya yaudahlah saya putuskan untuk keluar (keluar kerja) dan mencari jati diri yang sejatinya itu bagaimana, kehidupan ini untuk apa, baru saya keluar. Habis keluar terus buka usaha malah bangkrut.. bangkrut.. bangkrut,, wes pokok enggak karu-karuan</p> <p>Tapi tetap tekad mencari, mencari guru, sambil dibimbing sama pak Hasib itu. tapi sebenarnya dari banyak kitab dan pandangan-pandangan itu lebih banyak andilnya pak hasib itu juga.</p>
2	(Yazid: Bagaimana sih bisa ada podcast?)	<p>ya podcast dari awal itu memang program, program dari syathoriyah Mataraman sendiri itu loh mas. Untuk memperdalam khazanah tentang tokoh-tokoh dalam syathoriyah sendiri. Tapi di dalam situ juga nanti ada beberapa poin, akhirnya bukan Cuma ke penokohan syathoriyah sendiri, tapi itu nanti juga tanggapan kita terhadap suatu yang lagi rame, seumpama ini kan lagi rame nasab (habib). Sebenarnya itu ada, cumanya pada akhir-akhir ini masih pada sibuk orang-orangnya. (ya pokoknya podcast itu bersifat membahas tasawuf dan isu-isu kekinian). Kalo podcast ya itu Cuma permasalahan-permasalahan yang ada, Cuma itu dibahas secara khazanah tasawuf, bagaimana solusi, atau pendapat, atau bagaimana. Untuk kita sebagai pelakunya (tasawuf) menghadapi kalo ada suatu permasalahan seperti itu lah. Diadakan podcast-podcastnya itu lah.</p>
3	(Yazid: biasanya podcast itu dilaksanakan)	<p>kalo yang saya mengikuti itu dulu sebenarnya masih mas, masif itu sekitar kalo nggak hari Selasa hari Rabu, setiap satu minggu sekali, kadang 2 minggu</p>

	<p> kapan saja sih?)</p>	<p>sih, tergantung dari kesiapan pemateri dan orang-orangnya itu, posisinya lagi free atau tidak, tapi pada akhir-akhir ini kita memang lagi sibuk sendiri-sendiri. Dulu memang rata-rata nggak terlalu padat untuk jadwal, sekarang menyesuaikan. (Yazid: Podcast ini kegiatan yang fleksibel). (intinya podcast itu tentang apa sih tasawuf, siapa saja sih tokoh-tokohnya, dan apa kaitannya dengan hari ini)</p>
<p>4</p>	<p>(Yazid: bagaimana TSI bisa merambah ke arah digitalisasi manuskrip?)</p>	<p> yang lebih jelasnya pak Hasib. Setiap ngobrol sama orang-orang, akhirnya terbesit untuk digitalisasi agar peninggalan-peninggalan syathoriyah yang berupa manuskrip itu nggak rusak. (kemungkinan seperti itu) intinya saya diajak untuk mengabadikan sebagai fotografernya itu.</p> <p>Digitalisasi manuskrip rata-rata di daerah Kediri, tapi yang lebih jauh itu di daerah Magetan. Di Magetan itu manuskripnya punya mbah Nurul Islam. Itu manuskripnya banyak, dan nggak semuanya keabadikan soalnya waktu, banyak kitabnya tebal-tebal. Kalo kemaren mau diabadikan semua bisa 2 harian. Selama ini digitalisasi perkiraan sudah di 8 titik tempat. Kemaren sempet mau di daerah Gresik Surabaya, Cuma saya kebetulan yang nggak bisa.</p> <p>Tehnik untuk digitalisai manuskrip itu kita standarnya mengikuti orang-orang yang pernah melakukan itu Cuma kitabnya kan, umpamanya satu kitab, satu kitab ini kita membawa perlengkapan untuk saya sebagai tukang fotonya itu kamera, dan perlengkapan seperti lighting, terus (pen nya?) itu, terus alat untuk kitab, terus kuas untuk membersihkan jika ada debu-debu, itu soalnya harus hati-hati, kalo nggak begitu juga ikut robek. Dan pakai sarung tangan itu. tapi tetap prosedur pembersihannya itu wajib pakai kuas itu nggak pernah lupa, ya terus habis itu ya mulai halaman pertama, halaman ke dua, satu halaman-satu halaman. Dipotret itu perhalaman-perhalaman sampai selesai. Habis itu dikumpulkan jadi satu pdf sudah selesai. Terus ada proses editing untuk nyerahin dikit, atau kalo ada yang nggak pas</p>

		gambarnya diluruskan itu saja mas.
5	(Yazid: Bagaimana respon tentang Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia di sosial media?)	<p>untuk respon itu yang memang banyak, soale itu adanya yang kemaren itu untuk penulisan ulang kitab Risalah Syathoriyah, itu yang yang paling banyak respon, bukan dari dalam negeri saja, juga dari luar negeri. Kalo respon kan selalu, objektif kepada orangnya tetap ada yang negatif.</p> <p>TSI termasuk perkumpulan yang disorot, atau bisa dikatakan jadi rujukan, Kalo dari Matan rata-rata jadi rujukan, yang bisa ngisi siapa. Mulai tahun 2023 ini mulai adanya feedback-feedback yang lumayan terasa.</p> <p>Yang membuat nyaman itu, ini ada ya ada sisi lain. Menarik ini. Saya kan dulu juga pernah ikut organisasi, banyak organisasi. Dan rata-rata itu, di situ ada kepentingan personal. Itu yang akhirnya membuat nggak bertahan lama. Tapi aku menarik dan aku betah dan aku seneng itu di sini ini, nggak ada orang personal yang, tim inti loh mas, yang mempunyai kepentingan pribadi. Kok tak lihat selama aku mengamati, seumpama satu tahun kan ketahuan kalo ada yang punya kepentingan. Tapi di sini baru aku melihat sesuatu, makannya semangat aku. Dilihat dari ketuanya sendiri kan pak Sul itu, itu aku juga sosok ketua yang belum pernah ketemu di organisasi-organisasi sebelumnya. Pak Sull itu ya mas, nggak pernah cara minta tolong sesuatu yang dia sendiri nggak ikut mengerjakan. Selalu ikut terjun, seumpama motret itu ya mas, motret naskah manuskrip, itupun ikut, karena saya capek ya. Ngeklik itu ikut, mbukain wes pokoknya ikut. Dari situ. Terus dari sisi yang lain seumpama acara mau kajian atau ya semua ikut andil kok. Itu biasanya kan kalo bersih-bersih kan anak-anak, ikut bersih-bersih mas (pak Sul). Keren itu pak Sul. Jadi aku nggak pernah ngaji ke beliau, tapi dari tipe pribadinya itu sudah terlihat ilmu yang beliau miliki. Kalo pak Hasib sendiri kan sudah tahu ya, humble dan itu. terus pak Toni sendri, jadi dari pak Faruq juga, akhirnya dari orang-orangnya itu memang nggak ada kepentingan-kepentingan. Kan pak Faruq</p>

	<p>itu, woh orang itu, banyak sekali kalo di organisasi, juga dia nyaman kemungkinan dari pengamatan saya, rasa nyaman melihat orang-orangnya gini.</p> <p>Tapi kalo dari sama-sama organisasi Syathoriyahnya, bukan masalah bagaimana itu ada juga sebagian yang nggak suka “iku apa cah-cah”, tapi kan yang di lihat di sini kan bukan mana yang bagus, tapi kita ini loh fungsinya adanya organisai-organisasi itu kan juga maksudnya manfaatnya, kalo Cuma kumpul-kumpul gerudak-geruduk alah wes. Apalagi ditunggangi kepentingan-kepentingan yang kemarin sempat di singgung juga, adanya harus mencoblos ke satu pihak.</p> <p>Dari awalnya saya juga ikut beberapa kali mulai podcast, sebenarnya belum tim inti. Soalnya memang di situ ada kemungkinan pertimbangan, soalnya saya bukan asli syathoriyah. Tapi kan lambat laun, aku kan di situ terus sebagai muridnya pak Hasib. Entah lambat laun masuk Syathoriyah kan nggak tahu, ya jadinya tetap memag aku posisinya di situ ya jadi akhirnya dibukalah juga, siapa saja yang memang berkompeten, bukan pun dari syathoriyah bisa masuk di situ sebenarnya. Dari syathoriyah Mataraman itu nggak murni harus syathoriyah, tapi orang-orang yang mempunyai visi untuk menyebarkan tasawuf atau memperkenalkan tasawuf, itu nggak masalah. Jadi itu kan ketidakegoisan diri, seandainya bukan kah harus syathoriyah dulu baru bisa ikut. Itu dari pandangan seperti itu juga wah ini sangat bijaksana sekali, ya mulai dari orang-orang yang didalamnya situ kan semakin saya betah di situ ya nggak harus masuk Syathoriyah saja. (dalam arti perkumpulan ini welcome, tidak ada keegosan harus ini, harus itu, ya pokonya tempat diskusi keilmuan lah).</p> <p>Ada satu kegelisahan, sebenarnya di sini itu butuh banyak anak muda mas. Kalo saya kan ya mempunyai pandangan harusnya lebih booming lagi. Soalnya kenapa? Ini (syathoriyah Indonesia) menarik bagi khalayak umum juga, kalo banyak anak muda kan banyak yang sharingnya juga anak</p>
--	---

		<p>muda. Yang kedua, dari sistematika seperti media sosial itu lebih bagus kalo yang mengerjakan kan anak muda. Jadi kalo ada video yang menarik kan bisa dipotong, ditaruh di facebook, instagram, tiktok. Ya itu kan semakin membuat boomingnya semakin besar lagi, Cuma kan memang saat ini untuk anak-anak muda itu juga aku sempet berpikir bagaimana untuk anak-anak muda ini. Itu juga kemarin sempet dibahas, bagaimana anak muda biar seneng, kan aklo ada banyak anak muda ikut nimbrung di situ juga kan. Itu Cuma kegelisahanku, untuk kedepannya ya biar jalan saja.</p>
<p>Nama: Lutfi Facharurrozi          Jabatan: Anggota tarekat Syadziliyah PETA          Tanggal wawancara: 18 April 2024          Tempat: Malang</p>		
1.	<p>Apa makna Kajian kitab Tasawuf Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia?</p>	<p>Begini, saya ma, kalo saya pribadi itu lebih menyorot ke bukan ke kontennya ya, tapi ke masyarakatnya. Jadi yang dilakukan oleh teman-teman Syathoriyah Kediri itu sesuatu yang baru untuk domain ketarekatan. Selama ini, yang kita tahu kajian-kajian keagamaan itu kan bersifat, yang paling banyak itu dakwah tentang akhlak, moral, tauhid, lalu fiqih dst. walaupun toh ada kajian tarekat, itu biasanya yang dibahas itu sering kali ini haliyahnya. Sementara apa yang dilakukan oleh teman-teman Syathoriyah Kediri itu ilmiah, jujur saya belum pernah melihat ada sebuah perkumpulan ketarekatan yang melakukan kajian ilmiah online. Ini tidak hanya di Syathoriyah, di thoriqoh-thoriqoh yang lain pun, apa namanya, jarang. Kalau pun ada, itu di Syadziliyah cuma apa namanya, cuma Hikam, dimana-mana. Bahkan Hikam itu sekarang kaya bukan kajian tarekat, Hikam jadi tasawuf gitu loh, secara umum tasawuf. Sementara apa yang dilakukan teman-teman Syathoriyah ini kan bukan, bukan tasawuf, tapi kan tentang tarekat. Itu kan dikembalikan kepada, jadi misalnya saya kitab-kitabnya Abu Hasan Assyadzili. Itu kan dari</p>

		<p>perspektif ketarekatan, bukan ketasawufan. Artinya di situ dijelaskan tentang maqomat, haliyahnya malah sedikit. Maksudku bukan sedikit ya, tapi berimbang. Antara maqomat dan haliyah itu disampaikan oleh gus Toni atau gus Hasib itu disampaikan secara berimbang. Ini sesuatu yang baru, yang selama ini belum pernah dilakukan oleh pemangku-pemangku tarekat yang lain.</p>
2.	<p>Apakah yang mentrigger adanya kajian kitab tasawuf ini Gus Saladin ya pam?</p>	<p>Sebenarnya boleh dibilang secara momentum bersamaan, jadi awalnya dorongan untuk melakukan itu sudah ada, keinginan seperti itu sudah ada. Tapi kemudian saya, saya hanya cerita tentang situasi awalnya ya, nanti kamu simpulkan sendiri ya. Seperti yang saya ketahui, sebatas yang saya ketahui, Thoriqoh Syathoriyah iyu adalah thoriqoh yang dalam tanda petik “tercerai-berai selama ini”. Kurang bisa menyatu antara satu zawiyah dengan zawiyah yang lain. Bahkan antara mursyid, waktu itu loh, lima tahun enam tahun yang lalu itu, ada semacam kaya arogansi sektoral begitu. Masing-masing mursyid itu bahkan ada statement-statement lucu kaya, “belum wushul sudah jadi mursyid”. Nah ini kan jadi nggak menarik di anak-anak muda, kenapa tarekat seperti itu, pikiran orang tua kok jadi apa namanya, klenik sekali. Ah, kegelisahan ituitu sebenarnya ada tapi komunikasi antara masing-masing murid Syathoriyah ini nggak ada. Kalau pun ada jadi kering. Nah, suatu ketika kyai Saladin itu menginginkan mengumpulkan beberapa mursyid, seperti yang saya ceritakan kemarin. Nah itu, kemudian Jiwan, Jiwan yang pertama kali dekat dengan saya kemudian difasilitasi untuk membuat event, semacam event di Kediri kaya Haul Akbar begitu loh. Nah, event itu sebenarnya mempertemukan anak-anak muda, Syathoriyah muda-muda, waktu itu masih muda mereka. Nah mereka punya passion yang sama, punya ghiroh yang sama, terus visinya juga sama. Okelah kalo para mursyid masih punya pandangan yang seperti itu, kita yang bukan mursyid nggak harus punya pemikiran ke situ, kita ngeblend saja sebenarnya. Akhirnya, terlepas dari event itu, event itu sukses</p>



		<p>luar biasa, lalu kita ngobrol lagi, bagaimana kalo kemudian kita bikin kajian. Nah, semuanya itu memang difasilitasi oleh Kyai Saladin, dan didorong. Terus anak-anak Syathoriyah itu kemudian secara intens ketemu di pondok Peta, apa kebutuhannya terus maunya bagaimana itu dibackup, seperti itu. Memang awalnya sangat-sangat memprihatinkan, viewers-viewers itu 4 orang terus saja, selama berbulan-bulan. Ya Cuma kami ini, yang pegang kamera 1, terus kemudian asistennya satu, terus saya, sama pokoknya hanya empat. Tapi setelah itu, meningkat-meningkat, karena memang nggak menarik, nggak ada lucunya, kajian seperti ini kan yang menarik yang ada lucu-lucunya, viewersnya banyak. Begitu zid.</p>
3.	<p>Berarti kajian kitab ini bagi paman di lingkungan tarekat Syathariyah sendiri adalah hal yang baru?</p>	<p>Iya, kajiannya loh ya, bukan kitabnya. Kajian kitab yang dibawakan anak-anak ini di era generasi sekarang di zaman sekarang ini termasuk sesuatu yang baru, yang walaupun tidak populer.</p>
4.	<p>Selama paman mengikuti kajian ini dampaknya secara personal apa sih yang dirasakan pam?</p>	<p>Begini, karena nggak ada yang berubah dari saya dengan kajian. Karena sejak awal saya sudah punya, saya sudah berhusnudzon, jadi tidak ada yang berubah dari saya sendiri. Yang kedua secara ilmu saya kan bukan murid Syathoriyah, saya kan murid Syadziliyah. Artinya, walaupun toh ada yang menurut saya, apa yang terjadi pada diri saya, dengan pengajian dengan bergaul anak-anak thoriqoh Syathoriyah ini adalah bahwa thoriqoh ini benar-bener jawaban, jadi selama ini kan, ini jawab pribadi yah, terlepas dari keiatannya anak-anak. Selama ini saya meyakini itu (thoriqoh adalah jawaban), tapi tidak menemukan jawaban. Karena yang saya tahu tentang tarekat itu hanyalah Syadziliyah, mursyid yang saya tahu hanyalah mursyid saya. Gambaran bahwa mursyid itu seperti apa, itu yang ada hanya segmentasi sekali. Begitu ketemu anak-anak ini, cakrawala saya ini luar biasa berkembangnya, bahwa yang namanya thoriqoh itu tidak hanya dengan karakteristik seperti Syadziliyah, ada thoriqoh yang luar biasa seperti Syathoriyah ini</p>

		<p>yang sangat-sangat ilmiah. Yang saya lihat satu-satunya komunitas tarekat yang model spiritualismenya tidak klenik, itu anak-anak Syathoriyah ini. Mereka riyadohnya dengan ngaji, itu sesuatu yang baru buat saya. Kok ada ya, thoriqoh kok dengan mengaji, kalo di tempat lain kan riyadohnya bersifat pelatihan mental toh. Ini menurut saya, model kegiatan Syathoriyah Kediri ini yang paling relevan dengan zaman sekarang. Anak-anak muda generasi sekarang, diminta untuk suluk, jangankan 40 hari, 10 hari saja nggak bisa. Karena kesibukannya, kemudian pekerjaannya, aktifitasnya, mereka harus memutus diri dari dunia luar sama sekali itu saja hampir mustahil itu. iya toh?. Tapi Syathoriyah menawarkan sesuatu jalan yang berbeda. Riyadohnya berbeda, yang sesuai dengan cara hidup orang zaman sekarang. Ini yang tidak diketahui, belum diketahui banyak oleh masyarakat awam. Jadi menurutku, salah satu yang paling luar biasa dari yang dilakukan oleh komunitas Syathoriyah Kediri itu adalah mengkomunikasikan. Mereka itu mengkomunikasikan bertarekat itu bisa dengan cara seperti ini loh (ngaji). Lah ini yang luar biasa.</p>
	<p>Menurut paman, dari apa yang paman ketahui. Setelah adanya kajian kitab ini, apakah ada efeknya pam terhadap eksklusifitas sesama Syathoriyah itu sendiri pam?</p>	<p>Begini, karakter eksklusif itu sebenarnya bukan melekat pada tarekat, tapi pada pelaku tarekatnya. Sikap-sikap eksklusifitas, sikap-sikap merasa lebih baik dari yang lain itu bukan pada tarekatnya, tapi pada pelakunya. Apakah kajian kitab-kitab ini bisa mengubah, kalo pelaku-pelakunya mati semua, ya pasti sudah nggak ada berikap seperti ini lagi. Anak-anak ini, generasinya gus toni, gus kasib, jiwaan, kamu. Ini sudah tidak mewariskan karakter itu (eksklusif). Mereka itu sudah sangat welcome, sudah ekstrofert, mereka membuka diri, artinya yang saya maksud mengkomunikasikan itu kan bagian dari ketidakeklusifan itu loh. Iya toh. Mereka menjalankan itu. jadi menurut saya, apakah karakter eksklusif itu akan hilang? Sangat mungkin. Bahkan tidak lama lagi sudah.</p>

<p>Nama: KH. Muhammad Nurul Islam</p> <p>Jabatan: Mursyid tarekat Syathariyah Magetan</p> <p>Tanggal wawancara: 12 Februari 2023</p> <p>Tempat: Pondok Pesantren Darul Ulum, Rejomulyo, Barat, Magetan</p>		
1	<p>Bagaimana sejarah adanya pertemuan Syathariyah di Magetan</p>	<p>Itu bulan Syawwal, saya kan didatangi namanya itu Supri. Itu kan muridnya kyai Nur Warji Grobogan. Nah, di 2015 dia pernah ikut kemah sufi di Bawean. Terus oleh Kyai Dhiya disuruh mencari dzuriyah mbah Abdurrohman Tegalrejo. Alasannya pak Dhiya ketika ketemu saya, nanti untuk memulai menyatukan lagi balung pisah Syathoriyah. Pokoknya terceraibera. Jadi Syathoriyah ketika dulu sudah menyatu, terus kalah perang (Diponegoro) kan kocar-kacir. Terus akhirnya (Supriyadi) mencari-cari, terus pertama yang dituju sebetulnya bukan sini, di Madiun di sana sanggup, akhirnya terus dia stroke. Terus pak Dhiya, cari lagi bukan itu. Akhirnya pertama ke Tegalrejo, ke tempat makam mbah (Abdurrohman, nah di sana kebetulan ketemu, di sana kan kurang, nggak nyambung. Terus akhirnya ke Takeran, ke PSM nah Supri juga nggak nyambung. Terus akhirnya dengan kyai Ridho adenyanya kyai Jupri. Terus giliran suruh ke sini, nah di sini akhirnya ngomong-ngomong. Akhirnya sekitar bulan Dzulqodah itu akhirnya pak Kyai Dhiya Uddin, kyai Nur Warji dari Grobogan. Terus kyai Guritno dari Ponorogo. Terus saya. Terus dengan beberapa penderek akhirnya rembukan. Awal mulanya pak Dhiya menyampaikan intinya Nusantara ini dulunya adalah wilayah Syathoriyah, makannya pak Dhiya itu dipesani dari kyai-kyai Timur-Tengah disuruh bangkit, untuk menyongsong akhir zaman. Akhirnya kumpul, terus disepakati akhirnya di sini (acara pertemuan Syathoriyah). Itu awalnya. Terus terjadi yaitu tanggal 28-29 itu bulan Oktober 2018, itu yang hadir dari Malaysia itu Prof. Syukri, terus Maulana Ilyas, terus abis itu dari Pamijahan keluarga syekh Abdul Muhyi. Terus dari kraton Cirebon mursyid Bambang Iriyanto, terus dari Jawa Timur termasuk Agus Sunyoto. Terus</p>

		<p>kyai Dhiyauddin dan lain-lain. Terbentuk terus dihadiri sekitar seratusan. Dari Jawa Tengah ada, akhirnya terbentuk waktu itu namanya Paguyuban Syathoriyah Nusantara. Setelah itu belum ada peran lagi. Kira-kira waktu itu menyusul terus berapa bulan mbah Kyai Benda sedo. Menyusul akhirnya Agus Sunyoto. Terus Kyai Abdul Aziz Pernalang. Terus terakhir pak Dhiya ini. Terus sebetulnya kan masih untuk menata kembali, tahu-tahu yang nggak kita undang, nggak hadir malah dia sudah mbuat yayasan. Ini loh yang sering menjual kalo pilpres kadang ke Prabowo, kadang ke ini. Itu pernah ngumpulkan lagi. Akhirnya orang banyak yang kecewa. Padahal sudah disepakati, ketua nanti harus melepas kelompok-kelompok politik. Tapi nek engko politik wes masuk, kan hitung-hitungannya seperti itu. kemudian terus sementara mereka masih menata kembali. Makane ini si Hasib tak tugasi itu tulis-tulis, itu nanti entah tahun berapa nanti akan di.... Pak Yai Jalil Magelang, sudah pernah ndengar? Itu jalur dari Purworejo.</p>
2.	<p>Menurut Yai, bagaimana Kajian kitab atau digitalisasi manuskrip yang dilakukan oleh Thoriqoh Syathoriyah Indonesia.</p>	<p>Nggak papa. Karena sekarang itu ketika Diponegoro kalah perang, itu kan soalnya tokoh-tokoh kan mengubah bentuk dia. Syathoriyah kan. Karena ditakuti Belanda. Jadinya digital ini harapan nanti, biar apa ya, biar orang tahu. Cuma ya ini, tinggal yang digital ini harus pandai-pandai untuk menjaga. Jadi tidak mudah dikeluarkan, tidak pada tempatnya. Memang pertama dulu saya juga keberatan, tapi setelah kita melihat di perpustakaan kan sudah mulai banyak, akhirnya saya, kan sudah zaman terbuka, nggak bisa kita tutupi. Jadi kita nggak papa. Terus perlu ada kajian memang, dan kitab-kitab itu nanti kalo sudah didigital, itu ya bahaya, bisa-bisa hilang.</p>

**Lampiran 2**  
**Dokumentasi Foto**



**Para Pengurus Organisasi Perkumpulan Thoriqoh Syathoriyah Indonesia**



**Pelaksanaan Kajian Kitab Tasawuf**





**Digitalisasi Manuskrip**



**Podcast Tasawuf**



**Informan Kyai Sulaiman  
Ketua Organisasi**



**Informan Ustadz Hasib Rosyadi  
Bendahara Organisasi/Pemateri Kajian**



**Informan Ustadz Hanif Fathoni**  
**Sekretaris Organisasi/Pemateri Kajian**



**Informan Mas Baydowy**  
**Anggota Organisasi**



**Informan Mas Supriyadi**  
**Anggota Organisasi**



**KH. Muhammad Nurul Islam**  
**Mursyid Syathariyah Magetan**



**Informan Paman Lutfi (baju kuning)**  
**Murid Kyai Saladin PETA Tulungagung**



**Kediaman Kyai Saladin**  
**Pondok PETA Tulungagung**