

**REINTERPRETASI HADIS-HADIS MISOGINIS DENGAN PENDEKATAN
KONTEKSTUAL**

(Studi atas Kitab *al-Taḍhīh li Syarḥ al-Jāmi' al-Shahīḥ li Ibn al-Mulaqqin*
Perspektif *Fiqh al-Hadits* M . Syuhudi Ismail)

TESIS

oleh:
Nurul Aini Azizah
NIM. 210204210011



**PROGRAM MAGISTER STUDI ISLAM
PASCASARJANA
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI MAULANA MALIK IBRAHIM
MALANG
2023**

**REINTERPRETASI HADIS-HADIS MISOGINIS DENGAN PENDEKATAN
KONTEKSTUAL**

(Studi atas Kitab *al-Taḍhīh li Syarḥ al-Jāmi' al-Shahīḥ li Ibn al- Mulaqqin*
Perspektif *Fiqh al-Hadits* M . Syuhudi Ismail)

TESIS

oleh:

Nurul Aini Azizah

NIM. 210204210011

Dosen Pembimbing:

1. Prof. Dr. Hj. Umi Sumbulah, M.Ag

NIP. 197108261998032002

2. Dr. H. Moh Toriquddin Lc., M.HI

NIP. 197303062006041001



PROGRAM MAGISTER STUDI ISLAM

PASCASARJANA

UNIVERSITAS ISLAM NEGERI MAULANA MALIK IBRAHIM

MALANG

2023

Lembar Pengesahan

Naskah Tesis dengan judul “ REINTERPRETASI HADIS-HADIS MISOGINIS DENGAN PENDEKATAN KONTEKSTUAL (Studi atas Kitab *al-Taūdhīh li Syarḥ al-Jāmi’ al-Shahīh li Ibn al-Mulaqqin* Perspektif *Fiqh al-Hadits* M. Syuhudi Ismail) yang disusun oleh Nurul Aini Azizah (210204210011) ini telah diuji pada tanggal 13 Juli 2023.

Dewan Penguji,

H. Aunur Rofiq, Lc., M.Ag., Ph.D

NIP. 196709282000031001

Penguji Utama

Dr. Muhammad, Lc., M.Th.I

NIP. 198904082019031017

Ketua Penguji

Prof. Dr. Hj. Umi Sumbulah, M.Ag

NIP. 197108261998032002

Pembimbing I

Dr. H. Moh Toriquddin Lc., M.HI

NIP. 197303062006041001

Pembimbing II

Mengetahui,

Direktur Pascasarjana



Prof. Dr. H. Wabidmurni, M.Pd. Ak.

NIP. 196903032000031002

SURAT PERNYATAAN ORISINALITAS KARYA ILMIAH

Saya yang bertanda tangan di bawah ini:

Nama : Nurul Aini Azizah
NIM : 210204210011
Program Studi : Magister Studi Islam
Judul Penelitian : REINTERPRETASI HADIS-HADIS MISOGINIS DENGAN
PENDEKATAN KONTEKSTUAL (Studi atas Kirab *al-Taudhih
li Syarh al-Jami' al-Shahih li Ibn al-Mulaqqin* Perspektif *Fiqh
al-Hadits* M. SYuhudi Ismail:

Menyatakan dengan sebenar-banrnya bahwa dalam hasil penelitian saya ini tidak terdapat unsur-unsur penjiplakan karya penelitian atau karya ilmiah yang pernah dilakukan atau dibuat orang lain, kecuali yang secara tertulis dikutip dalam naskah ini dan disebutkan dalam sumber kutipan dan daftar pustaka.

Apabila dikemudian hari ternyata hasil penelitian ini terbukti terdapat unsur-unsur penjiplakan dan klaim dari pihak lain, maka saya bersedia untuk diproses sesuai peraturan perundang-undangan yang berlaku.

Demikian surat pernyataan ini dibuat dengan sebenar-benarnya dan tanpa paksaan dari siapapun.

Malang, 19 Juni 2023



Nurul Aini Azizah
210204210011

ABSTRAK

Azizah, Nurul Aini. 2023. Reinterpretasi Hadis-Hadis Misoginis dengan Pendekatan Kontekstual (Studi atas Kitab *al-Taudhīh li Syarh al-Jami' al-Shahih li Ibn al-Mulaqqin* Perspektif *Fiqh al-Hadits* M. Syuhudi Ismail. Tesis, Program Magister Studi Islam, Program Pascasarjana Universitas Islam Negeri Maulana Malik Ibrahim Malang.

Pembimbing : 1. Prof. Dr. Hj. Umi Sumbulah, M.Ag, 2. Dr. H. Moh. Toriquddin Lc., M.HI.

Kata kunci : Hadis misoginis, kontekstual, Ibn al-Mulaqqin, M. Syuhudi Ismail

Penelitian ini dilatarbelakangi oleh adanya kesan misoginis yang terdapat dalam hadis-hadis sahih yang tak jarang hal tersebut dijadikan sebagai legitimasi dalam peminggiran terhadap kaum perempuan di masyarakat, baik secara individu maupun kolektif. Disisi lain didapatkan pula ayat al-Qur'an yang secara redaksional terkesan bertentangan dengan hadis-hadis misoginis tersebut. Kesan misoginis tersebut muncul akibat dari pemahaman terhadap hadis secara parsial.

Tujuan penelitian ini adalah: *pertama*, untuk menganalisa bagaimana metode Syarah Ibn al-Mulaqqin dalam kitab *al-Taudhīh li Syarh Jami' al-Shahih*. *Kedua*, untuk menganalisa bagaimana interpretasi Ibn al-Mulaqqin terhadap hadis misoginis dalam kitab *al-Taudhīh li Syarh Jami' al-Shahih*. *Ketiga*, untuk menganalisa interpretasi hadis misoginis dalam kitab *al-Taudhīh li Syarh Jami' al-Shahih* perspektif M. Syuhudi Ismail.

Metode yang digunakan dalam penelitian ini adalah metode kualitatif dengan jenis penelitian pustaka. Teknik pengumpulan data penulis menggunakan teknik dokumentasi. Adapun dalam menganalisis penulis menggunakan *content analysis* (analisis isi). Teori yang digunakan sebagai pisau analisis dalam penelitian ini adalah teori *fiqh al-hadits* M. Syuhudi Ismail.

Hasil dari penelitian ini menunjukkan bahwasanya *pertama* metode syarah Ibn al-Mulaqqin dalam kitabnya cenderung menggunakan pendekatan kontekstual yaitu dengan melihat konteks yang mengitari hadis saat diturunkan. *Kedua*, Interpretasi Ibn al-Mulaqqin terhadap hadis misoginis dalam kitabnya cenderung menolak adanya paham misoginis dalam hadis salah satunya dilihat dari cara Ibn al-Mulaqqin dalam memahami hadis secara kontekstual. *Ketiga*, Interpretasi hadis misoginis dalam kitab *al-Taudhīh li Syarh Jami' al-Shahih* perspektif M. Syuhudi Ismail menghasilkan pemahaman hadis yang menyeluruh dengan tidak hanya melihat dari teks saja akan tetapi juga konteks, sehingga teori *fiqh al-hadits* M.Syuhudi Ismail dianggap tepat dijadikan pisau analisis terhadap hadis misoginis dalam kitab *al-Taudhīh li Syarh Jami' al-Shahih*. Adanya kesan misoginis dalam hadis-hadis sahih tersebut disebabkan adanya pemahaman yang parsial terhadap hadis, sehingga melalui pendekatan kontekstual akan menghasilkan pemahaman hadis yang komprehensif.

ABSTRACT

Azizah, Nurul Aini. 2023. Reinterpretation of Misogynistic Hadiths with a Contextual Approach (Study of Kitab al-Tauḍīḥ li Syarḥ al-Jami' al-Shahih li Ibn al-Mulaqqin Perspective of Fiqh al-Hadith M. Syuhudi Ismail. Thesis, Masters Program in Islamic Studies, Postgraduate Program State Islamic University of Maulana Malik Ibrahim Malang.

Advisors : 1. Prof. Dr. Hj. Umi Sumbulah, M.Ag, 2.Dr. H. Moh. Toriquddin Lc., M.HI.

Keywords: Misogynistic Hadith, contextual, Ibn al-Mulaqqin, M. Syuhudi Ismail

This research is motivated by the existence of misogynistic impressions contained in authentic hadiths which are often used as legitimacy in marginalizing women in society, both individually and collectively. On the other hand, there are also verses of the Qur'an which editorially seem contradictory to these misogynistic hadiths. This misogynistic impression arises as a result of a partial understanding of hadith.

The aims of this research are: first, to analyze how the Syarah Ibn al-Mulaqqin method in the book al-Tauḍīḥ li Syarḥ Jami' al-Shahih. Second, to analyze how Ibn al-Mulaqqin's interpretation of the misogynist hadith in the book al-Tauḍīḥ li Syarḥ Jami' al-Shahih . Third, to analyze the misogynist interpretation of hadith in the book al-Tauḍīḥ li Syarḥ Jami' al-Shahih from the perspective of M. Syuhudi Ismail.

The method used in this research is a qualitative method with a type of library research. The author's data collection technique uses documentation techniques. As for analyzing the author using content analysis (content analysis). The theory used as an analytical tool in this study is the theory of fiqh al-hadith M. Syuhudi Ismail.

The results of this study indicate that the first method of Syarah Ibn al-Mulaqqin in his book tends to use a contextual approach, namely by looking at the context surrounding the hadith when it was revealed. Second, Ibn al-Mulaqqin's interpretation of misogynist hadith in his book tends to reject the existence of misogynist understanding in hadith, one of which is seen from the way Ibn al-Mulaqqin understands hadith contextually. Third, the interpretation of misogynistic hadith in the book al-Tauḍīḥ li Syarḥ Jami' al-Shahih from the perspective of M. Syuhudi Ismail produces a thorough understanding of hadith by not only looking at the text but also the context, so that theory of fiqh al-hadith Syuhudi Ismail is considered appropriate to be used as a knife for analyzing misogynistic hadiths in the book al-Tauḍīḥ li Syarḥ Jami' al-Shahih}. The existence of a misogynistic impression in these valid hadiths is due to a partial understanding of hadith, so that a contextual approach will produce a comprehensive understanding of hadith.

مستخلص البحث

عزيزة ، نور العين. 2023. إعادة تفسير الأحاديث الكارهة للنساء وفق منهج سياقي (دراسة كتاب التوضيح لشرح الجامع الصحيح لابن الملقن من منظور فقه الحديث محمد الشوهودي إسماعيل ، رسالة ماجستير في الدراسات الإسلامية ، كلية الدراسات العليا جامعة مولانا مالك إبراهيم الإسلامية الحكومية مالانج . المشرفة الأولى: 1. أ.د. دكتور. الحاجة. أومي سمبولة ، الماجستير. المشرف الثاني : د. محمد طريق الدين ، الماجستير.

كلمات مفتاحية: حديث معاد للنساء ، سياقي ، ابن الملقن ، م. الشيوهودي إسماعيل
الدافع وراء هذا البحث هو وجود انطباعات كراهية للنساء في الأحاديث الصحيحة التي غالبًا ما تستخدم كشرعية في تمهيش المرأة في المجتمع ، على الصعيدين الفردي والجماعي. من ناحية أخرى ، هناك أيضًا آيات قرآنية تبدو افتتاحية متناقضة مع هذه الأحاديث المعادية للمرأة. ينشأ هذا الانطباع الكاره للنساء نتيجة الفهم الجزئي للحديث.

أهداف هذا البحث هي: أولاً: تحلي طريقة سيرة ابن الملقن في كتاب التوضيح لشرح الجامع الصحيح. ثانياً ، لتحليل كيفية تفسير ابن الملقن لحديث كراهية النساء في التوضيح لشرح الجامع الصحيح. ثالثاً ، تحليل التفسير الكاره للنساء للحديث في كتاب التوضيح لشرح الجامع الصحيح من منظور السيد سيوهودي إسماعيل.

الطريقة المستخدمة في هذا البحث هي طريقة نوعية مع نوع من البحث المكتبي. تستخدم تقنية جمع البيانات للمؤلف تقنيات التوثيق. أما بالنسبة لتحليل المؤلف باستخدام تحليل المحتوى (تحليل المحتوى). النظرية المستخدمة كأداة تحليلية في هذه الدراسة هي نظرية فقه الحديث محمد شوهودي إسماعيل.

تشير نتائج هذه الدراسة إلى أن الطريقة لأبن الملقن عند شرح الحديث في كتاب التوضيح لشرح الجامع الصحيح تميل إلى استخدام النهج السياقي ، أي بالنظر إلى السياق المحيط بالحديث عند نزله. ثانياً ، يميل الشرح لأبن الملقن للأحاديث النبوية المعادية للمرأة في كتابه إلى رفض وجود فهم معادٍ للنساء في الحديث ، وهو ما يُرى من الطريقة التي يفهم بها ابن الملقن الحديث من حيث السياق. ثالثاً ، ينتج عن تفسير الحديث الكاره للنساء في كتاب التوضيح لشرح الجامع الصحيح من منظور السيد شوهودي إسماعيل فهماً شاملاً للحديث ليس فقط من خلال النظر إلى النص ولكن أيضاً في سياقه ، لذلك فإن نظرية فقه الحديث سيوهودي إسماعيل تعتبر مناسبة لاستخدامها ن لتحليل الأحاديث الكارهة للنساء في كتاب التوضيح لشرح الجامع الصحيح. إن وجود انطباعات كراهية للنساء في هذه الأحاديث الصحيحة يرجع إلى الفهم الجزئي للحديث ، بحيث ينتج عن النهج السياقي فهم شامل للأحاديث النبوية.

KATA PENGANTAR

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله صلى الله وسلم عليه وعلى آله وصحبه أجمعين

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الْقَاتِحِ لِمَا أُغْلِقَ، وَالْحَاتِمِ لِمَا سَبَقَ، نَاصِرِ الْحَقِّ بِالْحَقِّ، الْهَادِي إِلَى صِرَاطِكَ الْمُسْتَقِيمِ، وَعَلَى آلِهِ حَقَّ قَدْرِهِ وَمَقْدَارِهِ الْعَظِيمِ

Penulis menyadari bahwa dalam penulisan Tesis ini tidak akan tersusun dengan baik tanpa dukungan dari berbagai pihak. Pada kesempatan ini penulis ingin menyampaikan ucapan terima kasih dan penghargaan yang tak terhingga, kepada yang terhormat:

1. Rektor Universitas Islam Negeri (UIN) Maulana Malik Ibrahim Malang, Prof. Dr. M. Zainuddin, M.A. dan para Wakil Rektor.
2. Direktur Pascasarjana, Prof. Dr. H. Wahidmurni, M.Pd., Ak., atas layanan dan fasilitas yang baik bagi kami dalam menempuh studi.
3. Ketua Program Studi Magister Studi Islam, Dr. H. M. Lutfi Mustofa, M.Ag. terima kasih atas bimbingan, motivasi, dan kemudahan layanan akademik.
4. Pembimbing I, Prof. Dr. Hj. Umi Sumbulah, M.Ag dan Pembimbing II, Dr. H. Moh. Toriquddin, Lc., M.HI atas bimbingan, kritik, dan sarannya dalam penyusunan tesis
5. Semua dosen Pascasarjana yang tidak bisa saya sebutkan satu persatu, telah mencurahkan ilmu pengetahuan, motivasi serta inspirasi bagi kami dalam meningkatkan kualitas akademik.

6. Kedua orang tua saya, Ibu Umi Cholifah dan Bapak Indut Tresno W tercinta yang saya banggakan, atas ketulusan do'a, motivasi, dan materi hingga selesainya studi saya ini.
7. Suami saya tercinta M. Irsyadul Ibad, Lc dan juga putri kami Aisyah , yang telah memberikan semangat, motivasi doa dan dukungan hingga selesainya tesis ini.
8. Teman-teman seperjuangan di Program Studi Magister Studi Islam Pascasarjana Universitas Islam Negeri Maulana Malik Ibrahim Malang.
9. Seluruh pihak yang terlibat secara langsung maupun tidak langsung yang ikut membantu dalam penyusunan penelitian ini. Akhirnya dengan segala kerendahan hati penulis menyadari bahwa penulisan Tesis ini masih jauh dari kata sempurna. Oleh karena itu, penulis mengharapkan kritik dan saran demi kesempurnaan penelitian ini. Penulis berharap semoga karya ilmiah ini dapat bermanfaat bagi berbagai pihak. Aamiin yaa Rabbal 'Aalamiin.

Malang, Juni 2023

Penulis

Nurul Aini Azizah
NIM: 210204210011

Daftar Isi

LEMBAR PERSETUJUAN	Error! Bookmark not defined.
ABSTRAK.....	5
ABSTRACT.....	6
ملخص البحث.....	7
KATA PENGANTAR	8
Daftar Isi	10
PEDOMAN TRANSLITERASI.....	13
BAB 1 PENDAHULUAN	1
A. Latar Belakang Masalah	1
B. Fokus Penelitian.....	7
C. Tujuan Penelitian	7
E. Penelitian Terdahulu dan Orisinalitas Penelitian	9
F. Definisi Istilah.....	18
G. Metode Penelitian	20
1. Jenis Penelitian dan Pendekatan	20
2. Sumber Data Penelitian.....	21
3. Teknik Pengumpulan Data.....	22
4. Teknik Analisis Data	23
5. Sistematika Pembahasan	24
BAB II KRITIK HADIS DAN FIQH AL-HADITS.....	26
A. Kritik Hadis	26
1. Kritik Sanad Hadis.....	26
2. Kritik Matan Hadis	31
B. Validitas Hadis-Hadis Misoginis.....	35
1. Hadis tentang Mayoritas Penghuni Neraka adalah Perempuan	35
2. Hadis tentang Perempuan Pembawa Sial.....	43
3. Hadis tentang Perempuan Menjadi Sebab Terputusnya Shalat	49

4.	Hadis tentang Kepimpinan Perempuan tidak Mendatangkan Kesejahteraan	53
5.	Hadis tentang Penciptaan Perempuan dari Tulang Rusuk yang Bengkok	58
C.	Pemahaman Hadis Menurut M. Syuhudi Ismail.....	63
a.	Memahami Hadis Analisis Teks (<i>main idea</i>)	63
b.	Memahami Hadis dengan Analisa Konteks Hadis	65
D.	Kerangka Berpikir	69
BAB III PARADIGMA PEMIKIRAN IBN AL-MULAQQIN.....		71
A.	LATAR BELAKANG KEHIDUPAN IBN AL-MULAQQIN	71
1.	Biografi Ibn al-Mulaqqin	71
2.	Perkembangan Intelektual Ibn al-Mulaqqin	73
3.	Karya-Karya Ibn al-Mulaqqin	75
B.	KONTEKS KAJIAN DAN PERKEMBANGAN LINGKUNGAN IBN AL-MULAQQIN	76
1.	Kondisi Politik di Masa Ibn al-Mulaqqin	76
2.	Kondisi Sosio-Ekonomi pada Masa Ibn al-Mulaqqin.....	78
3.	Kondisi Keilmuan pada Masa Ibn al-Mulaqqin.....	80
C.	PROFIL KITAB AL-TAUDHIH LI SYARH AL-JAMI' AL-SHAHIH	82
1.	Judul dan Penisbahan Kitab Al-Taudhih kepada Ibn al-Mulaqqin.....	82
2.	Keunggulan Kitab Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih.....	83
3.	Sumber yang digunakan Ibn al-Mulaqqin dalam Kitab <i>al-Taudhih</i>	84
BAB IV KONTEKSTUALISASI PEMAHAMAN HADIS MISOGINIS IBN AL-MULAQQIN.....		91
A.	Metodologi Syarah Hadis Ibn al-Mulaqqin dalam Kitab <i>al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih</i>	91
B.	Interpretasi Ibn al-Mulaqqin terhadap Hadis Misoginis dalam Kitab <i>al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih</i>	94
1.	Hadis tentang Mayoritas Penghuni Neraka adalah Perempuan	95
2.	Hadis tentang Perempuan Pembawa Sial.....	100
3.	Hadis tentang Perempuan Menjadi Sebab Terputusnya Shalat	108
4.	Hadis tentang Kepemimpinan Perempuan tidak Mendatangkan Kesejahteraan	115

5.	Hadis tentang Penciptaan Perempuan dari Tulang Rusuk yang Bengkok	117
C.	Analisis Interpretasi Hadis Misoginis dalam Kitab <i>al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih</i> Perspektif <i>Fiqh al-Hadits</i> M. Syuhudi Ismail...	119
1.	Hadis tentang Mayoritas Penghuni Neraka adalah Perempuan	119
2.	Hadis tentang Perempuan Pembawa Sial.....	128
3.	Hadis tentang Perempuan Menjadi Sebab Terputusnya Shalat	135
4.	Hadis tentang Kepimpinan Perempuan tidak Mendatangkan Kesejahteraan	139
5.	Hadis tentang Penciptaan Perempuan dari Tulang Rusuk yang Bengkok	142
BAB V PENUTUP.....		147
A.	Kesimpulan.....	147
B.	Refleksi dan Implikasi	151
C.	Implikasi	152
D.	Saran.....	152
Daftar Pustaka		154

PEDOMAN TRANSLITERASI

A. Ketentuan Umum

Transliterasi ialah pemindahalihan tulisan Arab ke dalam tulisan Indonesia (Latin), bukan terjemahan Bahasa Arab ke dalam Bahasa Indonesia. Termasuk dalam kategori ini ialah nama Arab dari Bangsa Arab. Sedangkan nama Arab dari bangsa selain Arab ditulis sebagaimana ejaan bahasa nasionalnya, atau sebagaimana yang tertulis dalam buku yang menjadi rujukan. Penulisan judul buku dalam footnote maupun daftar pustaka, tetap menggunakan ketentuan transliterasi. Transliterasi yang digunakan Pascasarjana UIN Maulana Malik Ibrahim Malang merujuk pada Surat Keputusan Bersama Menteri Agama RI dan Menteri Pendidikan dan Kebudayaan RI Nomor 158/1987 dan 0543b/U/ 1987, tanggal 22 Januari 1988.

B. Konsonan

أ	=	Tidak dilambangkan	ض	=	ḍ
ب	=	B	ط	=	ṭ
ت	=	T	ظ	=	ẓ
ث	=	ṯ	ع	=	‘ (koma menghadap ke atas)
ج	=	J	غ	=	G
ح	=	ḥ	ف	=	F
خ	=	Kh	ق	=	Q
د	=	D	ك	=	K
ذ	=	Ẓ	ل	=	L
ر	=	R	م	=	M

ز	=	Z	ن	=	N
س	=	S	و	=	W
ش	=	Sy	ه	=	H
ص	=	ṣ	ي	=	Y

Hamzah (ء) yang sering dilambangkan dengan alif, apabila terletak di awal kata maka dalam transliterasinya mengikuti vokalnya, tidak dilambangkan, namun apabila terletak di tengah atau akhir kata, maka dilambangkan dengan tanda koma di atas (’), berbalik dengan koma (,) untuk pengganti lambing “ع”.

C. Vokal, panjang, dan Diftong

Setiap penulisan Bahasa Arab dalam bentuk tulisan latin vokal *fathah* ditulis dengan “a”, *kasrah* dengan “i”, *ḍammah* dengan “u”, sedangkan bacaan panjang masing-masing ditulis dengan cara berikut:

Vokal Pendek		Vokal panjang		Diftong	
أ	A	آ	Ā	أى -	Ay
إ	I	إي	Ī	أو -	Aw
أ	U	أو	Ū	أب	Ba’

Vokal (a) panjang ā Misalnya قال menjadi qāla

Vokal (i) panjang ī Misalnya قيل menjadi qīla

Vokal (u) Panjang ū Misalnya دوان menjadi dūna

Khusus untuk bacaan ya' nisbat, maka ditulis dengan "i". Adapun suara diftong, wawu dan ya' setelah *fathah* ditulis dengan "aw" dan "ay". Perhatikan contoh berikut:

Diftong (aw)	= و	Misalnya	قول	menjadi qawlun
Diftong (ay)	= ي	Misalnya	خير	menjadi khayrun

Bunyi hidup (harakah) huruf konsonan akhir pada sebuah kata tidak dinyatakan dalam transliterasi. Transliterasi hanya berlaku pada huruf konsonan akhir tersebut. Sedangkan bunyi (hidup) huruf akhir tersebut tidak boleh ditransliterasikan. Dengan demikian maka kaidah gramatika Arab tidak berlaku untuk kata, ungkapan atau kalimat yang dinyatakan dalam bentuk transliterasi latin, seperti:

Khawāriq al-‘ādah, bukan khawāriqu al-‘ādati, bukan khawāriqul-‘ādat;
Inna al-dīn ‘inda Allāh al-Īslām, bukan Inna al-dīna ‘inda Allāhi al-Īslāmu;
bukan Innad dīna ‘indalAllāhil-Īslamu dan seterusnya.

D. Ta' Marbūṭah (ة)

Ta' marbūṭah ditransliterasikan dengan "t" jika berada di tengah kalimat. Tetapi apabila *Ta' marbūṭah* tersebut berada di akhir kalimat, maka ditransliterasikan dengan menggunakan "h" misalnya الرسالة للمدرسة menjadi *al-risalat li al-mudarrisah*, atau apabila berada di tengah-tengah kalimat yang terdiri Pedoman Penulisan Karya Ilmiah Pascasarjana UIN Maulana Malik Ibrahim Malang Tahun 2020 dari susunan *muḍāf* dan *muḍāf ilayh*, maka

ditransliterasikan dengan menggunakan *t* yang disambungkan dengan kalimat berikutnya, misalnya في رحمة هلا menjadi *fī raḥmatillāh*. Contoh lain:

Sunnah sayyi'ah, nazrah 'āmmah, al-kutub al-muqaddasah, al-ḥādīš al-mawḍū'ah, al-maktabah al-miṣrīyah, al-siyāsah al-syar'īyah dan seterusnya.

Silsilat al-Aḥādīš al-Šāḥīḥah, Tuḥfat al-Ṭullāb, I'ānat al-Ṭālibīn, Nihāyat al-uṣūl, Gāyat al-Wuṣūl, dan seterusnya.

Maṭba'at al-Amānah, Maṭba'at al-'Āšimah, Maṭba'at al-Istiqāmah, dan seterusnya.

E. Kata Sandang dan Lafaz al-Jalālah

Kata sandang berupa “al” (ال) (ditulis dengan huruf kecil, kecuali terletak di awal kalimat, sedangkan “al” dalam lafaz al-jalālah yang berada di tengah-tengah kalimat yang disandarkan (*izāfah*) maka dihilangkan. Contoh:

1. Al-Imām al-Bukhārī mengatakan ...
2. Al-Bukhārī dalam muqaddimah kitabnya menjelaskan ...
3. *Māsyā' Allāh kāna wa mā lam yasya' lam yakun.*
4. *Billāh 'azza wa jalla.*

F. Nama dan Kata Arab Terindonesiakan

Pada prinsipnya setiap kata yang berasal dari Bahasa Arab harus ditulis dengan menggunakan sistem transliterasi. Apabila kata tersebut merupakan nama Arab dari orang Indonesia atau Bahasa Arab yang sudah terindonesiakan, tidak perlu ditulis dengan menggunakan sistem transliterasi. Contoh:

“...Abdurrahman Wahid, mantan Presiden RI keempat, dan Amin Rais, mantan Ketua MPR pada masa yang sama, telah melakukan kesepakatan untuk menghapuskan nepotisme, kolusi dan korupsi dari muka bumi Indonesia, dengan salah satu caranya melalui pengintesian salat di berbagai kantor pemerintahan, namun ...”

Perhatikan penulisan nama “Abdurrahman Wahid,” “Amin Rais” dan kata “salat” ditulis dengan menggunakan tata cara penulisan Bahasa Indonesia yang disesuaikan dengan penulisan namanya. Kata-kata tersebut sekalipun berasal dari Bahasa Arab, namun ia berupa nama dari orang Indonesia dan terindonesiakan, untuk itu **tidak ditulis** dengan cara “Abd al-Rahmān Waḥīd,” “Amīn Raīs,” dan tidak ditulis dengan “ṣalāt.”

BAB 1

PENDAHULUAN

A. Latar Belakang Masalah

Problematika perempuan adalah salah satu materi kajian hadis yang kontroversial dan kompleks. Kebanyakan asumsi masyarakat mengenai kedudukan perempuan berbeda dengan realitas yang dituntun dalam ajaran Islam. Sejarah telah mencatat bahwa baik al-Qur'an maupun hadis memberikan perhatian yang lebih terhadap perempuan dibanding dengan masa pra Islam. Dalam masalah prestasi ibadah, tanggung jawab dan dalam mendapatkan hak-hak mereka dalam kehidupan, al-Qur'an menempatkan kesejajaran martabat antara laki-laki dan perempuan.¹ Hal ini juga di dapatkan dalam beberapa hadis, dimana Nabi saw menggambarkan bahwa perempuan sebagai tokoh penentu kelangsungan suatu bangsa, selain itu perempuan juga sebagai mitra dalam meraih prestasi dunia dan akhirat. Akan tetapi, disisi lain ditemukan juga beberapa hadis yang secara tersurat (tekstual) terkesan melecehkan, membenci dan meminggirkan perempuan² sehingga hal tersebut terkesan bertentangan, terlebih hadis-hadis tersebut memiliki kualitas terbaik dan terdapat dalam kitab shahih.³

Adanya ketimpangan gender dan konservatisme tidak dapat terlepas dari model interpretasi teks-teks agama (al-Qur'an dan Hadis) yang cenderung tidak

¹ Hal ini dijelaskan dalam Qs. al-Nisa (4): 124, Qs. al-Nahl (16): 97, Qs. al-Hujurat (49) : 3 lihat lebih lengkap di Abd. Halim K, "Konsep Gender Dalam Al-Qur'an (Kajian Tafsir Tentang Gender Dalam QS. Ali-Imran (3): 36," *Jurnal Al-Maiyyah* 7, no. 1 (2014): 1–16.

² Fatimah Mernissi adalah seorang tokoh feminis yang mempopulerkan adanya hadis misogini yang selanjutnya memotivasi kaum feminis lain seperti Aminah Wadud, Ashgar Ali Engineer, Riffat Hassan, Mansour Fakih dan lain-lain.

³ Yupi Agustiani and Teti Ratnasih, "Kualitas Dan Interpretasi Hadis Tentang Mosigini: Studi Takhrij Dan Syarah," *Jurnal Riset Agama* 2, no. 2 (n.d.): 1–12, <https://doi.org/https://doi.org/10.15575/jra.v2i3.18057>.

holistik, parsial dan tidak menyeluruh. Konsekuensinya, muncul peminggiran dan diskriminasi terhadap perempuan, baik secara individual maupun kolektif. Asumsi tersebut dikuatkan oleh beberapa riwayat seperti; perempuan sebagai mayoritas penghuni neraka, kewajiban keluar rumah dengan mahram , penciptaan perempuan dari tulang rusuk laki-laki yang bengkok hingga pelaknatan bagi istri yang enggan melayani suami.⁴ Bentuk diskriminasi terhadap perempuan tersebut tidak saja disebabkan oleh penafsiran teks keagamaan, akan tetapi budaya patriarkal serta konstruksi sosial masyarakat yang terbentuk dari kultur juga berperan dalam memarginalkan perempuan.⁵ Sementara itu, agama sering kali dijadikan alasan validitas atas berbagai klaim yang diusung dan menjadi sebuah fenomena global.⁶

Dalam memahami hadis misoginis terdapat perbedaan antara kelompok yang memahaminya secara progresif dan kelompok yang memahaminya secara konservatif.⁷ Ironisnya, menurut Asma Barlas walaupun hanya terdapat sekitar 6 hadis misoginis yang termasuk dalam kategori *Shahih* , enam hadis inilah yang sering digunakan sebagai senjata untuk menentang kesetaraan gender dan

⁴ Yulmitra Handayani and Mukhammad Nur Hadi, “Interpretasi Progresif Hadis-Hadis Bertema Perempuan; Studi Aplikasi Teori Qiraah Mubadalah,” *Humanisma; Jurnal of Gender Studies* 4, no. 2 (2020): 158, <https://doi.org/https://creativecommons.org/licenses/by-sa/4.0/>.

⁵ Lukman Hakim, “Corak Feminisme Post-Modernis Dalam Penafsiran Abdul Kodir,” *Jurnal Studi Ilmu-Ilmu Al-Qur’an Dan Hadis* 21, no. 1 (n.d.): 233.

⁶ Handayani and Nur Hadi, “Interpretasi Progresif Hadis-Hadis Bertema Perempuan; Studi Aplikasi Teori Qiraah Mubadalah.”158.

⁷ Wazna Ruhama, “KAJIAN HADIS-HADIS ‘MISOGINI’ DALAM KESARJANAAN ISLAM KONTEMPORER DI INDONESIA” (UIN Sunan Kalijaga, 2021). 34

mengabaikan hadis shahih positif lainnya.⁸ Sehingga hal tersebut memicu ketegangan terutama antara kelompok feminis⁹ dan konservatif.¹⁰

Sebagian kelompok progresif mengatakan bahwa hadis misoginis yang menjadi sumber penataan kehidupan menjadi dasar dari adanya ketimpangan relasi gender.¹¹ Nasaruddin Umar mengatakan hadis-hadis tersebut perlu untuk dikaji ulang supaya mengasihkan konsep-konsep keilmuan terkhusus ilmu sosial keagamaan yang tidak hanya mengukuhkan otoritas laki-laki akan tetapi juga berkeadilan gender.¹² Penerimaan hadis misoginis oleh banyak umat Islam menjadikan hal tersebut sebagai perspektif budaya yang berdampak pada hubungan gender, dimana hal ini memengaruhi pada aspek teologis, moral dan sosial baik dalam ranah psikologi, sosiologi, ekonomi, politik dan budaya. Selain itu juga memberikan patronasi atas determinasi lembaga fatwa yang lebih berpihak pada otoritas laki-laki.¹³

Sejarah mencatat, syarah hadis memiliki peranan penting dalam memaparkan makna hadis dari perspektif historis terlebih hadis-hadis yang belum

⁸ Asma Barlas, *Believing Woman in Islam; Unreading Patriarchal Interpretation of the Qur'an* (United States of America: University of Texas, Austin, 2002).46

⁹ Menurut kelompok feminis ada tiga faktor yang menyebabkan munculnya hadis-hadis misoginis; *pertama* adanya kebohongan yang mengatas namakan Nabi saw, baik disengaja ataupun tidak, seperti hadis “ Tidak akan beruntung suatu kaum yang dipimpin oleh seorang perempuan”, *kedua*, tidak adanya pemahaman secara filosofis terhadap suatu hadis dengan mengabaikan sisi kontekstualnya. Seperti hadis “ tidak akan beruntung suatu kaum, yang dipimpin oleh seorang perempuan” , *ketiga* tidak adanya pemahaman secara komprehensif dari rawi hadis terhadap suatu hadis akan tetapi mereka tetap menyampaikannya. Seperti yang terdapat dalam hadis “perempuan pembawa sial” Zikri Darussamin, “Kontroversi Hadis Misoginis,” *AL-Fikra; Jurnal Ilmiah Keislaman* 9, no. 1 (2010): 9.

¹⁰ Ruhama, “KAJIAN HADIS-HADIS ‘MISOGINI’ DALAM KESARJANAAN ISLAM KONTEMPORER DI INDONESIA.”

¹¹ Ruhama.

¹² Nasaruddin Umar dalam Pengantar, *Perempuan Di Lembaran Suci; Kritik Atas Hadis-Hadis Shahih* (Jakarta: Transpustaka, 2013).

¹³ Ruhama, “KAJIAN HADIS-HADIS ‘MISOGINI’ DALAM KESARJANAAN ISLAM KONTEMPORER DI INDONESIA.”4

secara menyeluruh dijelaskan pada era Nabi saw. Disamping itu, keberadaan syarah hadis juga melahirkan beragam metodologi dalam menafsirkan hadis Nabi dari berbagai perspektif selaras dengan sosio-historis dan sosio-kultural yang berkembang kala itu. Para pensyarah hadis dalam hal ini ada yang cenderung menginterpretasikan hadis secara tekstualis dan ada juga yang cenderung kontekstualis. Realitas dualisme kedua pendekatan dalam memahami hadis tersebut bukan merupakan hal yang baru di era kontemporer ini, bahkan sejak masa Nabi saw , tekstualisasi dan kontekstualisasi sudah dilakukan oleh sahabat Nabi.¹⁴

Kitab *al-Taudhih li Syarh Jami' al-Shahih* merupakan salah satu kitab induk yang dijadikan rujukan ulama-ulama semasa atau setelah Ibn al-Mulaqqin. Selain itu melalui syarah ini, kitab bisa mengetahui aspek-aspek yang tidak tercantum dalam kitab-kitab syarah Bukhari yang lain, baik dikarenakan syarah tersebut berbentuk tulisan tangan maupun karena hilang. Hal lain yang menjadikan kitab syarah ini menjadi layak untuk diteliti adalah keanekaragaman ilmu yang dikutip oleh pengarang kitab yang tidak hanya menitikberatkan pada ilmu hadis akan tetapi juga ilmu-ilmu lain seperti fiqih, asbabul wurud, jarh wa ta'dil dan lain-lain. Beberapa hal tersebut menjadikan kitab syarah Ibn al-Mulaqqin layak untuk dijadikan objek penelitian.¹⁵

Agen narasi tekstualis menganggap bahwa hukum Islam bersifat abadi dan tidak dapat dihubungkan oleh perubahan sosial yang berlaku, akan tetapi

¹⁴ Fiki Khairul Mala, "Kontribusi Ibn 'Abd Al-Barr(463 H.) Terhadap Pensyarah Hadis; Studi Atas Kitab Al-Tamhid Lima Fi Al-Muwatta Min Al-Ma'ani Wa Al-Asanid" (UIN Syarif Hidayatullah Jakarta, 2020).

¹⁵ Ahmad bin Jabir al-Syamrani, "Al-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih (Min Awwal Al-Kitab Al-Isti'zan Ila Akhir Al-Kitab Al-Da'wat" (Ummul Qura- Saudi, n.d.).

sebaliknya, kelompok kontekstualis menyatakan bahwa teks bisa beradaptasi dengan perubahan sosial yang sedang terjadi di masyarakat, tentunya dengan melihat berbagai pertimbangan, seperti kemaslahatan umat, adanya fleksibilitas dalam praktek, juga penegasan terhadap konsep ijtihadnya. Perbedaan yang terdapat antara pemahaman tekstual dengan kontekstual adalah pada sisi analisis teks nya.¹⁶

M. Syuhudi Ismail merupakan seorang mubaligh, tokoh masyarakat dan ulama yang memiliki penguasaan intelektual yang kuat. Dedikasi Syuhudi Ismail dalam bidang hadis khususnya di Indonesia sudah tidak diragukan lagi. Hal ini dibuktikan dengan pemikirannya dalam bidang hadis yang dikembangkan dalam berbagai buku, artikel, makalah yang ditulis baik melalui media local maupun nasional. Terdapat kurang lebih 164 judul karya ilmiah yang dihasilkannya yang membuktikan kecakapan intelektual Syuhudi Ismail. Penggunaan pemikiran M. Syuhudi Ismail dalam memahami hadis yaitu dengan cara pemahaman teks dan konteks dalam penelitian ini dianggap sangat tepat. Hal ini dikarenakan Syuhudi Ismail merupakan salah satu ilmuwan Indonesia yang diakui oleh pemerintahan Indonesia sebagai ulama yang memiliki ciri-ciri ilmuwan yang professional, prolific dan ensiklopedik. Selain itu Syuhudi Ismail juga dianugerahi gelar guru besar (professor) dalam bidang hadis dan ilmu hadis pada 26 Maret 1994, bahkan ia juga menjadi ketua Tim penyusun Kurikulum Ulumul Hadis I-IX untuk IAIN se-Indonesia di Cimahi pada tahun 1993.¹⁷

¹⁶ Mala, "Kontribusi Ibn 'Abd Al-Barr(463 H.) Terhadap Pensyarahhan Hadis; Studi Atas Kitab Al-Tamhid Lima Fi Al-Muwatta Min Al-Ma'ani Wa Al-Asanid."

¹⁷ Fithriyadi Ilyas, "MUHAMMAD SYUHUDI ISMAIL (1943-1995); TOKOH HADIS PROLIFIK, ENSKLOPEDIK DAN IJTIHAD," *Jurnal Ilmiah Islam Futura* 17, no. 1 (2017).

M. Syuhudi Ismail memahami sebuah hadis tidak hanya dari segi teks saja, akan tetapi juga mempertimbangkan konteks yang bersangkutan dengan hadis. Kategori bentuk *matan* hadis menurut Syuhudi Ismail diantaranya, jawami' al-kalim (ungkapan singkat dan padat makna), tamsil (perumpamaan), analogi (qiyasi), bahasa simbolik (ramzi) dan dialog. Dari setiap kategori tersebut, ada yang dapat dipahami secara kontekstual atau tekstual. Metode kontekstualisasi Syuhudi Ismail ini sama dengan yang dirumuskan oleh para *muhaddisin* zaman dahulu, seperti metode syarah hadis Ibnu Mulaqqin (W: 804 M) dalam kitab *at-Taudhuh li Syarh al-Jami' al-Shahih*, hanya saja tolak ukur dalam memahami hadis para *muhaddisin* belum terumus secara masif.¹⁸ Adanya hadis-hadis yang berkaitan dengan perempuan bisa dipahami misoginis jika dibaca melalui sisi tekstual hadis saja, sementara kondisi sosial perempuan yang mempengaruhi pemahaman terhadap hadis tidak statis dan terus berkembang.¹⁹ Oleh sebab itu hemat penulis, *fiqh al-hadist* Syuhudi Ismail dianggap perlu untuk dikaji dalam penelitian ini, sehingga diharapkan dengan menggunakan *fiqh al-hadist* M. Syuhudi Ismail, akan melahirkan pemahaman hadis yang proporsional, yaitu memahami hadis dari sisi teks dan konteks.

Dalam kitab *al-Taudhuh li Syarh Jāmi' al-Shahih* terdapat enam kelompok hadis yang terkesan misoginis, hal ini senada dengan pendapat dari Riffat Hassan dan Fatimah Mernisi serta Ahmad Fudhaili. Namun dalam penelitian ini penulis akan membahas lima dari enam hadis diatas, diantaranya ; *pertama*,

¹⁸ Hasan Su'aidi, "Hermenutika Hadis Syuhudi Ismail," *Religia* 20, no. 1 (2017): 1–16, <http://e-journal.stain-pekalongan.ac.id/index.php/Religia>.

¹⁹ S. Dasrul Puyu, "Kritik Dan Analisis Hadis-Hadis Yang Diklaim Misoginis Upaya Meluruskan Pemahaman Hadis Yang Bias Gender" (UIN Alauddin Makassar, 2012). 13.

mayoritas penghuni neraka adalah perempuan²⁰; *kedua*, perempuan adalah pembawa sial²¹; *ketiga*, perempuan menjadi sebab terputusnya shalat²²; *keempat*, kepemimpinan perempuan tidak mendatangkan kesejahteraan²³; *kelima*, penciptaan perempuan dari tulang rusuk yang bengkok.²⁴

B. Fokus Penelitian

Fokus Penelitian ini dirumuskan sebagai berikut:

1. Bagaimana metode syarah hadis yang dilakukan Ibnu Mulaqqin (804 H) dalam kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*?
2. Bagaimana interpretasi Ibnu Mulaqqin (804 H) terhadap hadis misoginis dalam kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih* ?
3. Bagaimana analisis interpretasi hadis-hadis misoginis dalam kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih* dengan pendekatan kontekstual perspektif M. Syuhudi Ismail?

C. Tujuan Penelitian

Adapun tujuan dari penelitian ini adalah ;

1. Untuk menganalisis metode syarah hadis yang dilakukan Ibnu Mulaqqin (804 H) dalam kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*
2. Untuk menganalisis interpretasi Ibnu Mulaqqin (804 H) terhadap hadis misoginis dalam kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*

²⁰ Ibnu Mulaqqin Sirojuddin Abu Hafs Umar bin 'Ali bin Ahmad al-Syafi'i al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih* (Damaskus- Suria: Dar al-Nawadhir, 2008). No hadis 304.

²¹ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. No hadis 2858. H 515

²² al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. No hadis 514, H 75.

²³ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. No hadis 4425. H 610.

²⁴ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. No hadis 3331, H. 274. H. 286. JUZ 19.

3. Untuk menganalisis reinterpretasi hadis-hadis misoginis dalam kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih* dengan pendekatan kontekstual perspektif M. Syuhudi Ismail

D. Manfaat Penelitian

Berdasarkan tujuan penelitian diatas, maka manfaat yang ingin dicapai dalam penelitian adalah ;

1. Manfaat teoritis ;
 1. Penelitian ini ingin menunjukkan eksistensi dinamika pemahaman hadis dari ulama hadis terdahulu yang menjadi kontribusi terhadap pemahaman hadis ulama kontemporer yang dalam hal ini menekankan kepada teori kontekstualisasi hadis.
 2. Menjadi sumbangsih dalam khazanah studi Islam khususnya dalam bidang hadis untuk memahami hadis tidak hanya dari sisi tekstualnya saja akan tetapi beriringan dengan kajian kontekstualnya, sehingga akan menjadi penghubung antara kitab syarah hadis dengan pemikiran seorang ulama dalam menanggapi kontekstualisasi hukum yang tumbuh di masyarakat.
2. Manfaat praktis ;
 - a. Penelitian ini diharapkan akan memberikan pengetahuan, pemahaman dan mengubah perilaku masyarakat mengenai kesetaraan gender dan tidak lagi menjadikan agama sebagai alat validitas atas pendiskriminasian perempuan dalam ranah sosial.

E. Penelitian Terdahulu dan Orisinalitas Penelitian

Penelitian sebelumnya yang membahas tentang reinterpretasi hadis-hadis bertema misoginis sudah banyak ditemukan dalam tesis, disertasi maupun jurnal bereputasi. Akan tetapi penelitian yang secara khusus membahas hadis-hadis misoginis dalam kitab *al-Taudhih Li Syarh al-Jami' al-Shahih* perspektif M. Syuhudi Ismail sejauh ini belum ada yang meneliti. Untuk menjamin keorisinalitas penelitian ini, maka dalam hal ini penulis hadirkan beberapa penelitian sebelumnya yang berkaitan dengan tema penelitian diantaranya adalah;

Pertama, disertasi yang ditulis oleh Ruhama Wazna dengan judul Kajian Hadis-Hadis Misoginis Dalam Kesarjanaan Islam Kontemporer Di Indonesia.²⁵ Metode yang diaplikasikan dalam penelitian tersebut adalah kualitatif dengan jenis penelitian sejarah kontemporer dan menggunakan pendekatan *The history of idea* (sejarah intelektual). Hasil penelitian tersebut adalah (1) ada peningkatan pemahaman kesarjanaan Indonesia dalam aspek sejarah pengkajian perempuan di Indonesia, maupun aspek objek dan metodologi dan juga gagasan. (2) adanya kecenderungan pada tiap-tiap agen narasi baik konserfatif maupun progresif dalam memahami hadis misoginis. (3) penyebaran gagasan mengenai reinterpretasi hadis misoginis dalam ranah lembaga pendidikan dan ormas-ormas Islam terencana dan terukur, baik melalui media interpersonal, konvensional dan media baru.

Perbedaan pada *research* terdahulu dengan yang diteliti oleh penulis terletak pada teori yang digunakan. Penelitian terdahulu menggunakan teori *the*

²⁵ Ruhama, "KAJIAN HADIS-HADIS 'MISOGINI' DALAM KESARJANAAN ISLAM KONTEMPORER DI INDONESIA."(Disertasi)

history of idea (sejarah intelektual) sedangkan penelitian ini menggunakan teori *fiqh al-hadis* M. Syuhudi Ismail. Selain itu perbedaan juga terdapat pada fokus kajian. Pada penelitian terdahulu terfokus pada kajian misoginis kesarjanaan Muslim kontemporer di Indonesia sedangkan pada penelitian ini terfokus pada studi kitab al-Taudhih Li Syarh al-Jami' al-Shahih. Persamaan antara kedua penelitian ini adalah pada objek penelitian yaitu hadis misoginis dan metode yang digunakan yaitu kualitatif.

Kedua, penelitian oleh Umi Aflaha dengan judul 'Kajian Hadis Dalam Ormas-Ormas Islam di Indonesia (Analisa Pemahaman NU dan Muhammadiyah Terhadap Hadis-Hadis Misoginis).²⁶ Metode yang digunakan adalah kualitatif dengan jenis penelitian kepustakaan (*library research*) serta menggunakan teori hermeneutik dan sosiologis. Hasil dari penelitian tersebut adalah terdapat perbedaan disetiap ormas baik NU maupun Muhammadiyah dalam memahami hadis misoginis. Ada yang menafsirkan ulang hadis misoginis ada pula yang menggunakan syarah ulama terdahulu dalam memahami hadis misoginis, sehingga berimplikasi terhadap perubahan sikap dan perilaku sosial terhadap hubungan antara laki-laki dan perempuan.

Perbedaan penelitian diatas dengan penelitian penulis adalah penelitian tersebut menggunakan teori hermeneutik dan sosiologis. Sedangkan penulis menggunakan teori *fiqh al-hadis* Syuhudi Ismail. Selain itu juga terdapat pada fokus penelitian, dimana penelitian tersebut terfokus pada kajian hadis misoginis dalam pemahaman NU dan Muhammadiyah sedangkan penelitian yang akan

²⁶ Umi Aflaha, Tesis Magister "Kajian Hadis Dalam Ormas-Ormas Islam Di Indonesia (Analisa Pemahaman NU Dan Muhammadiyah Terhadap Hadis-Hadis Misoginis)" (UIN Sunan Kalijaga, 2011).

penulis kaji terfokus pada hadis misoginis dalam kitab *at-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. Adapun kesamaan dari kedua penelitian adalah pada metode yaitu kualitatif dengan jenis penelitian kepustakaan dan tema besar penelitian yaitu sama-sama meneliti hadis misoginis.

Ketiga, disertasi yang dikaji oleh Dasrul S. Puyu dengan judul ‘ Kritik dan Analisis Hadis-Hadis yang Diklaim Misogini (Upaya Meluruskan Pemahaman Hadis Yang Bias Gender)’.²⁷ Metode yang digunakan dalam penelitian ini adalah kualitatif dengan menggunakan teori kritik sanad dan matan serta merupakan penelitian kepustakaan (*library research*). Hasil penelitian menyimpulkan bahwa hadis-hadis yang diklaim misogini adalah hadis yang secara tekstual berisi larangan Nabi yang kesannya meminggirkan perempuan. Klaim misogini tersebut tergantung pada masalah dan isu yang sedang berkembang yang kemudian di pahami misogini oleh golongan tertentu. Kualitas hadis-hadis tersebut kebanyakan ahad, 2 hadis masyhur dan 4 hadis mutawattir. Kesalahan paradigma dalam memahami hadis menjadi akar munculnya klaim misogini.

Perbedaan penelitian diatas dengan penelitian penulis adalah pada teori dan cakupan kajian. Penelitian diatas menggunakan teori kritik sanad dan matan sedangkan penulis akan menggunakan di *fiqh al-hadis* Syuhudi Ismail dengan cakupan kajian yang lebih khusus yaitu studi atas kitab *at-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. Persamaan kedua penelitian adalah pada metode yaitu kualitatif dan tema kajian yaitu sama-sama mengkaji hadis-hadis misoginis.

²⁷ Puyu, (Disertasi)“Kritik Dan Analisis Hadis-Hadis Yang Diklaim Misoginis Upaya Meluruskan Pemahaman Hadis Yang Bias Gender).”

Keempat, penelitian oleh Yulmitra Handayani dan Mukhammad Nur Hadi dengan judul ‘ Interpretasi Progresif Hadis-Hadis Tema Perempuan: Studi Aplikasi Teori Qira’ah Mubadalah’.²⁸ Metode yang digunakan adalah kualitatif dengan menggunakan teori qira’ah mubadalah. Hasil penelitian menyimpulkan qira’ah mubadalah merupakan teori interpretasi progresif yang bertumpu pada dua aspek; nilai universal Islam dan gagasan substansial sebuah teks. Memadukan antara keduanya menghasilkan pemahaman yang mengusung nilai kesetaraan secara holistic.

Perbedaan kedua penelitian adalah pada teori yang digunakan, penelitian diatas menggunakan teori qira’ah mubadalah dengan cakupan pembahasan yang lebih luas sedangkan penulis menggunakan teori *fiqh al-hadits* Syuhudi Ismail dengan fokus kajian yang lebih khusus kepada kitab at-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih. Kesamaan antara kedua nya terletak pada metode dan objek yang dikaji yaitu sama-sama mengkaji hadis yang bertema perempuan.

Kelima, Penelitian oleh Muhammad Muhtador dengan judul ‘ Analisis Gender: Membaca Perempuan Dalam Hadis Misoginis (Usaha Kontekstualisasi Nilai Kemanusiaan).²⁹ Metode yang digunakan adalah kualitatif dengan menggunakan teori Gender. Hasil penelitian membuktikan bahwa relasi gender dalam hadis misoginis merupakan sebuah upaya reinterpretasi menggunakan perspektif gender dengan lebih menonjolkan ideal-moral dalam memahami hadis-hadis Nabi. Perbedaan antara kedua penelitian adalah pada teori yang digunakan.

²⁸ Handayani and Nur Hadi, “Interpretasi Progresif Hadis-Hadis Bertema Perempuan; Studi Aplikasi Teori Qiraah Mubadalah.”

²⁹ Muhammad Muhtador, “Analisis Gender: Membaca Perempuan Dalam Hadis Misoginis (Usaha Kontekstualisasi Nilai Kemanusiaan),” *Buana Gender* 2, no. 1 (2017): 1–14.

Pada penelitian diatas menggunakan teori gender dengan fokus kajian yang lebih luas sedangkan penulis menggunakan teori *fiqh al-hadits* Syuhudi Ismail dengan fokus kajian yang lebih khusus. Kesamaan antara keduanya adalah pada metode yaitu kualitatif dan objek yang dikaji yaitu hadis misogynis.

Ke-enam, penelitian oleh Mu'min dengan judul ' Study Syarah Al-Bukhari : At-Taudhih Li Syarhi Al-Jami' Ash-Shahih Ibn Mulaqqin. ³⁰ Metode yang digunakan dalam penelitian tersebut adalah penelitian kualitatif dengan jenis penelitian kepustakaan serta menggunakan pendekatan sejarah. Hasil penelitian menunjukkan kitab syarah hadis Ibnu Mulaqqin merupakan syarah shahih al-Bukhari yang dikarang selama 22 tahun serta mengandung banyak informasi di dalamnya , selain itu juga kaya dengan berbagai pendekatan dan disiplin ilmu.

Perbedaan dengan penelitian ini adalah pada fokus kajian, pada penelitian tersebut fokus kajian terletak pada analisis kitab syarah Ibnu Mulaqqin, sedangkan pada penelitian ini kitab tersebut digunakan sebagai sumber dalam mencari hadis-hadis yang bertema misogynis. Selain itu penggunaan teori *fiqh al-hadits* juga tidak terdapat pada penelitian terdahulu. Kesamaan kedua penelitian ini adalah pada metode yaitu kualitatif dengan jenis penelitian kepustakaan serta objek yang dikaji yaitu kitab *al-Taudhih Li Syarhi Al-Jami' Ash-Shahih li Ibn Mulaqqin*.

Ketujuh, penelitian oleh Fadhilah IS dengan judul ' Analisis Hadis-Hadis Misoginis Sosialistis dalam Kitab SUNan at-Tirmidzi (Kajian Sanad dan Matan)'.³¹ Metode yang digunakan dalam penelitian tersebut adalah kualitatif

³⁰ Mu'min, "Study Syarah Al-Bukhari: At-Taudhih Li Syarhi Al-Jami' Ash-Shahih Ibn Mulaqqin," *Diroyah; Jurnal Ilmu Hadis* 3, no. 1 (2018).

³¹ Fadhilah IS, "Analisis Hadis-Hadis Misoginis Sosialistis Dalam Kitab SUNan at-Tirmidzi (Kajian Sanad Dan Matan)" (UIN Medan, 2018).

dengan jenis penelitian kepustakaan. Hasil dari penelitian tersebut adalah hadis-hadis yang diklaim misoginis sesungguhnya mengandung pesan untuk perempuan agar berhati-hati dalam bersikap, dan bukanlah termasuk hadis misoginis seperti yang banyak dipahami. Perbedaan penelitian ini dengan penelitian diatas adalah pada teori, pada penelitian diatas yang digunakan adalah kritik matan dan sanad secara umum, sedangkan penelitian penulis menggunakan *fiqh al-hadits* M. Syuhudi Ismail. Selain itu, objek kajian dalam penelitian tersebut adalah hadis-hadis misoginis dalam kitab sunan al-Tirmidzi, sedangkan penulis akan mengkaji hadis-hadis misoginis dalam kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. Kesamaan kedua penelitian ini terdapat pada tema penelitian yaitu hadis-hadis misoginis.

Kedelapan, penelitian oleh Taufan Anggoro dengan judul Analisis Pemikiran M. Syuhudi Ismail dalam Memahami Hadis.³² Metode yang digunakan adalah kualitatif dengan jenis penelitian kepustakaan. Hasil dari penelitian adalah pemikiran M. Syuhudi Ismail telah menunjukkan adanya pemikiran hermenutika modern yang dalam hal ini tak lepas dari pengaruh pemikiran tokoh-tokoh intelektual dan ulama hadis seperti Fazlurrahman, Imam al-Qarafi dan Syah Waliyyullah ad-Dahlawi. Perbedaan dari penelitian penulis, pada penelitian penulis fokus kajian penelitian ini yaitu *fiqh al-hadits* M. Syuhudi Ismail digunakan sebagai teori dalam penelitian. Adapun kesamaan antara keduanya adalah pada kajian pemahaman hadis M. Syuhudi Ismail.

³² Taufan Anggoro, "Analisis Pemikiran Muhammad Syuhudi Ismail Dalam Memahami Hadis," *Diroyah; Jurnal Ilmu Hadis* 3, no. 2 (n.d.): 4, <https://doi.org/https://doi.org/10.15575/diroyah.v3i2.4517>.

Kesembilan, Ghufron Hamzah dengan judul penelitian ‘ Reinterpretasi Hadis Larangan Perempuan Berpergian Tanpa Mahram dan Larangan Melukis (Pendekatan Sosio-Historis dan Antropologis) ’.³³ Metode yang digunakan adalah kualitatif deskriptif dengan analisis konten perspektif pendekatan sosio-historis dan antropologis serta jenis penelitian studi pustaka. Hasil penelitian menyebutkan bahwa hadis larangan bepergian bagi perempuan tanpa mahram harus dilihat dari segi konteks nya, begitu pula pada hadis larangan melukis makhluk bernyawa yang dalam hal ini dikategorikan dalam konsep ushul fiqh sebagai *sad al-dzari’ah* atau merupakan langkah antisipatif untuk menghindari kerusakan. Perbedaan keduanya terletak pada objek kajian yaitu hadis yang diteliti. Sedangkan kesamaan antara keduanya sama-sama mengkaji tentang reinterpretasi hadis misoginis.

Kesepuluh, Hasan Su’aidi dengan judul Hermeneutika Hadis Syuhudi Ismail.³⁴ Metode yang digunakan dalam penelitian tersebut adalah kualitatif dengan jenis penelitian studi pustaka. Hasil penelitian tersebut adalah bahwa pemahaman hadis yang dirumuskan oleh Syuhudi Ismail dalam mengkaji hadis berkaitan dengan teori hermeneutic baik yang dikembangkan oleh Gadamer maupun Schleiermacher. Perbedaan antara kedua penelitian tersebut adalah pada fokus kajian. Penelitian penulis terfokus pada kajian hadis misoginis yang ada dalam karya Ibnu Mulaqqin dan menjadikan teori *fiqh al-hadits* Syuhudi Ismail sebagai pisau analisis. Sedangkan penelitian ini menjadikan pemahaman hadis

³³ Ghufron Hamzah, “Reinterpretasi Hadis Larangan Perempuan Tanpa Mahram Dan Larangan Melukis (Pendekatan Sosio-Historis Dan Antropologis),” *JAZNA (Jurnal for Aswaja Studies* 1, no. 1 (2021).

³⁴ Su’aidi, “Hermenutika Hadis Syuhudi Ismail.”

Syuhudi Ismail sebagai fokus kajian. Persamaan kedua penelitian sama-sama mengkaji pemahaman hadis Syuhudi Ismail.

Tabel 1.1 Orisinalitas Penelitian

No	Nama Peneliti, Judul Penelitian	Jenis	Persamaan	Perbedaan
1.	Ruhama Wazna Kajian Hadis-Hadis Misoginis Dalam Kesarjanaan Islam Kontemporer Di Indonesia	Disertasi 2021	Objek kajian yakni hadis misogynis Metode pendekatan kualitatif dengan jenis penelitian pustaka	Teori Fokus kajian
2.	Umi Aflaha Kajian Hadis Dalam Ormas-Ormas Islam di Indonesia (Analisa Pemahaman NU dan Muhammadiyah Terhadap Hadis-Hadis Misoginis).	Tesis 2011	Metode pendekatan kualitatif Jenis penelitian <i>library research</i> Tema kajian	Teori Fokus penelitian
3.	Dasrul S. Puyu Kritik dan Analisis Hadis-Hadis yang Diklaim Misogini (Upaya Meluruskan Pemahaman Hadis Yang Bias Gender)	Disertasi 2012	Metode pendekatan kualitatif Tema penelitian Jenis penelitian pustaka	Teori Cakupan kajian
4.	Yulmitra Handayani dan Mukhammad Nur Hadi Interpretasi Progresif Hadis-Hadis Tema Perempuan: Studi Aplikasi Teori Qira'ah	Jurnal 2020	Metode pendekatan kualitatif Jenis penelitian pustaka Objek penelitian tentang hadis misogynis	Teori Fokus kajian

	Mubadalah'			
5.	Muhammad Muhtador Analisis Gender: Membaca Perempuan Dalam Hadis Misoginis (Usaha Kontekstualisasi Nilai Kemanusiaan)	Jurnal 2017	Metode pendekatan kualitatif Jenis penelitian pustaka Objek penelitian yaitu hadis misoginis	Teori Fokus penelitian
6.	Mu'min Study Syarah Al-Bukhari : At-Taudhih Li Syarhi Al-Jami' Ash-Shahih Ibn Mulaqqin.	Jurnal 2018	Metode pendekatan kualitatif Jenis penelitian pustaka Kitab yang diteliti	Fokus penelitian Teori
7.	Fadhilah IS Analisis Hadis-Hadis Misoginis Sosialistis dalam Kitab Sunan at-Tirmidzi (Kajian Sanad dan Matan)	Tesis 2018	Objek kajian	Teori
8.	Taufan Anggoro Analisis Pemikiran M. Syuhudi Ismail dalam Memahami Hadis	Jurnal	Teori	Fokus Kajian
9.	Ghufron Hamzah Reinterpretasi Hadis Larangan Perempuan Berpergian Tanpa Mahram dan Larangan Melukis (Pendekatan Sosio-Historis dan Antropologis)	Jurnal 2021	Tema kajian	Objek kajian
10.	an Su'aidi Hermeneutika Hadis Syuhudi Ismail	Jurnal	Pemikiran tokoh yang dikaji	Fokus kajian

Penelitian ini termasuk penelitian baru karena belum di dapatkan penelitian terdahulu yang secara spesifik membahas hal yang sama. Hal tersebut bisa dilihat dari teori yang digunakan penulis yakni kritik matan Syuhudi Ismail serta kitab yang digunakan sebagai acuan untuk melakukan penelitian yaitu karya Ibnu Mulaqqin *al-Taudhih Li Syarh al-Jami' al-Shahih*.

F. Definisi Istilah

1. Reinterpretasi

Reinterpetasi adalah cara menafsirkan ulang terhadap penafsiran yang sudah ada.³⁵ Adapun maksud dari reinterpretasi dalam penelitian ini adalah usaha untuk menafsirkan kembali hadis-hadis yang secara tekstual terkesan misogini .

2. Hadis Misoginis

Hadis misogynis terdiri dari dua kata yaitu hadis dan misogynis. Secara istilah hadis adalah segala sesuatu yang disandarkan kepada Nabi saw baik berupa perkataan, pernyataan dan sifat yang menerangkan akhlaq atau sifat Nabi saw .³⁶ Sedangkan kata misogynis secara etimologi berasal dari bahasa Yunani yaitu *misogynia*, *miso* (benci) dan *gyne* (wanita) yang artinya *a hatred of women* kemudian berkembang menjadi misoginisme (*mysogynism*), yang bermakna suatu ideology yang membenci wanita. Diantara perlakuan misogynis adalah mendeskreditkan perempuan dalam ranah sosial, merendahkan , menyepelkan

³⁵ “Kamus Besar Bahasa Indonesia,” n.d., <https://kbbi.web.id/reinterpretasi>.

³⁶ Nuruddin 'Itr, *Manhaj Al-Naqd Fi 'Ulum Al-Hadis* (Damaskus- Suria: Dar al-Fikr, 2017). 37

perempuan, dan bentuk-bentuk tindakan merendahkan perempuan dalam konteks sosial .³⁷

Terdapat dua definisi dari Ulama Muslim Indonesia mengenai hadis misoginis, yaitu *pertama* hadis misoginis adalah hadis yang didapati dalam matannya sebuah pemahaman yang membenci perempuan. *Kedua*, hadis misoginis adalah hadis yang menunjukkan rasa kebencian terhadap perempuan.³⁸ Adapun makna dari hadis misoginis dalam penelitian ini adalah hadis atau riwayat yang disandarkan pada Nabi saw terlepas dari benar atau tidaknya bersumber dari Nabi saw , yang mana didapati pada matan hadis tersebut kesan yang mendiskriminasi perempuan, sehingga memberi peluang masuknya pemahaman bias gender atau membenci perempuan.

3. Pendekatan Kontekstual

Istilah kontekstual berasal dari kata konteks yang berarti suatu kalimat yang mendukung atau menambah kejelasan makna , atau kondisi yang ada kaitannya dengan suatu fenomena atau lingkungan sekitar. Istilah tersebut dalam bahasa arab disebut dengan *'alaqah, qarinah, dan siyaq al-kalam*. Pendekatan kontekstual dalam penelitian adalah suatu penjelasan terhadap hadis-hadis yang disandarkan kepada Nabi saw baik perkataan maupun perbuatan berdasarkan kondisi dan situasi saat hadis tersebut diturunkan.

³⁷ Zuriyati and Saifur Rohman, "Misoginisme Dalam Novel Kim Ji-Yeong, Lahir Tahun 1982 Karya Cho Nam-Joo: Kajian Feminisme Sastra," *Leksema* 5, no. 2 (2020), <https://doi.org/DOI:10.22515/ljbs.v5i2.2571>.

³⁸ Ruhama, "KAJIAN HADIS-HADIS 'MISOGINI' DALAM KESARJANAAN ISLAM KONTEMPORER DI INDONESIA." H 27-28

4. *Fiqh al-Hadits*

Fiqh al-hadits terdiri dari dua kata yaitu *fiqh* dan *al-hadits*. Kata *fiqh* secara bahasa berasal dari kata *fiqhun* yang berarti mengerti, memahami dan dapat diartikan juga pengetahuan, pemahaman atau pengertian. Secara istilah *fiqh* berarti ilmu tentang hukum-hukum *syar'iyah 'amaliyah* yang didapatkan dari dalil-dalil terperinci. Namun yang dimaksud disini adalah *fiqh* dalam pengertian dasarnya yang memiliki kesamaan dengan arti mamahami. Sedangkan kata *al-hadist* secara bahasa berarti 'baru' dan 'berita'. Secara Istilah kata *hadist* adalah segala sesuatu yang disandarkan kepada Nabi saw baik perkataan, perbuatan maupun ketetapanannya. Jadi, *fiqh al-hadist* yang dimaksud penulis disini adalah salah satu aspek ilmu hadis yang mempelajari dan memahami hadis-hadis Nabi saw dengan baik.

G. Metode Penelitian

1. Jenis Penelitian dan Pendekatan

Jenis penelitian ini adalah penelitian kepustakaan (*library research*) dimana dalam penelitian kepustakaan identik dengan kegiatan berupa analisis teks atau wacana yang menyelidiki suatu peristiwa. Hal ini dilakukan untuk mendapatkan fakta-fakta yang tepat seperti menemukan asal-usul, sebab-penyebab dan lain-lain dikaji melalui tulisan atau perbuatan.³⁹ Studi Kepustakaan memiliki empat ciri utama yaitu: peneliti berhadapan langsung dengan teks, memiliki sifat *ready to use* , umumnya data pustaka merupakan data sekunder yang artinya peneliti tidak memperoleh teks tersebut langsung dari sumber

³⁹ Amir Hamzah, *Metode Penelitian Kepustakaan Library Research ; Kajian Filosofis , Aplikasi, Proses, Dan Hasil Penelitian* (Batu: Literasi Nusantara, 2020). 7-9.

pertama, terakhir kondisi data pustaka tidak dibatasi ruang dan waktu.⁴⁰ Fokus penelitian ini terletak pada temuan teori yang memanfaatkan kepustakaan sebagai sumber data serta dengan menggunakan olahan filosofis dan teoritik daripada uji empirik yakni dengan membaca secara terperinci kitab syarah dan relasinya dengan ilmu kritik matan.

Untuk pendekatan yang digunakan dalam penelitian ini penulis menggunakan pendekatan secara kualitatif yaitu penelitian yang bertujuan untuk mendalami sebuah fenomena yang terjadi pada subjek penelitian seperti perilaku, motivasi, tindakan dan lain-lain secara holistik dengan pemaparan secara deskriptif dalam bentuk kata-kata dan bahasa serta menggunakan berbagai metode ilmiah.⁴¹

2. Sumber Data Penelitian

Dalam penelitian ini sumber data yang digunakan sebagai bahan penelitian dibagi menjadi dua jenis, yaitu sumber data primer dan sekunder. Data primer adalah data yang didapatkan dari sumber-sumber utama (asli) yang berisi informasi dan data *research*. Data sekunder adalah data didapatkan dari bukan sumber asli yang memuat informasi dan data penelitian.⁴² Berikut perincian kedua jenis sumber data:

- a. Sumber primer penelitian ini berupa ; dokumen dari karya Ibnu Mulaqqin (804 h) yaitu kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih li Ibn al-Mulaqqin*⁴³ yang terdiri dari 36 juz yang berisi syarah kitab al-Shahih al-Bukhari. Selain itu

⁴⁰ Mustika Zed, *Metode Penelitian Kepustakaan* (Jakarta: Yayasan Pustaka Obor Indonesia, 2014).

⁴¹ Lexy J Moleong, *Metodologi Penelitian Kualitatif* (Bandung: PT. Remaja Rosdakarya, 2012). 6.

⁴² Rahmadi, *Pengantar Metodologi Penelitian* (Banjarmasin: Antasari Press, 2011). 71.

⁴³ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih*.

penulis juga menggunakan buku karya M. Syuhudi Ismail yaitu *Hadis Nabi Yang Tekstual dan Kontekstual (Tela'ah Ma'ani al-Hadits Tentang Ajaran Islam Yang Universal , Temporal dan Lokal*⁴⁴ dan 'Metodologi Penelitian Hadis Nabi '⁴⁵.

- b. Sumber sekunder berupa kitab-kitab hadis lain sebagai pembanding riwayat hadis yang akan dikaji antara lain; *Sahih al-Bukhari*⁴⁶ dan *Shahih Muslim*.⁴⁷ Adapun dalam memahami penelitian ini dengan paradigma historis penulis menggunakan rujukan seperti *al-Bayan wa al-Ta'rif fi Asbab wurud al-Hadits*,⁴⁸ *Asbab al-Wurud al-Hadits*,⁴⁹ dan sebagai pelengkap dalam kritik matan penulis merujuk pada kitab *Manhaj Naqd al-Matan 'Inda 'Ulama al-Hadits al-Nabawi*.⁵⁰
- c. Sumber tersier berupa buku-buku , artikel yang bersumber dari jurnal nasional maupun internasional serta dokumen lainnya yang berhubungan dengan tema penelitian.

3. Teknik Pengumpulan Data

Dalam mengumpulkan data, penulis menggunakan teknik dokumentasi yakni cara pengumpulan data dengan memanfaatkan sejumlah dokumen baik

⁴⁴ M. Syuhudi Ismail, *Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual (Tela'ah Ma'ani Al-Hadits Tentang Ajaran Islam Yang Universal , Temporal Dan Lokal* (Jakarta: Bulan Bintang, 2009).

⁴⁵ M. Syuhudi Ismail, *Metodologi Penelitian Hadis Nabi* (Jakarta: Bulan Bintang, 2007).

⁴⁶ Muhammad bin Ismail bin Ibrahim al-Bukhari, *Al-Jami' Al-Musnad Al-Shahih Al-Mukhtashar Min Umuri Rasulillah Saw Wa Sunanihi Wa Ayyamihi* (Dar al-Thuq an-Najah, n.d.).

⁴⁷ Abi al-Husein Muslim bin al-Hajjaj al-Naisabury, *Shahih Muslim* (Beirut: Dar al-Fikr, 1993).

⁴⁸ Ibrahim bin Muhammad, *Al-Bayan Wa Al-Ta'rif Fi Asbab Wurud Al-Hadits* (Beirut: al-Maktabah al-'Ilmiah, 1982).

⁴⁹ Jalaluddin al-Suyuthi, *Asbab Al-Wurud Al-Hadits* (Beirut: dar al-Kutub al-'Ilmiyah, 1984).

⁵⁰ Sholahuddin Ibn Ahmad al-Idlibiy, *Manhaj Naqd Al-Matan 'Inda 'Ulama Al-Hadits Al-Nabawi* (Kairo: Muassasah Iqra' al-Khairiyah, 2013).

tertulis maupun terekam.⁵¹ Ada juga yang membagi dokumen menjadi dokumen resmi (publik) seperti makalah atau Koran dan pribadi seperti jurnal, diari atau surat. Kelebihan teknik dokumentasi ini adalah data dapat diakses kapan saja, menyajikan informasi yang berkualitas, data ini bisa menghemat waktu dan biaya dan bisa mendapatkan data tekstual dari sumber.⁵²

Adapun langkah-langkah dalam melakukan pengumpulan data penelitian kepustakaan adalah ; 1) mengumpulkan literature yang berhubungan dengan tema dan tujuan penelitian yang dalam hal ini penulis mengumpulkan data-data tersebut dari sumber utama yakni kitab *al-Taudhih Li Syarh al-Jami' al-Shahih li*, 2) mengelompokan sumber data sesuai dengan tingkat urgensinya dalam penelitian, pada tahap ini penulis akan mengelompokan kitab karya Ibn al-Mulaqqin dan M. Syuhudi Ismail sebagai bahan data utama sedangkan buku maupun artikel lainnya akan masuk dalam sumber sekunder . 4) Mengutip informasi yang dibutuhkan selaras dengan fokus utama *research* beserta sumbernya , 4) melakukan konfirmasi atas sumber data utama dengan data lain sebagai uji validitas, 5) mengklasifikasikan data menurut sistematika penelitian.⁵³

4. Teknik Analisis Data

Analisis data yang digunakan dalam penelitian ini adalah analisis isi (*content analysis*). Analisis isi digunakan untuk mengumpulkan muatan sebuah teks berupa kata-kata, makna gambar, simbol, gagasan, tema dan segala bentuk pesan yang dikomunikasikan. Metode ini juga digunakan untuk mengungkap

⁵¹ Rahmadi, *Pengantar Metodologi Penelitian*. 90.

⁵² John W Creswell, *Research Design ; Pendekatan Metode Kualitatif, Kuantitatif, Dan Campuran*, 4th editio (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2014). 256.

⁵³ Hamzah, *Metode Penelitian Kepustakaan Library Research ; Kajian Filosofis , Aplikasi, Proses, Dan Hasil Penelitian*.60-63.

bentuk linguistiknya. Metode analisis isi berupaya melihat konsistensi makna dalam sebuah teks yang dijabarkan dalam pola-pola terstruktur dan membawa peneliti kepada pemahaman sistem nilai di balik teks.⁵⁴

Dalam menganalisis penelitian ini, penulis menggunakan beberapa langkah berikut; *pertama*, menentukan hadis-hadis misoginis yang terdapat dalam kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih li Ibni Mulaqqin*; *kedua*, menganalisis kualitas sanad dan matan hadis-hadis misoginis tersebut; *ketiga*, menganalisis interpretasi Ibnu Mulaqqin terhadap hadis-hadis misoginis dalam kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*; *keempat*, melakukan pemahaman ulang (reinterpretasi) terhadap hadis-hadis misoginis dalam kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih* dengan pendekatan kontekstual perspektif *fiqh al-hadist* M. Syuhudi Ismail; *kelima*, menarik kesimpulan.

5. Sistematika Pembahasan

Penelitian ini terdiri dari lima bab, dari tiap-tiap bab dibagi lagi menjadi sub bagian, hal ini dilakukan agar penelitian ini menjadi sistematis dan terarah.

1. Bab I sebagai pendahuluan penelitian, penulis membuat kerangka dasar tesis yang terdiri dari beberapa sub bab diantaranya; konteks penelitian, yang dilanjutkan dengan rumusan masalah atau fokus penelitian, tujuan penelitian, manfaat penelitian kemudian sebagai bukti autentisitas *research* disajikan pula studi terdahulu, lalu definisi istilah, metode penelitian dan terakhir sistematika pembahasan.

⁵⁴ Hamzah. 74.

2. Bab II merupakan kajian teoritis yang didalamnya akan membahas mengenai metodologi penelitian. Pembahasan pada bab II seputar kritik hadis; kritik sanad dan matan hadis, validitas hadis-hadis misogynis yang terdapat dalam kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*, serta dilengkapi dengan kerangka berpikir.
3. Bab III , merupakan paparan data dan temuan penelitian. Pada bab ini penulis akan menelusuri paradigma pemikiran Ibn al-Mulaqqin (804 h) dengan melakukan analisa lebih lanjut mengenai kehidupan Ibn al-Mulaqqin juga biografinya dan konsep Ibn al-Mulaqqin dalam memahami suatu hadis dalam kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih* serta profil kitab Ibn al-Mulaqqin.
4. Bab IV, penulis akan mengkaji mengenai metode Interpretasi Ibn al-Mulaqqin dalam kitab *al-Taudhih li SYarh al-Jami' al-Shahih*, Interpretasi Ibn al-Mulaqqin terhadap hadis-hadis misogynis dalam kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih* dan analisis interpretasi Ibn al-Mulaqqin terhadap hadis-hadis misogynis dalam kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*.
5. Bab V sebagai penutup, penulis akan mengutarakan kesimpulan yang terdiri atas penegasan jawaban atas masalah yang ada dalam penelitian, selain itu pada bab ini juga akan disampaikan implikasi penelitian serta saran untuk penelitian yang akan datang.

BAB II

KRITIK HADIS DAN FIQH AL-HADITS

A. Kritik Hadis

1. Kritik Sanad Hadis

a. Definisi Kritik Sanad Hadis

Berdasarkan istilah kritik yang digunakan dalam ilmu hadis, penyeleksian yang dimaksud difokuskan pada aspek sanadnya. Sehingga dari kritik sanad tersebut menghasilkan istilah *sahih al-isnad* dan *dhaif al-isnad*. Makna dari istilah *sahih al-isnad* adalah seluruh jajaran perawi dalam suatu hadis berkualitas sahih, disamping itu juga kebersambungan sanad, juga terbebas dari kerancuan (*syadz*) dan cacat (*'illat*) . Sedangkan istilah *dhaif al-Isnad* mengandung makna salah satu atau beberapa jajaran perawi berkualitas daif , atau bisa jadi karena kriteria sahih belum terpenuhi dalam isinya. Sehingga, hadis yang menyanggah kualitas *sahih al-isnad* belum tentu memiliki kualitas *sahih al-matan*, begitu pula sebaliknya hadis dengan kualitas *dhaif al-Isnad* belum pasti kualitas matannya juga daif (*dhaif al-matan*). Faktanya, seringkali yang terjadi sebaliknya, yaitu adanya hadis-hadis dengan kualitas matan dan sanad yang tidak sama.⁵⁵ Hadis-hadis yang sanad nya sahih dan matannya daif, atau sanad nya daif matannya sahih bukan termasuk hadis sahih, akan tetapi digunakan istilah lain yaitu *isnaduh sahih wa matnuh dhaif* atau *isnaduh dhaif wa matnuh sahih*.⁵⁶

⁵⁵ Umi Sumbulah, *Kritik Hadis Pendekatan Historis Metodologis* (Malang: UIN-Malang Press, 2008). 27-28.

⁵⁶ M. Syuhudi Ismail, *Hadis Nabi Menurut Pembela, Peningkar Dan Pemalsunya* (Jakarta: Gema Insani Press, 1995). 86.

Kata sanad dalam ilmu hadis diartikan sebagai penjelasan suatu jalan yang menyampaikan kepada kita materi hadis. Dengan demikian, sanad berarti serangkaian perawi yang meriwayatkan hadis dari Nabi Muhammad kepada *mukharrij al-hadith*. Jika dilihat dari perspektif historisnya, istilah sanad sudah dipakai sejak masa pra Islam seperti dalam penukilan syair-syair jahiliyah. Namun demikian, urgensi penggunaan metode sanad tersebut belum terlihat hingga masa periwayatan hadis. Penggunaan sanad tersebut semakin menemukan peluang emasnya dengan pernyataan Ibn al-Mubarak bahwa sanad merupakan bagian dari sendi agama Islam.⁵⁷ Selain itu sebagian dikutip dari Abdullah bahwa yang membedakan antara umat Islam dengan kaum lainnya adalah sanad.⁵⁸ Kritik sanad dapat diartikan sebagai usaha meneliti kredibilitas seluruh deretan perawi hadis dalam suatu jalur sanad, yang mencakup kebersambungan (*muttasil*), derajat perawi hadis dan kemampuan intelektual perawi serta aspek *syadz* dan *'illat*.⁵⁹

b. Kaidah Kesahihan Sanad Hadis

1) Kebersambungan Sanad

Terdapat perbedaan pendapat dari para ulama mengenai aspek kebersambungan sanad. Hal ini bisa dilihat dengan perbedaan standarisasi kesahihan sanad yang ditetapkan oleh al-Bukhari dan Muslim. Menurut al-Bukhari sanad yang dinilai bersambung harus memenuhi standarisasi berikut: pertama, *al-liqa'*, yaitu adanya persambungan secara langsung antara satu rawi dengan rawi lainnya dengan disandarkan oleh adanya pertemuan antara murid

⁵⁷ Sumbulah, *Kritik Hadis Pendekatan Historis Metodologis*. 30.

⁵⁸ Luqman al-Salafi, *Ihtimam Al-Muhaddithin Bi Naqd Al-Hadith Sanad-an Wa Matnan* (Riyadh: Dar al-Da'i li al-Nasyr wa tauzi', 1997). 162-163.

⁵⁹ Sumbulah, *Kritik Hadis Pendekatan Historis Metodologis*. 31.

yang mendengarkan secara langsung suatu hadis dari gurunya; kedua, *al-mu'asharah*, yaitu antara perawi (murid) dengan gurunya terdapat kesamaan masa. Lain halnya dengan standarisasi yang ditetapkan oleh Muslim yang terkesan sedikit longgar dalam aspek kebersambungan sanad. Dalam hal ini Muslim hanya mengharuskan adanya *al-mu'asharah* saja.⁶⁰

2) Keadilan Rawi

Kata '*adalah* (adil) secara bahasa bermakna pertengahan, lurus, condong kepada kebenaran.⁶¹ Sedangkan dalam ilmu hadis ada beberapa definisi adil yang dirumuskan oleh beberapa ulama. Diantaranya adalah al-Hakim dan al-Naisaburi yang menyatakan bahwa seorang muhadis dinilai adil jika ia adalah seorang muslim yang tidak berbuat bid'ah serta maksiat yang dapat mengurangi moralitasnya (keadilannya).⁶² Ibn Shalah mengatakan kriteria keadilan seorang rawi diantaranya adalah muslim, baligh, berakal, memelihara moralitas, dan tidak berbuat fasiq. Ahmad M. Syakir dalam hal ini menambahkan satu kriteria lagi yakni dapat dipercaya beritanya. Dengan demikian, secara garis besar seorang rawi akan dinilai memiliki sifat adil jika memenuhi sifat-sifat berikut; muslim, baligh, berakal, menjaga moralitasnya, tidak berbuat bid'ah, tidak melakukan maksiat dan dapat diyakini kebenaran beritanya. Selain dari aspek-aspek tersebut masih banyak unsur lain yang menjadi tolak ukur '*adalah* seorang rawi, kurang lebih terdapat 15 poin, akan tetapi seluruh unsur tersebut dirangkum menjadi 4

⁶⁰ Sumbulah. Kritik Hadis Pendekatan historis Metodologis. 31

⁶¹ Sumbulah. Kritik Hadis Pendekatan Historis Metodologis. 63.

⁶² Abi Abdullah Muhammad bin Abdullah al-Hakim al-Naisaburi, *Ma'rifat 'Ulum Al-Hadith* (Beirut: dar al-Kutub al-'Ilmiyah, 1977). 53.

unsur yakni muslim, *mukallaf*, melaksanakan ketentuan agama dan selalu menjaga *murū'ah*.⁶³

3) Aspek Intelektualitas Perawi

Riwayat hadis yang disampaikan oleh perawi akan dinilai sahih jika intelektual perawi memenuhi kapasitas tertentu. Perawi yang kapasitas intelektualnya memenuhi syarat kesahihan sanad disebut sebagai perawi yang *dabit*. *Dabit* secara harfiah bermakna yang kuat, yang kokoh, yang tepat dan yang hafal. Dalam mendefinisikan kata *dabit*, para ulama hadis berbeda pendapat, akan tetapi perbedaan tersebut dapat disatukan menjadi beberapa rumusan sebagai berikut; pertama, perawi yang bersifat *dabit* adalah yang memiliki pemahaman yang baik terhadap hadis yang diterima atau didengarnya; kedua, hadis yang diterima perawi tersebut dicatat atau dihafal dengan baik; ketiga, perawi yang bersifat *dabit* mampu menyampaikan riwayat yang didengarnya kepada orang lain kapanpun diperlukan.⁶⁴

4) Terhindar dari *Syudz* dan *'illat*

Terdapat perbedaan pendapat dari para ulama mengenai definisi *syadz*, yang paling tampak ada tiga macam pendapat yakni yang diutarakan oleh as-Syafi'i, al-Hakim dan Abu Ya'la al-Khalili. Secara garis besar para ulama cenderung mengikuti pendapat asy-Syafi'i. Menurut as-Syafi'i Suatu hadis dinilai tidak mengandung *syadz* apabila hadis yang bersangkutan hanya diriwayatkan oleh seorang perawi yang *tsiqah*, sedangkan perawi *tsiqah* lainnya tidak meriwayatkan hadis tersebut. Namun, apabila sebuah hadis diriwayatkan oleh

⁶³ Sumbulah, *Kritik Hadis Pendekatan Historis Metodologis*.

⁶⁴ Ismail, *Metodologi Penelitian Hadis Nabi*. 66. Lihat juga Sumbulah, *Kritik Hadis Pendekatan Historis Metodologis*. 67.

seorang perawi yang *tsiqah* bertentangan dengan hadis lain yang diriwayatkan oleh banyak perawi *tsiqah*, maka hadis tersebut dinilai mengandung *syadz*.⁶⁵ Definisi *'Illat* secara istilah sebagaimana yang diungkapkan oleh as-Salah dan an-Nawawi adalah suatu sebab yang tersembunyi yang merusak kualitas hadis. Adanya *'illat* tersebut mengakibatkan hadis yang secara lahiriyah tampak sah menjadi tidak sah.⁶⁶

c. Metodologi Kritik Sanad

Untuk mengetahui kesahihan sanad bisa dilakukan dengan dua unsur yakni, melalui kualitas perawi serta kebersambungan sanad. Unsur pertama digunakan untuk mengetahui kapasitas intelektual perawi, sedangkan unsur kedua digunakan untuk mengetahui relasi antar perawi, apakah hidup dalam satu zaman atau tidak, adakah kemungkinan bertemu dan bagaimana hubungan guru dan murid tersebut. Adapun cara yang digunakan untuk mengetahui kedua unsur diatas adalah sebagai berikut;

Pertama, mengumpulkan seluruh sanad hadis tersebut kemudian melakukan *I'tibar* sanad dengan menggunakan struktur seluruh silsilah sanad. *Kedua*, menelaah perawi serta cara periwayatan yang digunakan oleh perawi. Dalam tahap ini data yang dikumpulkan berupa biografi perawi, *jarh wa ta'dil* dalam kitab-kitab *tabaqat*, *siyar* dan lain sebagainya. *Ketiga*, meneliti perawi dari kapasitas intelektualnya , jika diketahui bahwa perawi adalah *tsiqah*, maka hadis tersebut bisa diterima. *Keempat*, dengan data-data yang terkumpul dapat diteliti apakah masing-masing perawi hidup dalam satu zaman atau ada kemungkinan

⁶⁵ Wasman, *Metodologi Kritik Hadis* (CV. ELSI PRO, 2021). H. 33

⁶⁶ Wasman. *Metodologi Kritik Hadis*. 33.

bertemu atau tidak sehingga bisa diketahui apakah silsilah rawi dalam hadis tersebut bersambung atau tidak. *Kelima*, menyimpulkan kualitas sanad hadis , apakah hadis tersebut termasuk *mutawattir*, *masyhur*, atau *ahad*, serta apakah dalam kategori hukum sanad sahih, hasan atau daif. ⁶⁷

2. Kritik Matan Hadis

a. Definisi Kritik Matan Hadis

Kritik Matan hadis dikenal juga dengan istilah *an-naqd al-dakhili*. Istilah tersebut dihubungkan dengan orientasi kritik matan itu sendiri, yaitu difokuskan kepada teks hadis yang merupakan inti dari apa yang disampaikan Nabi Muhammad yang ditransmisikan kepada generasi-generasi selanjutnya sampai kepada *mukharrij al-hadith* , baik secara lafadh maupun makna. Dalam kritik sanad dilakukan dengan tujuan mengetahui apakah perawi itu jujur, takwa, hafalannya kuat, sanadnya bersambung atau tidak. Sedangkan tujuan dilakukan kritik matan adalah untuk mengetahui ada atau tidaknya *syadz* dan *'illat* dalam suatu hadis, yang menjadikan hadis tersebut dapat diterima sebagai hadis yang bersumber dari Nabi saw. ⁶⁸

Term kritik matan hadis dipahami sebagai usaha penelitian atas validitas teks hadis yang dilakukan guna memisahkan hadis-hadis yang sahih dari hadis-hadis yang dha'if. Hal tersebut dilakukan bukan untuk mengoreksi atau menggoyahkan dasar agama Islam dengan mengulik kesalahan sabda Nabi saw, akan tetapi lebih ditujukan kepada telaah redaksi dan makna yang terkandung

⁶⁷ Rizkiyatul Imtyaz, "Metode Kritik Sanad Dan Matan," *Ushuluna; Jurnal Ilmu Ushuluddin* 4, no. 1 (2018), <http://journal.uinjkt.ac.id/index.php/una>.

⁶⁸ Wasman, *Metodologi Kritik Hadis*. 35.

dalam riwayat guna menetapkan validitas suatu hadis. Untuk menjaga kemurnian matan hadis nabi serta mengantarkan kepada pemahaman yang utuh dan tepat terhadap hadis Nabi, maka dilakukanlah kritik matan hadis tersebut.⁶⁹

b. Kaidah Kesahihan Matan Hadis

Dalam melakukan kritik matan hadis, para ulama tidak mengatakan secara langsung penerapan secara praktisnya. Akan tetapi, mereka memiliki tolak ukur dalam melaksanakan kritik matan, meskipun hal tersebut tidak selalu terdapat kesamaan yang dijadikan standarisasi kritik matan oleh seorang ulama dengan ulama lainnya. Dalam menentukan *syadz* dan *'illat* yang terkandung dalam hadis, baik matan maupun sanad sama-sama memiliki tingkat kesusahan tersendiri. Akan tetapi para ulama sepakat bahwa meneliti *syadz* dan *'illat* dalam matan lebih susah dari pada yang terkandung dalam sanad hadis. Hal demikian dikarenakan tidak adanya kitab khusus yang membahas matan-matan hadis yang mengandung *syadz* dan *'illat*. Berikut adalah kaedah kesahihan matan hadis sebagai tolak ukur yaitu terhindar dari *Syadz* dan *'illat* :⁷⁰

1) Terbebas dari *Syadz*

Selain terdapat pada sanad, *Syadz* juga terdapat dalam matan hadis. *Syadz* dalam matan hadis diartikan sebagai adanya kontradiksi atau ketidakserasian antara riwayat seorang perawi yang menyendiri dengan perawi yang hafalan dan

⁶⁹ Sumbulah, *Kritik Hadis Pendekatan Historis Metodologis*. 94.

⁷⁰ Perbedaan standarisasi yang ditetapkan ulama terlihat salah satunya dalam pendapat Al-Adlabi yang mengatakan bahwa hadis dinilai sahih apabila tidak bertentangan dengan al-Qur'an, hadis yang memiliki derajat validitas lebih tinggi, tidak bertentangan dengan rasio, indera dan sejarah serta jika dilihat sisi redaksional. Sedikit berbeda dengan pendapat al-Baghdadi yang mengatakan bahwa dikatakan hadis sahih apabila tidak bertentangan dengan rasio, al-Qur'an yang telah muhkam, hadis *mutawattir*, amaliyah ulama salih yang telah disepakati, dalil yang dihukumi pasti, dan tidak bertentangan dengan hadis ahad yang memiliki tingkat akurasi lebih tinggi. Sumbulah. 102.

ingatannya lebih kuat. Kontradiksi yang dimaksud adalah dalam aspek pengutipan matan hadis, yang berakibat adanya penambahan, pengurangan, perubahan tempat dan kecacatan lainnya. Bentuk kecacatan yang ditemukan dalam matan hadis seperti; adanya sisipan teks dalam matan (*al-idraj fi al-matn*)⁷¹, pembalikan matan hadis (*al-qalb fi al-matn*)⁷² *al-idhtirab fi al-matn*⁷³, *al-tashhif wa al-tahrif fi al-matn* (kesalahan ejaan), *tashhif* adalah kesalahan terletak pada syakalnya, sedangkan *tahrif* yaitu kesalahan terletak pada hurufnya.⁷⁴

2) Terbebas dari ‘*illat*

‘*Illat* yang terdapat pada matan hadis adalah hadis yang secara lahir matannya terlihat sahih akan tetapi terdapat suatu sebab yang samar atau tersembunyi seperti masuknya lafazh-lafazh baik dari hadis lain maupun yang bukan hadis ke dalam matan hadis tersebut, sehingga jika dikomparasikan dengan hadis lain yang bobot akurasi lebih kuat, maka hadis tersebut tidak memiliki kesamaan atau terdapat kontradiksi. Adapun kriteria dan cara untuk menemukan ‘*illat* dalam matan hadis sebagaimana yang dirumuskan oleh al-Salafi adalah sebagai berikut;

a) Mengumpulkan hadis yang semakna dan membandingkan sanad dan matannya.

⁷¹ Yaitu adanya tambahan kata dari ucapan para sahabat atau generasi setelahnya, dimana ucapan tersebut tersambung dengan matan hadis asli, sehingga akan sulit dibedakan antara mana teks matan yang asli dan mana yang tambahan/sisipan. Seringkali sisipan ini terjadi diawal, tengah maupun akhir matan hadis asli.

⁷² Yaitu hadis yang perawinya menggantikan suatu bagian darinya dengan orang lain dalam suatu matan hadis, baik disengaja maupun lupa.

⁷³ yaitu hadis yang diriwayatkan oleh seorang perawi atau lebih dengan kualitas yang sama akan tetapi redaksinya berbeda. Sehingga tidak dapat diunggulkan salah satunya dan tidak dapat dikompromikan.

⁷⁴ Sumbulah, *Kritik Hadis Pendekatan Historis Metodologis*. 103-104.

- b) Apabila didapati riwayat seorang perawi yang bertentangan dengan perawi yang lebih *tsiqah* dari nya, maka perawi tersebut dinilai *ma'lul*.
- c) Sebuah hadis dikatakan *ma'lul* apabila didapati kontradiksi antara hadis yang diriwayatkan perawi dengan hadis yang ada dalam tulisannya, atau hadis tersebut tidak tercantum dalam tulisannya.
- d) Lewat penyeleksian seorang syaikh bahwa ia tidak pernah menerima hadis yang diriwayatkannya tersebut, atau hadis yang diriwayatkannya itu tidak pernah sampai kepadanya.
- e) Tidak adanya aktifitas mendengarkan secara langsung dari guru ke muridnya, atau perawi tidak mendengar secara langsung hadis yang diriwayatkannya.
- f) Adanya pertentangan antara hadis yang diriwayatkan perawi dengan hadis yang diriwayatkan oleh beberapa perawi *tsiqah*.
- g) Adanya kontradiksi antara hadis yang telah dikenal secara umum oleh sekelompok orang, sehingga hadis yang bertentangan tersebut dinilai memiliki cacat.
- h) Adanya keraguan bahwa inti dari hadis tersebut tidak bersumber dari Rasulullah.

c. Metodologi Kritik Matan

Dalam kritik matan hadis langkah-langkah yang ditempuh adalah sebagai berikut;⁷⁵

- a) Melakukan perbandingan antara hadis yang dikaji dengan ayat al-Qur'an yang sesuai

⁷⁵ Sumbulah. Kritik Hadis Pendekatan Historis Metodologis. 116-117.

- b) Membandingkan hadis yang diteliti dengan hadis lain yang sahih atau yang lebih sahih
- c) Membandingkan hadis dengan fakta sejarah
- d) Membandingkan hadis dengan akal dan perkembangan ilmu pengetahuan
- e) Menyimpulkan sementara derajat kesahihan hadis . Setelah melakukan penelitian terhadap sanad dan matan hadis, langkah selanjutnya adalah dengan mengambil kesimpulan akhir secara keseluruhan.

B. Validitas Hadis-Hadis Misoginis

1. Hadis tentang Mayoritas Penghuni Neraka adalah Perempuan

حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي زَيْدٌ -هُوَ ابْنُ أَسْلَمَ- عَنْ عِيَاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدِ الْخُدْرِيِّ قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي أَضْحَى - أَوْ فِطْرٍ - إِلَى الْمُصَلَّى، فَمَرَّ عَلَى النِّسَاءِ، فَقَالَ: "يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ، فَإِنِّي أُرِيْتُكُمْ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ". فَقُلْنَ: وَيَمَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: "تُكْثِرْنَ اللَّعْنَ، وَتَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ، مَا رَأَيْتُ مِنْ نَافِصَاتٍ عَقِلٍ وَدِينٍ أَذْهَبَ لِبَلِّ الرَّجُلِ الْحَازِمِ مِنْ إِحْدَاكُنَّ". فُلْنَ: وَمَا نُفْصَانُ دِينِنَا وَعَقْلِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: "أَلَيْسَ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ مِثْلَ نِصْفِ شَهَادَةِ الرَّجُلِ؟". فُلْنَ: بَلَى. قَالَ: "فَدَلِّكَ مِنْ نُفْصَانِ عَقْلِهَا، أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تُصَلِّ وَلَمْ تَصُمْ؟". فُلْنَ: بَلَى. قَالَ: "فَدَلِّكَ مِنْ نُفْصَانِ دِينِهَا"⁷⁶

Artinya: Telah menceritakan kepada kami [Sa'id bin Abu Maryam] berkata, telah mengabarkan kepada kami [Muhammad bin Ja'far] berkata, telah mengabarkan kepadaku [Zaid] -yaitu Ibnu Aslam- dari ['Iyadl bin 'Abdullah] dari [Abu Sa'id Al Khudri] ia berkata, "Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam pada hari raya 'Iedul Adha atau Fitri keluar menuju tempat shalat, beliau melewati para wanita seraya bersabda: "Wahai para wanita! Hendaklah kalian bersedekah, sebab diperlihatkan kepadaku bahwa kalian adalah yang paling banyak menghuni neraka." Kami bertanya, "Apa sebabnya wahai Rasulullah?" beliau menjawab: "Kalian banyak melaknat dan banyak mengingkari pemberian suami. Aku belum pernah melihat orang yang kurang akal dan agamanya dapat mengalahkan akal

⁷⁶ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih*. No hadis 304. Hal. 49 juz 5. Lihat Muhammad bin Ismail bin Ibrahim al-Bukhari, *Al-Jami' Al-Shahih Al-Musnad Min Hadis Rasulullah Wa Sunanihi Wa Ayyamihi*, n.d. bab *tark al-haid al-shaum*, juz II, hadis no. 293. H. 3.

kaum laki-laki yang cerdas dari pada kalian.” Kami bertanya lagi, “Wahai Rasulullah, apa tanda dari kurangnya akal dan lemahnya agama?” Beliau menjawab: “Bukankah persaksian seorang wanita setengah dari persaksian laki-laki?” Kami jawab, “Benar.” Beliau berkata lagi: “Itulah kekurangan akalnya. Dan bukankah seorang wanita bila dia sedang haid dia tidak shalat dan puasa?” Kami jawab, “Benar.” Beliau berkata: “Itulah kekurangan agamanya.”

a. Kritik Sanad Hadis

Setelah melakukan penelusuran terkait redaksi hadis tersebut dengan menggunakan maktabah syamilah dalam *kutub al-sittah* dengan kata kunci ناقصات عقل, penulis menemukan bahwa hadis diatas terdapat dalam Shahih al-Bukhari, Muslim, Jami’ al-Tirmidzi dan Sunan Ibn Majah dengan jalur sanad dan redaksi yang berbeda. Berikut penulis hadirkan hasil takhrij al-hadis dalam sebuah tabel;

Tabel 2.1 Takhrij al-Hadits

Sanad Hadis	Matan Hadis
<p>حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ، قَالَ: أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي زَيْدُ هُوَ ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ عِيَّاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ،</p> <p>Sahih Bukhari 1/68</p>	<p>قَالَ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَضْحَى أَوْ فِطْرٍ إِلَى الْمِصَلَّى، فَمَرَّ عَلَى النِّسَاءِ، فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ فَإِنِّي أُرِيتُكُنَّ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ» فُئِلْنَ: وَيَمَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «تُكَيِّرُنَّ اللَّعْنَ، وَتَكْفُرُنَّ الْعَشِيرَ، مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَدِينٍ أَذْهَبَ لِلْبِئْسِ الرَّجُلِ الْحَازِمِ مِنْ إِحْدَاكُنَّ»، فُئِلْنَ: وَمَا نُفْصَانُ دِينِنَا وَعَقْلِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «أَلَيْسَ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ مِثْلَ نِصْفِ شَهَادَةِ الرَّجُلِ» فُئِلْنَ: بَلَى، قَالَ: «فَدَلِيكَ مِنْ نُفْصَانِ عَقْلِهَا، أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تُصَلِّ وَلَمْ تُصُمْ» فُئِلْنَ: بَلَى، قَالَ: «فَدَلِيكَ مِنْ نُفْصَانِ دِينِهَا»⁷⁷</p>
<p>حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي زَيْدُ هُوَ ابْنُ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ</p>	<p>خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَضْحَى أَوْ فِطْرٍ إِلَى الْمِصَلَّى، ثُمَّ انْصَرَفَ، فَوَعظَ النَّاسَ، وَأَمَرَهُمْ بِالصَّدَقَةِ،</p>

⁷⁷ al-Bukhari, *Al-Jami’ Al-Musnad Al-Shahih Al-Mukhtashar Min Umuri Rasulillah Saw Wa Sunanihi Wa Ayyamihi*. Juz 1. H. 68.

<p>عِيَاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ</p> <p>Sahih Bukhari 2/120</p>	<p>فَقَالَ: «أَيُّهَا النَّاسُ، تَصَدَّقُوا»، فَمَرَّ عَلَى النَّسَاءِ، فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ النَّسَاءِ، تَصَدَّقْنَ، فَإِنِّي رَأَيْتُكُمْ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ» فَقُلْنَ: «وَيْمَ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «تُكْثِرْنَ اللَّعْنَ، وَتَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ، مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَدِينٍ، أَذْهَبَ لِلْبَتِّ الرَّجُلِ الْحَازِمِ، مِنْ إِحْدَاكُنَّ، يَا مَعْشَرَ النَّسَاءِ» ثُمَّ انْصَرَفَ، فَلَمَّا صَارَ إِلَى مَنْزِلِهِ، جَاءَتْ زَيْنَبُ، امْرَأَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ، تَسْتَأْذِنُ عَلَيْهِ، فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَذِهِ زَيْنَبُ، فَقَالَ: «أَيُّ الرَّيَابِ؟» فَقِيلَ: امْرَأَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: «نَعَمْ، ائْتَدُوا لَهَا» فَأَذِنَ لَهَا، قَالَتْ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ، إِنَّكَ أَمَرْتَ الْيَوْمَ بِالصَّدَقَةِ، وَكَانَ عِنْدِي حُلِيٌّ لِي، فَأَرَدْتُ أَنْ أَتَصَدَّقَ بِهِ، فَزَعَمَ ابْنُ مَسْعُودٍ: أَنَّهُ وَوَلَدُهُ أَحَقُّ مَنْ تَصَدَّقْتُ بِهِ عَلَيْهِمْ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «صَدَقَ ابْنُ مَسْعُودٍ، زَوْجُكَ وَوَلَدُكَ أَحَقُّ مَنْ تَصَدَّقْتَ بِهِ عَلَيْهِمْ»⁷⁸</p>
<p>حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زُمَيْحٍ بْنُ الْمُهَاجِرِ الْمِصْرِيُّ، أَحْبَبْنَا اللَّيْثُ، عَنِ ابْنِ الْهَادِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:</p> <p>Sahih Muslim 1/86</p>	<p>«يَا مَعْشَرَ النَّسَاءِ، تَصَدَّقْنَ وَأَكْثِرْنَ الْإِسْتِغْفَارَ، فَإِنِّي رَأَيْتُكُمْ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ» فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ جَزَلَةٌ: وَمَا لَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ؟ قَالَ: «تُكْثِرْنَ اللَّعْنَ، وَتَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ، وَمَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَدِينٍ أَغْلَبَ لِيذِي لَبِّ مِنْكُمْ» قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا نُفْصَانُ الْعَقْلِ وَالِدِينِ؟ قَالَ: " أَمَّا نُفْصَانُ الْعَقْلِ: فَشَهَادَةُ امْرَأَتَيْنِ تَعْدُلُ شَهَادَةَ رَجُلٍ فَهَذَا نُفْصَانُ الْعَقْلِ، وَمَعَكُ اللَّيَالِي مَا تُصَلِّي، وَتُفْطِرُ فِي رَمَضَانَ فَهَذَا نُفْصَانُ الدِّينِ " ⁷⁹</p>
<p>حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زُمَيْحٍ قَالَ: أَنْبَأَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ، عَنِ ابْنِ الْهَادِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،</p>	<p>«يَا مَعْشَرَ النَّسَاءِ تَصَدَّقْنَ، وَأَكْثِرْنَ مِنَ الْإِسْتِغْفَارِ، فَإِنِّي رَأَيْتُكُمْ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ»، فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ جَزَلَةٌ: وَمَا لَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ؟ قَالَ: «تُكْثِرْنَ اللَّعْنَ، وَتَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ، مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَدِينٍ أَغْلَبَ</p>

⁷⁸ al-Bukhari. al-Jami' al-Musnad al-Shahih al-Mukhtashar min Umuri Rasulillah saw wa sunanihi wa ayyamihi. Juz 2. H. 120.

⁷⁹ Abu Husain Muslim bin al-Hajjaj al-Qusyairi an-Naisaburi, *Al-Musnad Al-Shahih Al-Mukhtashar Bi Naql Al-'adl 'an 'Adl Ila Rasulillah Saw* (Beirut: Dar ihya' al-Turats al-'Arabi, n.d.). (1/86)

<p>Sunan Ibn Majah 2/1326</p>	<p>لِذِي لُبِّ مِنْكُنَّ» ، قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا نُفْصَانُ الْعَقْلِ وَالِدَيْنِ؟ قَالَ: " أَمَّا نُفْصَانِ الْعَقْلِ: فَشَهَادَةُ امْرَأَتَيْنِ تَعْدِلُ شَهَادَةَ رَجُلٍ، فَهَذَا مِنْ نُفْصَانِ الْعَقْلِ، وَتَمَكُّثُ اللَّيَالِي مَا تُصَلِّي، وَتُقَطِرُ فِي رَمَضَانَ، فَهَذَا مِنْ نُفْصَانِ الدِّينِ"⁸⁰</p>
<p>حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هُرَيْرٌ بْنُ مَسْعَرٍ الْأَزْدِيُّ الرِّزْمِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</p> <p>Jami Tirmizi 5/10</p>	<p>يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ فَإِنَّكُنَّ أَكْثَرُ أَهْلِ النَّارِ» فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ: وَلَمْ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «لِكَثْرَةِ لَعْنِكُنَّ، يَغْنِي وَكُفْرِكُنَّ الْعَشِيرَ». قَالَ: «وَمَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَدِينِ أَعْلَبَ لِدَوِي الْأَلْبَابِ، وَدَوِي الرَّأْيِ مِنْكُنَّ»، قَالَتْ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ: وَمَا نُفْصَانُ دِينِهَا وَعَقْلِهَا، قَالَ: «شَهَادَةُ امْرَأَتَيْنِ مِنْكُنَّ بِشَهَادَةِ رَجُلٍ، وَنُفْصَانُ دِينِكُنَّ، الْحَيْضَةُ، تَمَكُّثُ إِحْدَاكُنَّ الثَّلَاثَ وَالْأَرْبَعَ لَا تُصَلِّي»⁸¹</p>

Setelah melakukan penelusuran terkait sanad dan matan hadis tersebut ditemukan bahwa sahabat yang meriwayatkan hadis tersebut adalah Abu Hurairah, Abu Sa'id al-Khudri dan Abdullah bin 'Umar. Mengenai biografi masing-masing rawi , analisis kebersambungan sanad, kualitas pribadi dan kapasitas intelektual perawi berikut penulis paparkan dalam tabel berikut;

Tabel 2.2 Kritik Sanad

no	Nama Perawi	TL-TW/Umur	Guru	Murid	<i>Jarh wa Ta'dil</i>
	Sa'id bin Abi Maryam al-Mishry	TL: 144 H T W: 240 H	Yahya bin Ayyub, Nafi' bin Yazid, Usamah bin Zaid bin Aslam, Muhammad	Al-Bukhari, Muhammad bin Yahya al-Zuhaily, Yahya bin Mu'in, dll.	Ahmad al-'ijliy; <i>tsiqah</i> Ibnu Yunus: Ibnu Abi Maryam adalah seorang yang <i>faqih</i> .

⁸⁰ Ibn Majah Abu Abdullah Muhammad bin Yazid al-Qazwaini, *Sunan Ibn Majah* (Dar al-Kutub al-'Arabiyyah, n.d.). (2/1326)

⁸¹ Muhammad bin Isa al-Tirmidzi, *Sunan Al-Tirmidzi* (Beirut: Dar al-Gharb al-Islamiy, 1998). 5/10.

			bin Ja'far dll.		
	Muhammad bin Ja'far bin Abi Katsir al-Anshari Maulaahum	TW: 170 H	Syarik bin 'Amir, Zaid bin Aslam , Hisyam bin 'Urwah, dll	Sa'id bin Abi Maryam , Khalid bin Makhlad, Isa bin Mina' Qalun, dll	Yahya bin Mu'in : <i>Tsiqah</i> .
	Zaid bin Aslam al-Qursyi al-'aduwwi, Abu Usamah al-Madani	TW: 136 H	'Iyadh bin Abdillah bin Sa'ad , Abi Hurairah, 'Aisyah Ummul Mu'minin, dll.	Muhammad bin Ja'far bin Abi Katsir , Malik bin Anas, Muhammad bin Ishaq, dll.	Al-Mizi: al-Faqih, Maula Umar bin Khattab. Al-Waqidi: dari Malik; Zain bin Aslam memiliki halaqah di masjid Rasulullah saw.
	'iyadh bin 'Abdillah bin Sa'ad al-Qursy al-'Amiry al-Makki	TW: 100 H	Abi Sa'id al-Khudriyyi , Abdullah bin Umar bin Khattab, Abi Hurairah, dll.	Ishaq bin Abdullah bin Abi Farwah, Ismail bin Umayyah, Zaid bin Aslam , dll.	An-Nasa'i: <i>Tsiqah</i> . Ishaq bin Mansur dari Yahya bin Mu'in : <i>Tsiqah</i> .
	Abi Sa'id al-Khudriyyi (Sa'id bin Malik bin Sinan bin 'Ubaid bin Tsa'labah bin 'Ubaid bin al-Abjar)	TW: Madinah, 63-74 H	Asid bin Khudair, Jabir bin Abdillah, Zaid bin Tsabit, Abdullah bin Salam.	Ibrahim al-Nakha'I, Ismail bin bin Abi Idris, Ayub bin Basyir, Iyadh bin Abdullah , dll.	Muhammad bin Sa'ad: Ia berperang bersama Rasulullah saw sejumlah 12 <i>ghazwah</i> . Abu 'Amr bin Abd al-Barr: Perang pertamanya adalah Khandaq, ia ikut berperang bersama Rasulullah sejumlah 12 perang, Ia juga hafal hadis dan

					ilmu-ilmu yang banyak dari Rasulullah.
--	--	--	--	--	--

Setelah melakukan penelusuran terkait kredibilitas masing-masing rawi dalam setiap jalur sanad, dengan mencari tarjamah setiap rawi pada aplikasi maktabah syamilah, didapatkan bahwa hasil semua rawi dalam jalur tersebut berstatus *tsiqah*. Berdasarkan *i'tibar sanad* didapati bahwa hadis tersebut berkualitas sahih. Dikatakan demikian karena jalur sanad yang terdapat dalam Shahih al-Bukhari dan Muslim termasuk silsilah sanad yang bersambung dan *marfu'*. Dilihat dari periwayat hadis tersebut terdapat tiga sahabat yang meriwayatkan, dan pada generasi setelah sahabat terdapat lebih banyak lagi, maka dengan demikian hadis tersebut tergolong hadis yang *mustafid* yaitu derajat kesahihan sanadnya dibawah mutawattir. Sejalan dengan itu, hadis tersebut terdapat dalam kitab hadis (Shahih al-Bukhari dan Muslim) yang kualitas dan otoritasnya sudah diakui. Dengan demikian, penulis menyimpulkan kualitas sanad hadis diatas adalah sahih.⁸² Senada dengan hal ini menurut penelitian Nasrullah, hadis ini juga tergolong dalam kategori hadis sahih dan dipastikan sebagai hadis yang *marfu'*.⁸³ Kesimpulan hadis ini juga ditemukan sahih dalam

⁸² Ada juga yang menilai hadis ini lemah dari jalur sanad yang terdapat dalam sanadnya Ayyub dan Ismail bin Ibrahim dan Zaid bin Aslam. Akan tetapi setelah melakukan penelusuran terkait *jarh wa ta'dil* penulis dapati bahwa ketiga rawi tersebut meskipun ada yang menilai *jarh* namun lebih banyak yang *menta'dil* seperti Abdullah bin Ahmad bin Hanbal.

⁸³ Nasrullah, *Hadits-Hadits Anti Perempuan (Kajian Living Sunnah Perspektif Muhammadiyah, NU, & HTI)* (malang: UIN-Malang Press, 2015).

aplikasi takhrij hadis ‘dorar.net. yaitu dari riwayat Abu Sa’id al-Khudri nomor hadis 304.⁸⁴

a. Kritik Matan Hadis

Melalui paparan tabel diatas menunjukkan bahwasanya terkait hadis perempuan mayoritas penghuni neraka, meskipun redaksi matan hadis berbeda akan tetapi tidak ditemukan matan yang saling bertentangan. Perbedaan redaksi dalam hadis tidak menjadi masalah jika hadis tersebut memiliki kandungan yang sama dan hadis itu masih bisa diterima (*maqbul al-hujjah*) . Penulis akan meneliti matan berdasarkan tolak ukur kritik matan, yaitu tidak bertentangan dengan al-Qur’an, hadis lain yang lebih sahih, rasio, sejarah dan redaksinya tidak rancu atau mencerminkan kalam kenabian.⁸⁵

Secara umum, penyebab wanita menjadi mayoritas penghuni neraka disebabkan banyak melaknat, *kufur* terhadap kebaikan suami dan mereka juga diposisikan sebagai kurang akal dan agamanya. Ditilik dari segi kandungan makna dalam aspek melaknat, hal tersebut merupakan penjelasan bahwa perbuatan melaknat merupakan dosa besar dan bisa menjadikannya masuk neraka. Hal ini senada dengan hadis shahih lain yaitu ;

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ: أَنَّ تَابِتَ بْنَ الضَّحَّاكِ، وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ حَدَّثَهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ حَلَفَ عَلَى مِلَّةِ غَيْرِ الْإِسْلَامِ فَهُوَ كَمَا قَالَ، وَلَيْسَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَذْرٌ فِيمَا لَا

⁸⁴ "No Title," الموسوعة الحديثية, n.d., <https://www.dorar.net/hadith/search?q=الأرملة&st=w&xclude=&rawi%5B%5D=>.

⁸⁵ Kamaruddin Amin Amin, *Menguji Kembali Keakuratan Metode Kritik Hadis*, n.d.; Sumbulah, *Kritik Hadis Pendekatan Historis Metodologis*.

بِمَلِكٍ، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ فِي الدُّنْيَا عُدَّ بِه يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَمَنْ لَعَنَ مُؤْمِنًا فَهُوَ كَقَتْلِهِ، وَمَنْ
قَذَفَ مُؤْمِنًا بِكُفْرٍ فَهُوَ كَقَتْلِهِ»

“ Muhammad bin Basyar menceritakan kepada kami, ia berkata, Usman bin Umar menceritakan kepada kami , ia berkata, Ali bin Mubarak menceritakan kepada kami dari Yahya bin Abi Katsir dari Abi Qilabah : sesungguhnya, Tsabit bin Dhahhak –ia adalah salah seorang *ashab al-sajarah*- bercerita bahwa Rasulullah saw berkata: Barangsiapa yang bersumpah bukan berdasarkan ajaran Islam, maka ia termasuk yang diucapkannya. Dan janganlah seseorang bernadzar dengan sesuatu yang dimilikinya . siapa yang bunuh diri di dunia dengan menggunakan sesuatu maka ia akan disiksa di hari kiamat dengan sesuatu yang digunakan bunuh diri sewaktu di dunia. siapa yang melaknat seorang mukmin , maka seolah ia telah membunuhnya. Siapa yang menuduh kafir terhadap seorang muslim, maka ia seolah telah membunuhnya.”⁸⁶

Terkait aspek mengingkari kebaikan suami, hadis diatas sangat relevan dengan hadis shahih lain yaitu pada hadis yang menjelaskan bahwa *kufur al-‘asyir* dalam hadis tersebut bukanlah ingkar terhadap Allah, akan tetapi ingkar terhadap semua kebaikan.⁸⁷ Kandungan makna dalam hadis tersebut sesuai dengan Q.S Ibrahim (14): 7: ‘ *Sesungguhnya jika kamu bersyukur, pasti Kami akan menambah (nikmat) kepadamu, dan jika kamu mengingkari (nikmat-Ku) maka sesungguhnya azab-Ku sangat pedih.*’ Adapun dalam redaksi ‘kekurangan akal’ yang disebutkan dalam hadis , hal tersebut berkaitan dengan kandungan QS. al-Baqarah (2): 282 sebagaimana yang dijelaskan dalam hadis. Dengan demikian, secara redaksional dan makna, hadis tersebut tidak bertentangan dengan al-Qur’an dan hadis shahih lain. Oleh karena itu menurut penulis, dengan melihat redaksi dan makna hadis diatas, matan hadis tersebut berkualitas sahih dan dapat

⁸⁶ al-Bukhari, *Al-Jami’ Al-Musnad Al-Shahih Al-Mukhtashar Min Umuri Rasulillah Saw Wa Sunanihi Wa Ayyamihi*. Nomor hadis 6047. (15/8).

⁸⁷ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أُرِيْتُ النَّارَ فَإِذَا أَكْثَرُ أَهْلِهَا النِّسَاءُ، يَكْفُرْنَ» قِيلَ: أَيْ كَفَرْنَ بِاللَّهِ؟ قَالَ: " يَكْفُرْنَ الْعَشِيرَ، وَيَكْفُرْنَ الْإِحْسَانَ، لَوْ أَحْسَنْتَ إِلَى إِخْدَاهِرُ الدَّهْرِ، ثُمَّ رَأَتْ مِنْكَ شَيْئًا، قَالَتْ: مَا رَأَيْتُ مِنْكَ خَيْرًا قَطُّ" (15/11).

dijadikan *hujjah*, dengan catatan harus memperhatikan konteks yang mengitari hadis untuk memahaminya.

2. Hadis tentang Perempuan Pembawa Sial

حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ: "إِنَّمَا الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثَةٍ: فِي الْفَرَسِ، وَالْمَرْأَةِ، وَالِدَّارِ"⁸⁸

Artinya: Abu al-Yaman menceritakan kepada kami, ia berkata :Syu'aib menginformasikan kepada kami dari al-Zuhri, ia berkata ; Salim bin Abdillah menginformasikan kepadaku, ia berkata: aku mendengar Nabi saw bersabda: “ Sesungguhnya ada tiga hal yang membawa sial: kuda, perempuan dan rumah.” (H.R Bukhari)

a. Kritik Sanad Hadis

Berdasarkan penelusuran yang dilakukan penulis dengan menggunakan aplikasi maktabah syamilah dalam *kutub al-sittah*, hadis diatas ditemukan dalam Shahih al-Bukhari, Muslim, Sunan al-Tirmidzi dan Sunan an-Nasa'I sebagai berikut;

Tabel 2.3 Takhrij al-Hadits

Sanad Hadis	Matan Hadis	no
حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ Sahih Bukhari 4/29	" إِنَّمَا الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثَةٍ: فِي الْفَرَسِ، وَالْمَرْأَةِ، وَالِدَّارِ "	1
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	«إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ، فَفِي الْمَرْأَةِ، وَالْفَرَسِ، وَالْمِسْكِنِ»	

⁸⁸ al-Bukhari, *Al-Jami' Al-Shahih Al-Musnad Min Hadis Rasulillah Wa Sunanihi Wa Ayyamihi*. No. hadis 2646, h. 462.

<p>Sahih Bukhari 4/29</p>		
<p>حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ، وَحَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى، قَالَا: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهَبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ حَمْرَةَ، وَسَالِمٍ، ابْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</p>	<p>" لَا عُدْوَى وَلَا طَيْرَةَ وَإِنَّمَا الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثَةٍ: الْمَرْأَةُ، وَالْفَرَسِ، وَالذَّارِ "</p>	
<p>Sahih Muslim 4/1747</p>		
<p>وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَكَمِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ عُمَرَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ زَيْدٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ، يُحَدِّثُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</p>	<p>«إِنْ يَكُنْ مِنَ الشُّؤْمِ شَيْءٌ حَقٌّ، فَفِي الْفَرَسِ، وَالْمَرْأَةِ، وَالذَّارِ»</p>	
<p>Sahih Muslim 4/1747</p>		
<p>وَحَدَّثَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ، أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ، حَدَّثَنِي عَتَبَةُ بْنُ مُسْلِمٍ، عَنْ حَمْرَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ أَبِيهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</p>	<p>: «إِنْ كَانَ الشُّؤْمُ فِي شَيْءٍ فِي الْفَرَسِ، وَالْمَسْكَنِ، وَالْمَرْأَةِ»</p>	
<p>Sahih Muslim 4/1748</p>		
<p>حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، وَحَمْرَةَ، ابْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِيهِمَا، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</p>	<p>«الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثَةٍ، فِي الْمَرْأَةِ، وَالْمَسْكَنِ، وَالذَّابَّةِ»</p>	
<p>Sunan Tirmizi 5/126</p>		
<p>أَخْبَرَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَاللَّفْظُ لَهُ قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،</p>	<p>" الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثَةٍ: الْمَرْأَةُ، وَالْفَرَسِ، وَالذَّارِ "</p>	

Berdasarkan tabel diatas diketahui bahwa hadis tersebut diriwayatkan oleh dua sahabat Nabi saw yaitu Abdullah bin ‘Umar dan Sahl bin Sa’ad al-Sa’adi. Kedua sahabat Nabi saw tersebut termasuk sahabat Nabi yang dapat dipercaya (*tsiqoh*). Adapun aspek kebersambungan sanad, intelektualitas perawi penulis jabaarkan sebagai berikut;

Tabel 2.4 Kritik Sanad Hadis

no	Nama	TL/TW	Guru	Murid	<i>Jarh wa Ta’dil</i>
1.	Abu al-Yaman al-Hakam bin Nafi’ al-Bahraniy al-Khimshiy ⁸⁹	TL: 131 H TW: 222 H	Syu’aib bin Abi Hamzah, Safwan bin ‘Amrin, Abi Bakar bin Abi Maryam	Ahmad, Ibnu Mu’in, Muhammad bin Yahya, dll.	Muhammad bin Abdullah bin Umar : <i>tsiqah.</i> Ahmad bin Abdillah al-;jliy : <i>Laa Ba’sa bih.</i>
2.	Syu’aib bin Abi Hamzah Dinar al-Qursyi, al-Amwi Maulaahum	TW: 162 H	Muhammad bin Muslin bin Syihab al-Zuhri, Abdullah bin ‘Amr al-Qurshi, Zaid bin Aslam, dll.	Abu al-Yaman al-Hakam bin Nafi’ al-Bahraniy, Baqiyyah bin al-Walid, Abu Qatadah, dll	Ibnu Hajar: <i>Tsiqah ‘abid</i> Al-Zahabi: al-Hafidh
3.	Muhammad bin Muslim bin Ubaidillah bin Abdillah al-Zuhri	TW: 125 H	Salim bin Abdillah bin Umar, Khalid bin Aslam, Khalid bin Muhajir	Syu’aib bin Abi Hamzah , Sa’id bin Abi Hilal. Sufyan bin Husein, dll.	Ibnu Hajar: al-Faqih , al-Hafidh Al-Zahabi : Salah satu dari para ilmuwan.
4.	Salim bin	TW: 106	Abdillah bin	Muhammad	Ibnu Hajar:

⁸⁹ Syamsuddin Abu Abdillah Muhammad bin Ahmad Al-Zahabi, *Siyar A’lam an-Nubala’* (Kairo: Muassasah al-Risalah, n.d.). h. 300.

	Abdillah bin Umar bin al-Khattab	H	Umar, Zaid bin al-Khattab, Sa'id bin Musayyib, dll.	bin Muslim al-Zuhri, Katsir bin Zaid, Qudamah bin Musa, dll	<i>tsabit, 'abid, fadhil</i> Al-Zahabi: salah satu <i>fuqoha</i> tabi'in.
5.	Abdullah bin Umar bin al-Khattab al-Qursyi	TW: 73/74 H	Nabi Muhammad saw, Bilal, Zaid bin al-Khattab, dll.	Salim bin Abdullah bin Umar, Zaid bin Aslam, Salim bin Abi al-Ja'd, dll.	Ibnu Hajar: Sahabat Nabi Al-Zahabi : Sahabat Nabi

Dari pemaparan tabel diatas diketahui bahwa hadis tentang perempuan pembawa sial berkualitas sahih sanadnya. Dikatakan demikian karena seluruh hadis dalam jalur sanad tersebut adalah *tsiqah*. Selain itu hadis tersebut juga telah memenuhi persyaratan kesahihan hadis yang ditentukan oleh al-Bukhari dan Muslim.

b. Kritik Matan Hadis

Hadis tentang perempuan pembawa sial diatas, secara redaksional tampak bertentangan dengan Q.S al-Hadid : 22 yang berbunyi :

مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ

“Tidak ada bencana (apa pun) yang menimpa di bumi dan tidak (juga yang menimpa) dirimu, kecuali telah tertulis dalam Kitab (Lauhulmahfuz) sebelum Kami mewujudkannya. Sesungguhnya hal itu mudah bagi Allah.”

Selain itu terdapat juga riwayat tentang pengingkaran Aisyah terhadap hadis yang diriwayatkan oleh Abu hurairah, yang menjelaskan bahwa Abu Hurairah tidak mendengar awal hadis, seperti dalam riwayat berikut ini;

وكانت عائشة تنكر الشؤم وتقول: إنما حكاه رسول الله - صلي الله عليه وسلم - عن أهل الجاهلية وأقوالهم. ثم ذكر بإسناده إلى أبي حسان أن رجلين دخلا عليها فقالا: إن أبا هريرة يحدث أنه - صلي الله عليه وسلم - قال: "إنما الطيرة في المرأة والدار والدابة" فذكرت كلمة معناها أنه غلط، ولكن كان رسول الله - صلي الله عليه وسلم - يقول: "كان أهل الجاهلية يقولون: الطيرة في ذلك"⁹⁰

“Aisyah mengingkari kesialan dan ia berkata: sesungguhnya Rasulullah saw menceritakan tentang kaum jahiliyah dan perkataan mereka. Kemudian ia menyebutkan dengan sanad nya kepada Abi Hasan sesungguhnya dua orang laki-laki masuk kepadanya (mendatanginya) dan mereka berkata : Sesungguhnya Abu Hurairah bercerita sesungguhnya Rasulullah saw bersabda: Sesungguhnya kesialan itu ada pada perempuan, rumah dan hewan. Maka Aisyah mengingatkan sebuah kalimat yang memiliki arti bahwa ia (Abu Hurairah) salah. Akan tetapi Rasulullah saw bersabda: ‘orang-orang jahiliyah berkata : kesialan ada pada itu (perempuan, rumah dan hewan).”

فَرَوَى أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ فِي مُسْنَدِهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ رَاشِدٍ عَنْ مَكْحُولٍ قَالَ قِيلَ لِعَائِشَةَ إِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثَةٍ فَقَالَتْ لَمْ يَخْفَظْ إِنَّهُ دَخَلَ وَهُوَ يَقُولُ قَاتَلَ اللَّهُ الْيَهُودَ يَقُولُونَ الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثَةٍ فَسَمِعَ آخِرَ الْحَدِيثِ وَمَ يَسْمَعُ أَوَّلَهُ

“ Abu Dawud al-Thayalisi telah meriwayatkan dalam musnadnya dari Muhammad bin Rasyid dari Makhul , ia berkata : dikatakan kepada Aisyah bahwa Abu Hurairah berkata : sesungguhnya Rasulullah saw bersabda : Kesialan ada pada tiga hal. Lalu Aisyah berkata, Abu Hurairah masuk , dan Nabi sedang bersabda : ‘ Allah telah memerangi orang-orang yahudi yang berkata bahwa kesialan ada dalam tiga hal’ ia (Abu Hurairah) telah mendengar bagian akhir hadis dan belum mendengar awal hadis.⁹¹

⁹⁰ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih*. (516/17)

⁹¹ Ibnu Hajar al-'Ashqallany, *Fath Al-Bari Syarh Shahih Al-Bukhari* (Beirut - Lebanon: Dar al-Ma'arif, 1379). *Bab Maa Yuzkar min Syu'm al-Farasi*. H. 61. Juz 10.

Setelah dilakukan penelitian lebih lanjut mengenai hadis-hadis diatas, seluruh hadis tersebut berkualitas sahih, kecuali hadis Aisyah tentang pengingkarannya terhadap hadis Abu Hurairah yang mengatakan bahwa Abu Hurairah tidak mendengar bagian awal hadis dan hanya mendengar bagian akhir hadis. Dalam kitab *Fath al-Bari*, Ibn Hajar al-Ashqalani menyebutkan bahwa hadis tersebut berstatus dhaif dikarenakan salah satu perawinya yaitu Makhul diragukan pernah bertemu Aisyah, maka ada rawi yang tidak disebutkan dalam silsilah hadis tersebut, sehingga hadis tersebut dinilai *lemah / munqathi*.⁹²

Adapun kesan kontradiktif antara hadis diatas dengan QS. al-Hadid: 22 menurut Ibn al-Mulaqqin tidak demikian. Ia menjelaskan bahwa hadis diatas terjadi pada masa awal Islam kemudian di *naskh* dengan QS. al-Hadis: 22.⁹³ Solusi lain yang ditawarkan ulama hadis seperti al-Tirmidzi dan Ibn-Mulaqqin terkait hal diatas adalah dengan menggunakan metode kompromi, sehingga menghasilkan pemahaman bahwa tiga hal yang disebutkan dalam hadis tersebut bisa jadi membawa sial jika terdapat faktor-faktor yang meliputinya, seperti jika rumah tidak baik tetangganya, atau jauh dari masjid maka itu merupakan sebuah ketidakberuntungan. Jika istri tidak bisa memberikan keturunan, tajam lidahnya dan terus curiga maka itu juga termasuk ketidakberuntungan. Terjadinya hal –hal tersebut tidak terlepas dari kekuasaan Allah swt sebagaimana dalam surat al-Hadid: 22. Adapun tiga hal tersebut termasuk sebab saja, bukan sesuatu yang mutlak terjadi.⁹⁴ Dengan mempertimbangkan kualitas sanad hadis, banyaknya

⁹² al-'Ashqallany. al-'Ashqallany. *Bab Maa Yuzkar min Syu'm al-Farasi*.. 61/10.

⁹³ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih*. (516/17)

⁹⁴ Ahmad Fudhaili, *Perempuan Di Lembaran Suci (Kritik Atas Hadis-Hadis Shahih)* (Jakarta: Transpustaka, 2013); al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih*.

riwayat yang mengandung makna yang sama, dan pendapat ulama hadis terkait kesan kontradiktif hadis dengan al-Qur'an maka penulis bahwa hadis tentang perempuan pembawa sial secara matan berkualitas sahih, dengan catatan harus dipahami secara kontekstual.

3. Hadis tentang Perempuan Menjadi Sebab Terputusnya Shalat

حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، ح قَالَ: الْأَعْمَشُ، وَحَدَّثَنِي مُسْلِمٌ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ، ذُكِرَ عِنْدَهَا مَا يَفْطَعُ الصَّلَاةَ الْكَلْبُ وَالْحِمَارُ وَالْمَرْأَةُ، فَقَالَتْ: شَبَّهْتُمُونَا بِالْحُمُرِ وَالْكَالِبِ، وَاللَّهِ «لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَإِيَّيَّ عَلَى السَّرِيرِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ مُضْطَجِعَةً، فَتَبَدُّو لِي الْحَاجَةَ، فَأَكْرَهُ أَنْ أَجْلِسَ، فَأُوذِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَنْسَلُ مِنْ عِنْدِ رَجُلَيْهِ»⁹⁵

Artinya: ‘Amr bin Hafs menceritakan kepada kami, ia berkata: bapakku telah menceritakan kepada kami, ia berkata: Al-A’mas bercerita kepada kami, ia berkata: Ibrahim menceritakan kepada kami dari al-Aswad dari Aisyah ra. –tahwil al-sanad (pindah sanad)-. Ahmas berkata: Muslim telah menceritakan kepada kami dari Masyruq dari Aisyah, diceritakan kepadanya bahwa yang dapat memutuskan shalat adalah anjing, keledai dan perempuan. Aisyah menjawab : ‘ Kalian mempersamakan kami dengan keledai dan anjing ? Demi Allah, Allah aku pernah melihat Nabi sedang shalat dan aku berbaring dihadapan beliau menghalangi kiblat. Kemudian aku ada keperluan, tapi aku enggan untuk duduk karena akan mengganggu Nabi, maka aku bergerak berlahan-lahan dari sisi kaki beliau.”

a. Kritik Sanad Hadis

Setelah melakukan penelusuran terkait hadis diatas dalam aplikasi maktabah syamilah terkhusus dalam *kutub al-sittah*, diketahui bahwa hadis diatas terdapat dalam Shahih al-Bukhari dan Muslim, adapun selengkapnya sebagai berikut;

⁹⁵ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih*. No hadis 514, h 75.

Tabel 2.5 Takhrij al-Hadits

Sanad Hadis	Matan Hadis	
<p>حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ،</p> <p>حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: الْأَعْمَشُ، وَحَدَّثَنِي مُسْلِمٌ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ، ذَكَرَ عِنْدَهَا</p> <p>Sahih Bukhari 1/109</p>	<p>مَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ الْكَلْبُ وَالْحِمَارُ وَالْمَرْأَةُ، فَقَالَتْ: شَبَّهْتُمُونَا بِالْحُمُرِ وَالْكَالِبِ، وَاللَّهِ «لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَإِنِّي عَلَى السَّرِيرِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ مُضْطَجِعَةً، فَتَبَدُّو لِي الْحَاجَةَ، فَأُكْرَهُ أَنْ أَجْلِسَ، فَأُوذِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَنْسَلُ مِنْ عِنْدِ رَجُلَيْهِ»</p>	
<p>حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدِ، وَأَبُو سَعِيدٍ الْأَشْجِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ</p> <p>حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ، وَاللَّفْظُ لَهُ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ</p> <p>Sahih Muslim 1/366</p>	<p>مَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ الْكَلْبُ، وَالْحِمَارُ، وَالْمَرْأَةُ فَقَالَتْ عَائِشَةُ: قَدْ شَبَّهْتُمُونَا بِالْحُمُرِ وَالْكَالِبِ، وَاللَّهِ لَقَدْ «رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَإِنِّي عَلَى السَّرِيرِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ مُضْطَجِعَةً، فَتَبَدُّو لِي الْحَاجَةَ، فَأُكْرَهُ أَنْ أَجْلِسَ فَأُوذِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَنْسَلُ مِنْ عِنْدِ رَجُلَيْهِ»</p>	

Dari tabel diatas diketahui bahwa hadis diatas diriwayatkan oleh Aisyah istri Nabi saw yang sudah tidak diragukan lagi ke-*tsiqah*-an nya. Adapun riwayat yang terdapat pada hadis utama terdapat pada riwayat al-Bukhari. Adapun aspek kebersambungan sanad, intelektual rawi, tarjamah rawi penulis jabarkan dalam tabel berikut;

Tabel 2. 6 Kritik Sanad Hadis

o.	Nama	TW/TL	Guru	Murid	<i>Jarh wa Ta'dil</i>
	Umar bin Hafsh bin Ghiyas	TW: 202 H	Hafsh bin Ghiyas , Abdullah bin Idris, Abi Bakar bin 'Iyyas, dll	Al-Bukhari, Muslim, Ibrahim bin Ya'qub, dll	Abu Khatim: <i>tsiqah</i> Al-'Ijliy: <i>tsiqah</i> .
	Hafsh bin Ghiyas	TW: 194/195 H	Sulaiman al-A'mash , Sulaiman al-Taimi, 'Ashim al-Ahwal, dll.	Umar bin Hafsh bin Ghiyas , Ali bin al-Madany, Umar bin Ismail, dll	Ibnu Hajar : <i>tsiqah</i> An-Nasa'i : <i>Tsiqah</i>
	Sulaiman bin Mahran al-Asady al-Kahily al-A'mash	TW: 147/148 H	Ibrahim al-Taimy, Ibrahim an-Nakha'i , Ismail bin Abi Khalid, dll	Hafsh bin Ghiyas , Ibrahim bin Thahman, Ismail bin Zakariya, dll	Ibnu Hajar: <i>tsiqah faqih</i> hafalannya sedikit berubah sedikit di waktu akhir.
	Ibrahim bin Yazid bin Qais bin al-Aswad bin 'Amru al-Nakha'i	TL: 146 H TW: 196	Al-Aswad bin Yazid , al-Rabi' bin Khusaim, dll	Sulaiman al-A'mash , Ibrahim bin Muhajir, al-Hakam bin 'Utaibah, dll	Ibnu Hajar: <i>tsiqah</i> tetapi ia sering meriwayatkan hadis mursal, <i>faqih</i> . Al-Zahabi: <i>faqih, wara'</i>
	Al-Aswad bin Yazid bin Qais al-Nakha'i	TW: 74/75 H	Aisyah ra , Mu'az bin Jabal, Umar bin Khattab, dll	Ibrahim bin Yazid al-Nakha'I , Ibrahim bin Suwaid, Asy'ash, dll	Ishaq: <i>tsiqah</i> . Muhammad bin Sa'ad: <i>tsiqah</i> .

Aisyah bint Abi Bakr	TW: 57/58 H	Nabi Muhammad saw, Sa'ad bin Abi Waqash, dll	Ibrahim bin Yazid al-Nakha'I , Ishaq bin Umar, Aiman al-Makki, dll	Hisyam bin Urwah: dari ayahnya ia berkata: aku tidak pernah melihat seseorang lebih unggul dalam ilmu fiqih dan ilmu serta syi'ir selain aisyah
----------------------	----------------	--	---	---

Setelah melakukan penelusuran terkait kredibilitas perawi pada jalur hadis utama dalam Shahih al-Bukhari, diketahui bahwa hadis diatas sanadnya berkualitas sahih. Dikatakan demikian karena seluruh perawi hadis tersebut bersifat terpercaya serta hadis tersebut sudah memenuhi standar kesahihan hadis Bukhari dan Muslim.

a. Kritik Matan Hadis

Secara redaksioanl dan makna, hadis yang diriwayatkan oleh Aisyah yaitu hadis nomor 514 dalam Shahih al-Bukhari yang menyatakan pengingkaran Aisyah tentang adanya sesuatu yang membatalkan shalat tampak bertentangan dengan hadis dalam Shahih Muslim dari jalur Abu Hurairah;

وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، أَحْبَبَنَا الْمَخْزُومِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ وَهُوَ ابْنُ زَيْدٍ، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْأَصَمِّ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ الْأَصَمِّ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يَقْطَعُ الصَّلَاةَ الْمَرْأَةُ وَالْحِمَارُ وَالْكَلْبُ، وَيَقِي ذَلِكَ مِثْلُ مُؤَخَّرَةِ الرَّحْلِ»⁹⁶

“ Telah menceritakan kepada kami Ishaq bin Ibrahim, ia berkata telah menceritakan kepada kami al-Makhzumi, ia berkata, telah menceritakan kepada

⁹⁶ an-Naisaburi, *Al-Musnad Al-Shahih Al-Mukhtashar Bi Naql Al-'adl 'an 'Adl Ila Rasulillah Saw.* no hadis 511. (365/1)

kami Abdul Wahid (Ibn Ziyad) menceritakan kepada kami, ia berkata: Ubaidullah bin Abdillah bin al'A'sham menceritakan kepada kami, ia berkata dari Abu Hurairah ia berkata; Rasulullah saw bersabda,: ‘ Perempuan, keledai dan anjing dapat memutuskan shalat. Berilah jarak sekedar ukuran unta atau keledai lewat’.

Menurut al-Syafi’I untuk memahami hadis tersebut digunakan metode takwil hadis, yaitu dengan mentakwil makna *qath’u shalat* dengan mengurangi konsentrasi shalat bukan membatalkan shalat. Senada dengan hal ini pendapat Ibn al-Mulaqqin juga menyatakan demikian. Selain itu, Menurut Ibn Bathal, hadis riwayat Aisyah berlaku khusus untuk Nabi saw, yang sudah terjamin ke-*ma’shuman*-nya. Sedangkan riwayat Abu Hurairah untuk orang secara umum.⁹⁷ Dengan demikian, penulis menyimpulkan kualitas matan hadis diatas adalah sah dengan catatan memahaminya dengan metode takwil dan jama’.

4. Hadis tentang Kepimpinan Perempuan tidak Mendatangkan

Kesejahteraan

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ الْهَيْثَمِ، حَدَّثَنَا عَوْفٌ، عَنِ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ، قَالَ: لَقَدْ نَفَعَنِي اللَّهُ بِكَلِمَةٍ سَمِعْتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامَ الْجَمَلِ، بَعْدَ مَا كِدْتُ أَنْ أَلْحَقَ بِأَصْحَابِ الْجَمَلِ فَأُقَاتِلَ مَعَهُمْ، قَالَ: لَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَهْلَ فَارِسَ، قَدْ مَلَكَوا عَلَيْهِمْ بِنْتُ كِسْرَى، قَالَ: «لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ»⁹⁸

Artinya: Utsman bin Ibrahim menceritakan kepada kami , ia berkata; ‘Auf menceritakan kepada kami dari al-Hasan dari Abi Bakrah : Sesungguhnya Allah telah memberikan manfaat kepadaku dengan suatu kalimat yang aku dengar dari Rasulullah saw pada hari perang Jamal (onta) hampir aku mengikuti pasukan jamal untuk berperang bersama mereka. Abu Bakrah berkata : Ketika sampai informasi kepada Nabi saw bahwa penduduk Persi telah mengangkat anak perempuan Kisra sebagai raja mereka. Nabi saw bersabda: Tidak akan beruntung suatu kaum yang mengangkat perempuan sebagai pemimpin mereka.

⁹⁷ al-Ashqallany, *Fath Al-Bari Syarh Shahih Al-Bukhari*. 172/4.

⁹⁸ al-Bukhari, *Al-Jami’ Al-Shahih Al-Musnad Min Hadis Rasulullah Wa Sunanihi Wa Ayyamihi*. No hadis 4425, h. 8.

a. Kritik Sanad Hadis

Berdasarkan penelusuran terkait redaksi hadis tersebut dalam *kutub al-sittah*, ditemukan bahwa hadis tersebut terdapat dalam kitab Shahih al-Bukhari , Muslim dan Sunan an-Nasa'i. Ketiga riwayat tersebut diriwayatkan oleh Abi Bakrah dengan jalur sanad dan redaksi yang berbeda-beda;

Tabel 2.7 Takhrij al-Hadits

Sanad Hadis	Matan Hadis	o
<p>حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَوْفٌ، عَنْ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ، قَالَ: لَقَدْ نَفَعَنِي اللَّهُ بِكَلِمَةٍ سَمِعْتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّامَ الْجَمَلِ، بَعْدَ مَا كِدْتُ أَنْ أَحْقَ بِأَصْحَابِ الْجَمَلِ فَأَقَاتِلَ مَعَهُمْ، قَالَ:</p> <p>Sahih Bukhari 6/8 dan 9/55</p>	<p>لَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَهْلَ فَارِسَ، قَدْ مَلَكَوا عَلَيْهِمْ بِنْتُ كِسْرَى، قَالَ: «لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمْرُهُمْ امْرَأَةً»</p>	o
<p>حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ قَالَ: حَدَّثَنَا حُمَيْدُ الطَّوِيلِ، عَنْ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ: عَصَمَنِي اللَّهُ بِشَيْءٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</p> <p>Sahih Muslim 4/527</p>	<p>لَمَّا هَلَكَ كِسْرَى، قَالَ: «مَنْ اسْتَخْلَفُوا؟» قَالُوا: ابْنَتُهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمْرُهُمْ [ص: 528] امْرَأَةً»، قَالَ: فَلَمَّا قَدِمَتْ عَائِشَةُ يَعْنِي الْبَصْرَةَ ذَكَرْتُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَصَمَنِي اللَّهُ بِهِ</p>	
<p>أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، قَالَ: حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ، قَالَ: حَدَّثَنَا حُمَيْدٌ، عَنْ الْحَسَنِ، عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ: عَصَمَنِي اللَّهُ بِشَيْءٍ سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</p> <p>Sunan Nasai 8/227</p>	<p>لَمَّا هَلَكَ كِسْرَى قَالَ: «مَنْ اسْتَخْلَفُوا؟» قَالُوا: ابْنَتُهُ، قَالَ: «لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمْرُهُمْ امْرَأَةً»</p>	

Hadis diatas yang ditakhrij oleh al-Bukhari dan Muslim memiliki jalur sanad sebagai berikut: Usman bin al-Husaim, ‘Auf, al-Hasan dan Abi Bakrah. Adapun aspek kebersambungan sanad, intelektualitas perawi dan biografi perawi penulis jabarkan dalam tabel berikut yang telah ditelusuri melalui maktabah syamilah;

Tabel 2.8 Kritik Sanad

no	Nama	TW/TL	Guru	Murid	<i>Jarh wa Ta'dil</i>
1	Usman bin al-Husaim	TW: 220	‘Auf al-A’raby, Abdullah bin Ubaid, Umran bin Khadir, dll	Ibrahim bin Shalih, Abu Muslim Ibrahim, dll,	Al-Saji: Orang yang jujur
	‘Auf bin Abi Abdillah al-‘Abdi al-Hijry	TL: 60-61 H TW: 146-147 H	Al-Hasan al-Bashri , Anas bin Sirin, Ishaq bin Suwaid, dll	Usman bin al-Husaim , Abdullah bin Mubarak, Ishaq bin Yusuf, dll	Ibnu Hajar: <i>tsiqah</i> , difitnah dengan <i>qadar</i> dan <i>tasyayu’</i>
	Al-Hasan bin Abi al-Hasan, Yasar al-Bisry	TW: 110 H	Ubay bin Ka’ab, Al-Ahnaf bin Qais, Abi Bakrah , dll	‘Auf al-Araby, Ishaq bin al-Rabi, dll	Ibnu hajar: <i>tsiqah</i> Al-Zahabi : Imam, totalitas dalam berilmu dan beramal.
.	Nafi’ bin al-Harits bin Kaldah bin Amru bin ‘Ilaj, Abu Bakrah al-Tsaqafi	TW: 51/51 H	Nabi saw.	Al-Hasan al-Bisry , Ibrahim bin Abd al-Rahman, al-Ahnaf bin Qais, dll	Ibnu Hajar : Sahabat Nabi Al-Zahabi : Sahabat Nabi.

Setelah melakukan penelitian terkait kredibilitas perawi, pada jalur tersebut ditemukan bahwa setiap perawi adalah terpercaya. Bila ditinjau dari segi jumlah rawi dalam hadis tersebut, hadis tersebut tergolong hadis *ahad* yang

gharib , karena hanya diriwayatkan oleh Abu Bakrah. Berdasarkan penelitian *I'tibar sanad*, sanad hadis diatas berkualitas sahih .

b. Kritik Matan Hadis

Teks hadis yang membahas terkait dengan tidak diterimanya seorang perempuan menjadi pemimpin kaum dalam kutubusittah ditemukan dalam 3 kitab yaitu dalam riwayat sahih bukhari, riwayat sahih muslim, dan riwayat Nasai. Adapun dari ketiga riwayat tersebut keseluruhannya bersepakat terkait dengan matan hadis yang berbunyi :

لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ

Dari teks di atas menunjukkan bahwa ketidaksepakatan terkait dengan kepemimpinan dan jika ditinjau dalam tabel diketahui bahwasanya keseluruhan riwayat melalui Abu Bakrah atau yang bernama asli Nafi' bin Harits. Secara kualitas, para ulama menyepakati bahwa hadis tersebut bernilai sahih yang memiliki konsekuensi bahwa dijadikan pijakan dalam hukum Islam.⁹⁹ Jika teks tersebut tentang kepemimpinan perempuan, maka hal ini menjadi bahasan utama yang harus dikaji dalam kritik matan.

⁹⁹ Sebagian mujtahid menilai bahwa hadis Abu Bakrah tersebut bertentangan dengan ayat al-Qur'an diantaranya Q.S : at-Taubah: 71 dan Q.S asy-Syura: 38, dimana esensi hadis tersebut menjelaskan bahwa terdapat kewajiban melakukan kerjasama antara perempuan dan laki-laki di berbagai aspek kehidupan, dan kehidupan politik juga menjadi suatu prinsip dalam hidup bersama. Adapun hadis yang terkesan bertentangan adalah : *كلكم راع و كلكم مسعول عن رعيته* : hadis ini menggambarkan bahwa jenis kelamin bukan menjadi tolak ukur dalam sebuah kepemimpinan, karena masing-masing individu bertanggung jawab atas kepemimpinannya. Sedangkan kesan kontradiktif dengan fakta sejarah adalah bahwa terdapat banyak fakta yang menjelaskan kesuksesan kepemimpinan perempuan, seperti keikutsertaan Aisyah ra bersama sahabat Nabi saw dan dalam sebuah perang. Selain itu fakta kesuksesan Ratu Bilqis yang tergambar dalam Q.S an-Naml : 20-26, 27-33, 34-40, 41-44. Beberapa pemimpin lainnya dalam lintas sejarah Islam yang menjadi bukti bahwa tidak ada larangan untuk perempuan berrkecimpung dalam ranah politik dan kepemimpinan. Pendapat ini dikemukakan oleh Quraish Shihab. Ruhama, "KAJIAN HADIS-HADIS 'MISOGINI' DALAM KESARJANAAN ISLAM KONTEMPORER DI INDONESIA." H. 227.

Secara umum konteks kepemimpinan perempuan dalam teks ini berkaitan dengan kepemimpinan di wilayah Persia yang dipimpin oleh seorang raja dengan gelar kiswa. Jika dilakukan telaah lebih lanjut bahwasanya wilayah Persia pada waktu pernah menyobek surat dakwah yang diberikan oleh Nabi Muhammad pada waktu itu, maka ada pendapat yang menyebutkan bahwa hal tersebut berkenaan dengan karma dan proses menuju runtuhnya pemerintahan Persia pada waktu itu.¹⁰⁰ Dalam pendapat lain teks hadis ini tidak sejalan dengan firman Allah SWT. dalam surat al-Taubah ayat 71 yang berbunyi

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ۚ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ أُولَٰئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ ۗ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

Artinya: Dan orang-orang yang beriman, lelaki dan perempuan, sebahagian mereka (adalah) menjadi penolong bagi sebahagian yang lain. Mereka menyuruh (mengerjakan) yang ma'rif, mencegah dari yang munkar, mendirikan shalat, menunaikan zakat dan mereka taat pada Allah dan Rasul-Nya. Mereka itu akan diberi rahmat oleh Allah; sesungguhnya Allah Maha Perkasa lagi Maha Bijaksana.

Dalam teks al-Qur'an di atas menunjukkan bahwasanya baik laki-laki maupun perempuan memiliki peran dan kedudukannya masing-masing dan tidak ada yang membedakan keduanya kecuali keimanan. Karena dalam konteks kepemimpinan yang diutamakan adalah mengajak kepada kebaikan dan mencegah kemungkaran serta tidak dibatasi antara gender laki-laki dan perempuan. Dengan demikian, hadis ini perlu dipahami dengan menggunakan pendekatan kontekstual, karena menurut Nasrullah, hadis diatas jika dipahami dengan menggunakan *asbabul wurud*-nya akan menghasilkan pemahaman yang menunjukkan bahwa

¹⁰⁰ Ruhama. , "KAJIAN HADIS-HADIS 'MISOGINI' DALAM KESARJANAAN ISLAM KONTEMPORER DI INDONESIA." H. 227

posisi Nabi saw saat menyampaikan hadis tersebut adalah sebagai manusia biasa yang memberikan informasi dan bukan merupakan legitimasi hukum. Berdasarkan uraian diatas, matan hadis diatas berkualitas sahih. Dikatakan demikian karena meskipun secara tekstual hadis diatas berseberangan dengan ayat al-Qur'an yaitu Q.S al-Taubah(9): 71 dan Q.S asy-Syura (62): 38, bertentangan dengan fakta sejarah, akan tetapi dengan menggunakan pendekatan kontekstual hal-hal tersebut menjadi tidak bertentangan.

5. Hadis tentang Penciptaan Perempuan dari Tulang Rusuk yang

Bengkok

حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَمُوسَى بْنُ حِرَامٍ قَالَا: حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ زَائِدَةَ، عَنْ مَيْسَرَةَ الْأَشْجَعِيِّ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: «اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلْعٍ، وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الضِّلْعِ أَغْلَاهُ، فَإِنْ ذَهَبَتْ تَقِيمُهُ كَسَرْتَهُ، وَإِنْ تَرَكْتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ، فَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ».¹⁰¹

Abu Kuraib dan Musa bin Hizam menceritakan kepada kami, keduanya berkata : Husein bin 'Ali dari Zaidah dari Maisarah al-Asja'I dari Abu Hazim dari Abu Hurairah ra. Berkata: Rasulullah saw bersabda : “ Berwasiatlah kepada kaum perempuan sesungguhnya kaum perempuan diciptakan dari tulang rusuk yang bengkok. Dan bagian tulang rusuk yang paling bengkok adalah yang paling atas . Jika kamu ingin meluruskannya , maka kamu akan memecahkannya. Dan jika kamu biarkan maka dia akan tetap bengkok. Maka berwasiatlah kepada kaum perempuan.

a. Kritik Sanad Hadis

Setelah melakukan penelusuran menggunakan maktabah syamilah terkhusus dalam *kutub al-sittah*, hadis diatas terdapat dalam Shahih al-Bukhari

¹⁰¹ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih*. no hadis 3331, h. 274.

dan Muslim melalui jalur Abu Hurairah yang sudah terpercaya kredibilitasnya.

Adapun redaksi matan hadis tersebut adalah sebagai berikut;

Tabel 2.9 Takhrij al-Hadits

Sanad Hadis	Matan Hadis	o
<p>حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، وَمُوسَى بْنُ حِزَامٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ زَائِدَةَ، عَنْ مَيْسَرَةَ الْأَشْجَعِيِّ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</p> <p>Sahih Bukhari 4/133</p>	<p>«اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ حُلِقَتْ مِنْ ضِلَعٍ، وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الضِّلَعِ أَعْلَاهُ، فَإِنْ ذَهَبَتْ تُقِيمُهُ كَسْرَتُهُ، وَإِنْ تَرَكَتُهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ، فَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ»</p>	o
<p>حَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ، وَابْنُ أَبِي عُمَرَ، وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي عُمَرَ، قَالَا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي الزِّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:</p> <p>Sahih Muslim 2/1091</p>	<p>«إِنَّ الْمَرْأَةَ حُلِقَتْ مِنْ ضِلَعٍ لَنْ تَسْتَقِيمَ لَكَ عَلَى طَرِيقَةٍ، فَإِنْ اسْتَمْتَعْتَ بِهَا اسْتَمْتَعْتَ بِهَا وَبِهَا عَوَجٌ، وَإِنْ ذَهَبَتْ تُقِيمُهَا، كَسْرَتُهَا وَكَسْرُهَا طَلَاقُهَا»</p>	
<p>وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ زَائِدَةَ، عَنْ مَيْسَرَةَ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ</p> <p>Sahih Muslim 2/1091:</p>	<p>«مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، فَإِذَا شَهِدَ أَمْرًا فَلْيَتَكَلَّمْ بِخَيْرٍ أَوْ لَيْسُكَتْ، وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ حُلِقَتْ مِنْ ضِلَعٍ، وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الضِّلَعِ أَعْلَاهُ، إِنْ ذَهَبَتْ تُقِيمُهُ كَسْرَتُهُ، وَإِنْ تَرَكَتُهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ، اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا»</p>	

Adapun biografi masing-masing perawi penulis jabarkan dalam tabel

berikut ini:

Tabel 2.10 Kritik Sanad Hadis

o	Nama	TL/TW	Guru	Murid	<i>Jarh wa Ta'dil</i>
	Muhammad bin 'Ala bin Kuraib al-Mahdani, Abu Kuraib al-Kufi	TL: 160H TW: 247 H	Husein bin Ali al-Ja'fi. Ja'far bin 'Aun, Khatim bin Ismail, dll.	Al-Bukhari, Muslim, Abu Daud, dll.	Ibnu Hajar: <i>Tsiqah, hafidh</i> Al-Zahabi: <i>al-Hafidh</i>
	Musa bin Hizam al-Tirmidzi	TW: Setelah 250 H	Ahmad bin Hanbal, Husein bin 'Ali, Abi Usamah, dll	Al-Bukhari, al-Tirmidzi, an-Nasa'I, dll	Ibnu Hajar: <i>Tsiqah, Faqih, 'abid</i> Al-Zahabi: <i>Tsiqah</i>
	Husein bin 'Ali bin al-Walid al-Ja'fi Maulahum, al-Kufi	TW: 203-204 H	Zaidah bin al-Qudamah, Abi Musa Israil, Sulaiman al-A'mash, dll.	Musa bin Hizam al-Tirmidzi, Muhammad bin Rafi', al-Qasim bin Zakariyya, dll.	Yahya bin Mu'in : <i>Tsiqah</i> Ahmad bin Abdillah: <i>tsiqah</i>
.	Zaidah bin al-Quramah al-Tsaqafi, Abu Shalt al-Kufi	TW: 170 H	Maisarah al-Asja'I, Hisyam bin Hassan, Hisyam bin Urwah, dll	Husein bin Ali, al-Rabi' bin Yahya, abu Zaid, dll	Abu Khatim: <i>Tsiqah</i> An-Nasa'i: <i>Tsiqah</i>
	Maisarah bin Ammar, Ibnu Tamam al-Asja'I al-Kufi		Salman Abi Khazim al-Asja'I, Abi Usman an-Nahdi, dll	Zaidah bin al-Qudamah, Zuhair bin Muawwiyah, dll.	Ibnu Hajar: <i>Tsiqah</i> al-Zahabi : <i>wasaq</i>
	Salman, Abu Hazim al-Asja'I al-Kufi	100H	Abu Hurairah, Abdullah bin	Maisarah al-Asja'I, Sulaiman al-	Ibnu Hajar : <i>tsiqah</i> Al-Zahabi: ia

			Umar, Abdullah bin Zubair, dll	A'mash, dll.	belum mengingkarinya
.	Abu Hurairah al-Dausi al- Ashja'i	TW: 57,58,59 H	Nabi Muhammad saw, Ubay bin Ka'ab, dll	Salman Abu al- Hazim, Ibrahim bin Ismail, Ibrahim bin Abdillah, dll	Al-Mizi: Sahabat Nabi Al-Zahabi: Sahabat Nabi

Dari tabel diatas diketahui bahwa , setiap rawi dalam jalur sanad tersebut berkualitas *tsiqah*. Dengan adanya kebersambungan sanad yang dilihat dari relasi antara murid dan guru diatas, penulis menyimpulkan bahwa sanad hadis diatas adalah bersambung */muttashil*. Dilihat dari jumlah rawi hadis, maka hadis tersebut tergolong hadis *ahad* yang *masyhur*. Dengan demikian, hadis tentang penciptaan perempuan dari tulang rusuk laki-laki adalah sah.

b. Kritik Matan Hadis

Dalam konteks hadis-hadis terkait dengan perempuan diciptakan dari tulang yang bengkok, ditemukan dalam narasi kitab kutubusittah bahwasanya hadis tersebut diriwayatkan oleh dua perawi besar yaitu Imam Bukhari dan juga Imam Muslim, dengan catatan bahwa dalam kitab sahih bukhari ada satu riwayat dan dalam kitab sahih muslim ditemukan dua riwayat. Jika dibahas lebih lanjut perihal maknanya diketahui bahwa ketiga makna tersebut tidak ada yang bertentangan, dengan kata lain bahwa riwayat satu dengan riwayat lainnya saling mendukung sebagaimana riwayat berikut :

«اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلَعٍ، وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الضِّلَعِ أَعْلَاهُ، فَإِنْ ذَهَبَتْ تُقِيمُهُ كَسَرَتْهُ، وَإِنْ تَرَكْتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ، فَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ»

“Sampaikanlah pesan kebaikan kepada kaum wanita, karena sesungguhnya seorang wanita itu diciptakan dari tulang rusuk. Dan sesungguhnya bagian yang paling bengkok pada tulang rusuk adalah bagian atasnya, dimana jika engkau meluruskannya, maka engkau akan mematahkannya. Dan jika engkau membiarkannya, maka ia akan tetap bengkok. Sampaikanlah pesan kebaikan kepada kaum wanita.”¹⁰²

Dari narasi tersebut diketahui bahwasanya diperlukan sikap yang baik di saat berkomunikasi dengan perempuan atau dalam hal ini istri, karena jika dipaksakan untuk merubah karakter seorang perempuan maka akan berakhir dengan patah perasaannya dan ini tidak dikehendaki dalam Islam¹⁰³ sebagaimana riwayat yang disampaikan oleh Imam Muslim sebagai berikut :

«مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، فَإِذَا شَهِدَ أَمْرًا فَلْيَتَكَلَّمْ بِخَيْرٍ أَوْ لِيَسْكُتْ، وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلَعٍ، وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الضِّلَعِ أَعْلَاهُ، إِنْ ذَهَبَتْ تُقِيمُهُ كَسَرَتْهُ، وَإِنْ تَرَكْتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ، اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا»¹⁰⁴

“Barangsiapa yang beriman kepada Allah dan Hari Akhir, kemudian dia menyaksikan suatu peristiwa, hendaklah dia berbicara dengan baik atau diam, dan berwasiatlah kepada wanita dengan kebaikan, karena sesungguhnya dia diciptakan dari tulang rusuk, dan bagian yang paling bengkok adalah tulang rusuk yang paling atas, jika kamu berusaha untuk meluruskannya, niscaya akan patah, jika kamu membiarkannya, dia akan senantiasa bengkok, maka berwasiatlah terhadap wanita dengan kebaikan.”

Dalam catatan riwayat di atas menunjukkan adanya dukungan pernyataan dalam hadis utama terkait dengan perintah menasehati perempuan, hal tersebut dikaitkan dengan pendefinisian orang yang beriman dengan mengatakan sesuatu yang baik atau diam. Dari berbagai pernyataan di atas menunjukkan bahwasanya

¹⁰² al-Bukhari, *Al-Jami' Al-Musnad Al-Shahih Al-Mukhtashar Min Umuri Rasulillah Saw Wa Sunanihi Wa Ayyamihi*. 554.

¹⁰³ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih*. 555.

¹⁰⁴ an-Naisaburi, *Al-Musnad Al-Shahih Al-Mukhtashar Bi Naql Al-'adl 'an 'Adl Ila Rasulillah Saw*. 1091/2.

kehadiran riwayat yang menyebutkan perempuan dan relasinya dengan nasehat yang baik tidak membuktikan bahwa perempuan lemah, namun sebuah upaya penghargaan kepada perempuan dan menunjukkan bukti keimanan seseorang mengingat dalam tradisi jahiliah perempuan oleh bangsa Arab pada waktu ini menduduki kelas kedua dibandingkan dengan laki-laki. Matan hadis diatas berkualitas sahih dengan catatan harus dipahami secara majazi agar tidak bertentangan dengan Q.S al-Nisa':1.

C. Pemahaman Hadis Menurut M. Syuhudi Ismail

M. Syuhudi Ismail adalah seorang ulama Indonesia asal Lumajang, yang mempunyai pengaruh besar dalam bidang ilmu hadis. Dalam memahami makna hadis, Syuhudi Ismail menempuh beberapa langkah, diantaranya : ¹⁰⁵

a. Memahami Hadis dengan Analisis Teks (*main idea*)

Tahapan awal yang ditempuh Syuhudi Ismail dalam memahami hadis Nabi adalah dengan analisis teks, yang olehnya dilakukan dengan cara menentukan bentuk matan hadis yang secara garis besar dapat dikategorikan menjadi ; *jami' al-kalim*, *tamsil* (perumpamaan), *ramzi* (ungkapan simbolik), dialog, *qiyasi* (ungkapan analogi) dan lain-lain. Identifikasi tersebut dilakukan untuk mengungkapkan salah satu karakteristik khusus dari hadis Nabi saw. ¹⁰⁶ Masing-masing bentuk matan hadis diatas akan menuju kepada pengelompokan hadis yang bisa dipahami secara tekstual atau kontekstual dan bersifat lokal, temporal atau universal. ¹⁰⁷

¹⁰⁵ Anggoro, "Analisis Pemikiran Muhammad Syuhudi Ismail Dalam Memahami Hadis."

¹⁰⁶ Ismail, *Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual (Tela'ah Ma'ani Al-Hadits Tentang Ajaran Islam Yang Universal, Temporal Dan Lokal*. 9.

¹⁰⁷ Ismail. 4. Lihat juga di Su'aidi, "Hermenutika Hadis Syuhudi Ismail."

Contoh dari matan hadis yang berbentuk *jami' al-kalim* adalah bahwa Rasulullah pernah bersabda “*Perang itu siasat*” . Hadis tersebut tergolong universal karena tidak terikat ruang dan waktu. Maknanya, perang yang terjadi kapanpun dan dengan apapun itu tentunya membutuhkan siasat.¹⁰⁸ Adapun contoh hadis yang berbentuk tamsil adalah Nabi saw bersabda “ *Dunia itu penjaranya orang yang beriman dan surganya orang kafir*” Syuhudi Ismail memahami hadis tersebut secara kontekstual.¹⁰⁹ Contoh hadis yang berbentuk *tamsil* (perumpamaan) adalah dalam sebuah riwayat dijelaskan bahwa Nabi menganalogikan manusia dengan unta¹¹⁰, sehingga jika terdapat perbedaan warna kulit antara bapak dan anaknya bisa dikarenakan bersumber dari turunan nenek moyangnya. Syuhudi Ismail menjelaskan bahwa hadis dapat dikategorikan dalam ungkapan analogi jika terdapat korelasi antara objek dan subjek secara logis. Dalam hadis tersebut Syuhudi Ismail mengidentifikasikan sebagai hadis yang universal. Pengklasifikasian diatas merupakan upaya Syuhudi Ismail dalam memahami arti hadis dari segi teks, dimana dari setiap bentuk matan tersebut

¹⁰⁸ Ismail, *Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual (Tela'ah Ma'ani Al-Hadits Tentang Ajaran Islam Yang Universal, Temporal Dan Lokal*. 11.

¹⁰⁹ Apabila hadis tersebut di pahami secara kontekstual, maka kata ‘penjara’ berarti kewajiban, anjuran dan larangan. Artinya, bagi orang yang beriman kehidupan di dunia itu tidak bebas karena terdapat kewajiban, anjuran dan larangan. Sebaliknya kata ‘surga’ untuk kafir karena kehidupan di dunia mereka bebas karena ketidakadaan kewajiban dan larangan. Ismail. 16-17.

¹¹⁰ Nabi bertanya, “Apakah kamu mempunyai unta?” lalu orang itu menjawab, “Ya.” Beliau bertanya lagi, “Apa warna untamu itu?” dia menjawab, “Merah”. Beliau bertanya lagi, “Apakah untamu itu dari keturunan unta yang berkulit abu-abu”. Dia menjawab, “Sesungguhnya unta itu berasal dari unta yang berkulit abu-abu.” Beliau bersabda, “Maka sesungguhnya saya menduga bahwa unta merah milikmu itu berasal dari unta yang berkulit abu-abu tersebut.” Orang itu berkata, “Ya Rasulullah keturunan unta merahku berasal dari unta yang berkulit abu-abu tersebut.” Nabi lalu berkata, “Masalah anakmu yang berkulit hitam itu semoga berasal juga dari keturunan nenek moyangnya, dan nenek moyang anakmu yang berkulit hitam tidaklah menurunkan keturunan yang menghilangkan tanda-tanda keturunan darinya” (HR. Bukhari-Muslim) Lihat di Ismail. 29.

digunakan Syuhudi Ismail sebagai parameter dalam memahami keberlakuan suatu hadis. ¹¹¹

b. Memahami Hadis dengan Analisa Konteks Hadis

Selain melihat dari sisi *mean idea* (teks hadis) , Syuhudi Ismail juga mempertimbangkan konteks yang terkandung dalam hadis, yang terbagi menjadi dua bagian yaitu *pertama* dari aspek fungsi dan posisi, dan *kedua* dari aspek situasi dan kondisi ketika hadis muncul. ¹¹²

1) Posisi dan Fungsi Nabi

Syuhudi Ismail melihat bahwa peran Nabi Muhammad saw bisa diidentifikasi dalam beberapa fungsi ; sebagai Rasulullah, kepala Negara panglima perang, hakim, pemimpin masyarakat dan pribadi Nabi saw. Dari sini Syuhudi Ismail berpendapat bahwa untuk memahami dan menerapkan hadis Nabi harus melihat peran Nabi ketika hadis tersebut diturunkan. ¹¹³ Salah satu contoh dalam hal ini adalah hadis Nabi yang berbicara mengenai posisi Nabi sebagai pemimpin bisa dilihat dari hadis berikut: “*Dalam urusan (beragama, bermasyarakat dan bernegara) ini, orang Quraisy selalu (menjadi pemimpinnya) selama mereka masih ada walaupun tinggal dua orang saja*” ¹¹⁴

M. Syuhudi Ismail menjelaskan bahwa hadis yang berkaitan dengan fungsi Nabi sebagai pemimpin berlakunya hanya secara temporal, dan bukan secara

¹¹¹ Anggoro, “Analisis Pemikiran Muhammad Syuhudi Ismail Dalam Memahami Hadis.”

¹¹² Taufan Anggoro, “WACANA STUDI HADIS DI INDONESIA: STUDI ATAS HERMENEUTIKA HADIS MUHAMMAD SYUHUDI ISMAIL,” *Diya Al-Afkar* 6, no. 2 (n.d.), <https://doi.org/http://dx.doi.org/10.24235/diyaafkar.v6i02.3786>.

¹¹³ Ismail, *Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual (Tela'ah Ma'ani Al-Hadits Tentang Ajaran Islam Yang Universal, Temporal Dan Lokal*. 4.

¹¹⁴ لا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ فِي قُرَيْشٍ، مَا بَقِيَ مِنْهُمْ أَتَّانَ (HR. Bukhari) lihat di Abu Abdurrahman Muhammad Nashiruddin al-Albani, *Mukhtashar Shahih Imam Al-Bukhari* (Riyadh: Maktabah al-Ma'arif Li al-Nasyr wa al-Tauzi', 2002). No hadis 2671, h. 284.

umum (universal). Indikator (*qarinah*) nya adalah ketetapan yang terkandung dalam riwayat di atas bersifat primordial (sangat memprioritaskan orang quraisy). Sehingga, tidak tepat jika hadis diatas dipahami secara tekstual saja, karena bertentangan dengan al-Qur'an yang menjelaskan bahwa yang paling utama di hadapan Allah adalah orang yang bertaqwa. ¹¹⁵

2) Kondisi dan Situasi Ketika Hadis Diwahyukan

Pada saat kemunculan hadis, terdapat kondisi dan situasi yang mengitarinya. Kondisi dan situasi tersebut bisa secara tetap maupun tidak tetap. Diantara kondisi tetap yang mengitari hadis, Syuhudi Ismail menganalisis nya melalui petunjuk hadis nabi yang dihubungkan dengan latar belakang terjadinya suatu hadis yaitu; a) hadis yang tidak memiliki sebab khusus, b) hadis yang memiliki sebab khusus dan c) hadis berhubungan dengan kondisi atau situasi yang tengah terjadi (berkembang) . Adapun kondisi yang tidak tetap (berubah-ubah) seperti adanya petunjuk dalam hadis nabi yang terkesan mengandung kontradiksi (bertentangan). ¹¹⁶

a) Kondisi Tetap

Kondisi dan situasi yang melatarbelakangi kemunculan hadis secara tetap adalah tidak ditemukan suatu riwayat lain yang muncul dengan perbedaan situasi dan kondisi, yang termasuk dalam kategori ini adalah;

- Hadis yang memiliki Sebab Khusus

Dalam konteks ini Syuhudi Ismail mengambil contoh dari hadis : “

Rasulullah saw bersabda:Kamu sekalian lebih mengetahui tentang urusan

¹¹⁵ Lihat QS. al-Hujurat: 13. Lihat juga di Ismail, *Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual (Tela'ah Ma'ani Al-Hadits Tentang Ajaran Islam Yang Universal , Temporal Dan Lokal*. 40.

¹¹⁶ Anggoro, “Analisis Pemikiran Muhammad Syuhudi Ismail Dalam Memahami Hadis.”

duniamu”. Hadis tersebut memiliki *asbab al-wurud* (sebab khusus yang melatarbelakanginya).¹¹⁷ Dengan mempertimbangkan sebab khusus tersebut, Syuhudi Ismail memahami hadis diatas secara kontekstual. Sehingga dari hadis diatas dipahami bahwa petunjuk hadis Nabi mengenai penghargaan terhadap keahlian profesi dan bidang itu bersifat universal (berlaku untuk umum).¹¹⁸

- Hadis yang Tidak Memiliki Sebab Khusus

Sebagian hadis Nabi ada yang tidak memiliki sebab khusus yang berkaitan dengan munculnya hads tersebut, hadis seperti itu bisa dilihat atau dianalisis melalui kondisi sosial secara luas ketika Nabi hidup. Salah satu contohnya adalah hadis “ *Rasulullah saw bersabda :Kita ummat yang ummi, tidak pandai menulils dan tidak pandai menghitung (melakukan hisab). Bulan itu begini dan begini (yakni adakalanya berusia dua puluh Sembilan da nada kalanya berusia tiga puluh hari*”¹¹⁹ Hadis tersebut turun ketika kondisi sosial masyarakat pada zaman Nabi dalam kondisi buta huruf, tidak pandai membaca maupun menulis dan tidak bisa melakukan perhitungan awal bulan Qomariyah. Berbeda dengan saat ini , dimana angka masyarakat yang buta

¹¹⁷ Sebab yang melatarbelakangi hadis tersebut adalah; suatu hari Nabi saw lewat dihadapan para petani yang sedang mengawinkan serbuk kurma jantan ke putik kurma betina, lalu Nabi berkata’ sekiranya kamu tidak melakukan hal itu, niscaya kurmamamu akan baik’ . Dengan komentar Nabi tersebut, para petani tidak mengawinkan kurma mereka. Setelah beberapa waktu berlalu, Nabi lewat dan melihat pohon kurma petani tersebut , lalu berkata ‘ mengapa pohon kurmamamu itu? lalu para petani mengatakan apa yang terjadi dengan kurma mereka yaitu banyak dari kurma tersebut yang tidak jadi. Lalu Nabi saw bersabda seperti hadis yang penulis kutip diatas. Ismail, *Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual (Tela’ah Ma’ani Al-Hadits Tentang Ajaran Islam Yang Universal , Temporal Dan Lokal*. 56-57.

¹¹⁸ Ismail. 58.

¹¹⁹ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّهُ قَالَ:

"إِنَّا أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ؛ لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ، الشَّهْرُ هَكَذَا، وَهَكَذَا". يَعْنِي مَرَّةً تِسْعَةً وَعِشْرِينَ، وَمَرَّةً ثَلَاثِينَ. (HR Bukhari Lihat di al-Albani, *Mukhtashar Shahih Imam Al-Bukhari*. No hadis 892. Juz 1, h 552.

huruf sangat kecil sekali bahkan perhitungan bulan Qomariyah sudah menggunakan teknologi modern, dari hal ini Syuhudi Ismail berpendapat bahwa pemahaman hadis mengenai perintah berpuasa karena melihat awal bulan qomariyah secara kontekstual lebih tepat .¹²⁰

- Hadis yang berhubungan dengan Kondisi yang Sedang Terjadi

Adakalanya suatu hadis berhubungan dengan situasi dan kondisi yang sedang terjadi, akan tetapi hal ini tidak disebutkan dalam matan hadis yang berkaitan. Salah satu contoh dari konteks diatas adalah terdapat hadis “*Rasulullah saw bersabda “ Guntinglah kumis dan panjangkanlah jenggot”*” Dalam memahami hadis tersebut, Syuhudi Ismail mengaitkannya dengan kondisi geografis dimana hadis tersebut muncul. Secara alamiah, kondisi dan situasi lingkungan kemunculan hadis diatas yakni di Timur Tengah , tergolong dikaruniai kesuburan rambut termasuk pada bagian kumis dan jenggot. Sehingga pemahaman secara tekstual kurang tepat dan tidak relevan dengan kondisi masyarakat di lain tempat. Oleh karena itu, hadis tersebut lebih cocok dipahami secara kontekstual.¹²¹

b) Kondisi Tidak Tetap

Konteks Kondisi dan Situasi yang berubah artinya pada satu hadis ditemukan riwayat lain dengan kualitas hadis dan objek kajian yang sama ,akan tetapi waktu muncul dan kandungan hukum hadis berbeda. Kualitas sanad hadis yang terkesan bertentangan ini harus sama-sama shahih atau minimal hasan.

¹²⁰ Ismail, *Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual (Tela'ah Ma'ani Al-Hadits Tentang Ajaran Islam Yang Universal , Temporal Dan Lokal*. 67.

¹²¹ Ismail. Ismail.68.

Adapun hadis *dhaif* dan *maudhu'* tidak dipermasalahkan lebih lanjut. Para ulama hadis dalam menyelesaikan problematika kesan adanya kontradiksi dalam matan hadis, menggunakan metode-metode berikut: ¹²²

- *Al-tarjih* (menganalisis dan mengidentifikasikan hadis yang memiliki argument yang lebih kuat .
- *Al-jam'u / al-taufiq / al-talfiq* (mengumpulkan kedua hadis yang tampak bertentangan lalu mengamalkan masing-masing sesuai konteksnya.
- *Al-nasikh wa al-mansukh* (mengidentifikasi petunjuk hadis yang satu adalah sebagai 'penghapus' dan yang lain sebagai 'yang dihapus' .
- *Al-tauqif* (menunggu sampai muncul dalil lain sebagai petunjuk dalam menyelesaikan kesan kontradiktif kedua had

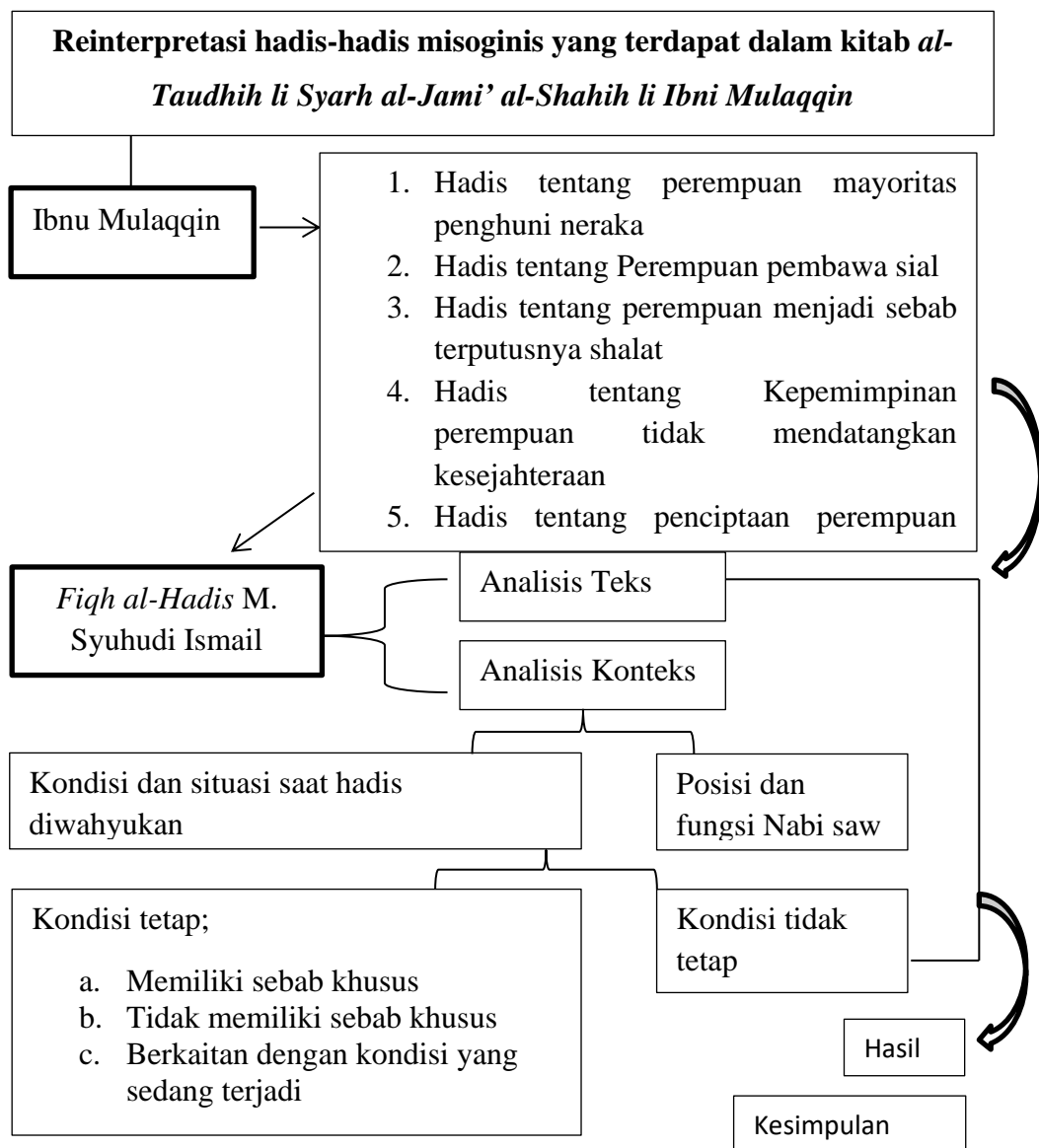
D. Kerangka Berpikir

Kerangka berpikir adalah sebuah cara berpikir dengan menggunakan nalar tertulis peneliti kearah mendapatkan jawaban atas problematika yang sudah dirumuskan dengan analisis deduktif. Adapun langkah yang akan penulis lakukan dalam menganalisis interpretasi hadis misoginis dalam kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih* perspektif *Fiqh al-Hadits* M. Syuhudi Ismail adalah sebagai berikut; Penulis akan menganalisis syarah yang dilakukan Ibn al-Mulaqqin terhadap hadis misoginis dalam kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih* . Adapun hadis-hadis yang akan penulis teliti adalah sebagai berikut; hadis tentang perempuan menjadi mayoritas penghuni neraka, perempuan pembawa sial,

¹²² Ismail, *Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual (Tela'ah Ma'ani Al-Hadits Tentang Ajaran Islam Yang Universal , Temporal Dan Lokal*. Hadis Nabi Yang Tekstual dan Kontekstual (Tela'ah Ma'ani al-Hadits Tentang Ajaran Islam Yang Universal , Temporal dan Lokal. H. 73.

perempuan menjadi sebab terputusnya shalat, kepemimpinan perempuan tidak mendatangkan kesejahteraan dan penciptaan perempuan dari tulang rusuk yang bengkok. Selanjutnya penulis akan menganalisis syarah hadis diatas dengan menggunakan teori *fiqh al-hadits* M. Syuhudi Ismail dimana dalam teori tersebut untuk memahami hadis harus melihat kepada dua aspek yaitu teks dan konteks. Selanjutnya dari analisis tersebut akan penulis simpulkan.

Gambar 2.1 Kerangka Berpikir



BAB III

PARADIGMA PEMIKIRAN IBN AL-MULAQQIN

A. LATAR BELAKANG KEHIDUPAN IBN AL-MULAQQIN

1. Biografi Ibn al-Mulaqqin

Ibn al-Mulaqqin memiliki nama lengkap al-Imam ‘Umar bin Ali bin Ahmad bin Muhammad bin Abdillah, Sirajuddin Abu Hafsh al-Anshari, al-Wadi Asyi, al-Andalusi, al-Takruri , al-Mishri al-Syafi’I yang dikenal juga dengan sebutan *Ibn al-Nahwi* disebut demikian karena ayah kandungnya adalah seorang ulama Nahwu yaitu Abu al-Hasan ‘Ali bin Ahmad bin Muhammad al-Anshari al-Wadi Asyi.¹²³ Sebutan Ibn al-Mulaqqin sendiri dinisbahkan kepada ayah tirinya yaitu syekh Isa al-Maghribi yang merupakan seorang pengajar al-Qur’an di masjid al-Thuluni. Akan tetapi dalam karya-karyanya, Umar bin Ali lebih menyukai menuliskan dirinya dengan sebutan Ibn al-Nahwi dari pada sebutan Ibn al-Mulaqqin.¹²⁴ Berdasarkan beberapa sumber, Ibn al-Mulaqqin yang tumbuh dan besar di Mesir, menganut mazhab al-Syafi’I meskipun ketika dalam bimbingan ayah tirinya yaitu syekh Isa al-Maghribi ia diajarkan dan dianjurkan untuk

¹²³ Al-Anshari : Nisbah kepada Anshar Madinah yaitu bani Aus dan Khazraj. Al-Wadi Asyi : Nisbah kepada kota ‘Wadi Asy’ yang ada di Andalusia. Al-Andalusi: nisbah kepada negara asal ayahnya. Al-Takruri : nisbah kepada negara Takrur, karena ayahnya berpergian dari Andalusia ke Takrur dan menetap disana beberapa waktu, lalu disana ayahnya mengajarkan al-Qur’an. Al-Mishri: negara kelahiran Ibn al-Mulaqqin. Al-Syafi’I : nisbah kepada mazhab syafi’I. Nurmur Hayati, “Hadi Al-Nabih Ila Tadrir Al-Tanbih Li Al-Imam Abi Hafsh Umar Bin Ali Bin Ahmad Al-Anshari Al-Syafi’i Al-Masyhur Bi Ibn Al-Mulaqqin Al-Mutawaffa Sanah 804 H” (Duwal al-Arabiyah University, 2022).

¹²⁴ Meskipun sebutan Ibn al-Mulaqqin kurang disukai oleh Umar bin Abi Hasan, akan tetapi para ulama tetap menuliskan namanya dengan sebutan Ibn al-Mulaqqin dalam beberapa kitab. Hal tersebut tidak menjadi masalah selama Umar bin Abi Hasan mengetahuinya dan maksud dari para ulama menuliskan laqob tersebut tidak untuk mencela. Zainab binti Rizqillah Al-husawi, “Al-Taudhih Li Syarh Al-Jami’ Al-Shahih Li Ibn Al-Mulaqqin (Min Awwal Al-Kitab Mawaqit Al-Shalah Ila Bab Iza Kana Baina Al-Imam Wa Baina Al-Qaum Khaitun Aw) Dirasatan Wa Tahqiqan) Satrah” (Ummul Qura University -Saudi, 2002). 19.

mengikuti mazhab Maliki, akan tetapi tidak menjadikannya berpindah ke mazhab Maliki.¹²⁵ Dalam perjalanan intelektualnya, Ibn al-Mulaqqin juga mempelajari dan membaca kitab-kitab semua mazhab (Syafi’I, Maliki, Hanafi dan Hanbali).¹²⁶

Diriwayatkan oleh al-Sakhawi bahwa Ibn al-Mulaqqin lahir pada hari Kamis 22 Rabi’ul Awal 723 H dan wafat di tahun 804 H. Ibn al-‘Imad mengatakan bahwa Ibn al-Mulaqqin lahir pada hari Sabtu 24 Rabi’ul Awal 723 H.¹²⁷ Sejak kecil ia dibesarkan dalam sebuah keluarga yang ahli ilmu, karenanya Ibn al-Mulaqqin memulai masa menuntut ilmu ketika usianya sangat belia. Sebelum ayahnya wafat, yaitu ketika usianya satu tahun kurang satu hari, Ibn al-Mulaqqin diwasiatkan untuk dibimbing oleh teman ayahnya, yaitu Syekh Isa al-Maghribi¹²⁸ yang kemudian menikah dengan ibu Ibn al-Mulaqqin setelah ayahnya wafat. Dalam bimbingan syekh Isa al-Maghribi, Ibn al-Mulaqqin menyelesaikan hafalan al-Qur’annya. Setelah itu ia diajarkan untuk membaca dan menghafal kitab *‘Umdah al-Ahkam* karya abd al-Ghina al-Maqdisi. Setelah menyelesaikan kitab tersebut, Syekh Isa al-Maghribi menganjurkan Ibn al-Mulaqqin untuk membaca dan mendalami mazhab Maliki (yang juga merupakan mazhab ayah kandung Ibn al-Mulaqqin), akan tetapi ia lebih mengikuti saran dari Ibn al-Jama’ah yang merupakan salah satu sahabat ayahnya untuk mendalami

¹²⁵ Muhammad bin Abdurrahman bin Muhammad bin Abi Bakar Bin Usman bin Muhammad Al-Sakhawi, *Al-Taudhih Al-Abhar Li Tazkirah Ibn Al-Mulaqqin Fi ‘Ilm Al-Atsar* (Riyadh: Adhwa’ al-Salaf, 1996). 8.

¹²⁶ Al-husawi, “Al-Taudhih Li Syarh Al-Jami’ Al-Shahih Li Ibn Al-Mulaqqin (Min Awwal Al-Kitab Mawaqit Al-Shalah Ila Bab Iza Kana Baina Al-Imam Wa Baina Al-Qaum Khaitun Aw) Dirasatan Wa Tahqiqan) Satrah.”

¹²⁷ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami’ Al-Shahih*. 198.

¹²⁸ Isa al-Maghribi adalah seorang ahli al-Qur’an yang mengajarkan al-Qur’an di masjid al-Thuluni. Ibrahim bin Fathi bin Salman Abu Jami’, “The Approach of Ibn AL-Mullaken in Removing the Texts’ Contradictions through His Book AL-Tawdeeh Le-Sharh AL-Jame’ AL-Saheeh” (The Islamic University - Gaza, 2016). 12.

mazhab Syahi'I.¹²⁹ Ibnu Mulaqqin wafat pada malam jumat 16 Robi'ul awal 804 H di usianya ke 81 tahun dan dimakamkan berdekatan dengan makam ayahnya yaitu di khush al-Shufiyah.¹³⁰

2. Perkembangan Intelektual Ibn al-Mulaqqin

Ibn al-Mulaqqin seorang ulama kelahiran Mesir yang masyhur dengan keilmuannya di berbagai disiplin ilmu dan bahkan salah satu kitab nya yaitu *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih* dijadikan rujukan oleh salah satu murid nya yaitu Ibn al-Hajar al-'Ashqalani dalam *Fath al-Bari* secara tidak langsung membuktikan tingkat kapabilitas intelektual Ibn al-Mulaqqin tidak diragukan lagi. Selain itu banyak ulama-ulama terdahulu yang memuji kemampuan intelektual Ibn al-Mulaqqin seperti yang dikatakan oleh al-'Iraqi , al-Hafidz al-'Ala'I bahwa Ibn Mulaqqin merupakan seorang yang hafidz, ahli hadis dan juga ahli fiqh.¹³¹ Perjalanan intelektual Ibn al-Mulaqqin tidak hanya terhenti di Mesir saja, akan tetapi Ibn al-Mulaqqin juga melakukan perjalanan untuk menuntut ilmu ke beberapa negara seperti Damaskus, Makkah, Madinah, Baitul Maqdis, Mesir dan masih banyak lagi.¹³²

Dalam menuntut ilmu, Ibn al-Mulaqqin memiliki guru-guru disetiap disiplin ilmu yang ia tekuni, diantaranya; *pertama* dalam disiplin ilmu bahasa Arab : Imam Jamaluddin Abdullah bin Yusuf bin Abdillah terkenal dengan sebutan Ibn Hisyam al-Nahwi (761 H). *Kedua*, disiplin ilmu Fiqh dan Ushul Fiqh

¹²⁹ Abu Jami'. Abu Jami'. Abu Jami'. 12.

¹³⁰ Al-husawi, "Al-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih Li Ibn Al-Mulaqqin (Min Awwal Al-Kitab Mawaqit Al-Shalah Ila Bab Iza Kana Baina Al-Imam Wa Baina Al-Qaum Khaitun Aw) Dirasatan Wa Tahqiqan) Satrah." 20-21.

¹³¹ Al-Sakhawi, *Al-Taudhih Al-Abhar Li Tazkirah Ibn Al-Mulaqqin Fi 'Ilm Al-Atsar*. 10.

¹³² Al-Sakhawi. *Al-Taudhih al-Abhar li Taskirah Ibn Al-Mulaqqin Fi 'Ilm Al-Atsar*. 9.

: Syeikh Islam Taqiyuddin Ali bin Abd al-Kafi al-Subki al-Syafi'I (756 H), al-Imam al-Faqih al-Ushuli Jamaluddin Abd al-Rahim bin al-Hasan bin 'Ali al-Isnawi al-Syafi'I (772 H). *Ketiga*, disiplin ilmu Qiraat : al-Imam Burhanuddin Ibrahim bin Lajin al-Rasyidi (749 H) , Muhammad bin Ahmad bin Muhammad al-'Ashqalani (793 H) . *Keempat* , disiplin ilmu Hadis: al-Hafidh abu al-Fath bin Sayyidinnas (734 H) , al-Hafidh Quthubuddin Abd al-Karim bin Abd al-Nur al-Khalabi al-Mishri (735 H), al-Imam Asir al-Din Abu Hayyan Muhammad bin Yusuf bin 'Ali al-Andalusi al-Nahwi (745 H) .¹³³

Adapun murid-murid Ibn al-Mulaqqin¹³⁴ diantaranya adalah al-Imam al-'Alamah Jamaluddin Muhammad bin Abdillah bin Zhahirah al-Qursyi al-Syafi'I (817 H), al-Imam al-'Alamah Badruddin Muhammad bin Abi Bakar bin Umar al-Damamini al-Maliki (826 H), al-Imam al-'Alamah Syihabuddin Abu al-'Abbas Ahmad bin 'Ali bin Ahmad al-Qolaqsyandi al-Syafi'I (821 H) , al-Imam al-Hafizh Umar bin Khujji bin Musa al-Khisbani al-Syafi'I (830 H), al-Imam al-'Alamah Syamsuddin Muhammad bin Abd al-Daim bin Musa al-Barmawi al-Syafi'I (831 H).¹³⁵

Ibn al-Mulaqqin merupakan seorang ulama ahli hadis dan fiqih yang bermazhab Syafi'i, bahkan ia tergolong dari ulama Syafi'iyah. Hal tersebut dibuktikan dengan banyaknya karya-karya Ibn al-Mulaqqin yang membahas

¹³³ Hayati, "Hadi Al-Nabih Ila Tadris Al-Tanbih Li Al-Imam Abi Hafsh Umar Bin Ali Bin Ahmad Al-Anshari Al-Syafi'i Al-Masyhur Bi Ibn Al-Mulaqqin Al-Mutawaffa Sanah 804 H." 17-18.

¹³⁴ Adapun kitab-kitab yang membahas mengenai biografi Ibn al-Mulaqqin diantaranya adalah ; *Inba' al-Ghamar, al-Mujma' al-Muassis, al-Dhau' al-Lami', Zail al-Taqqid li al-Taqi al-Fasi, Lahdh al-Ahadh li Ibn Fahd al-Maki, Zail Tazkirah al-Hufadh li al-Suyuti, al-Badr al-Thali' li al-Syaukani, dan lain-lain.* Al-Sakhawi, *Al-Taudhih Al-Abhar Li Tazkirah Ibn Al-Mulaqqin Fi 'Ilm Al-Atsar.* Al-Sakhawi.12.

¹³⁵ Hayati, "Hadi Al-Nabih Ila Tadris Al-Tanbih Li Al-Imam Abi Hafsh Umar Bin Ali Bin Ahmad Al-Anshari Al-Syafi'i Al-Masyhur Bi Ibn Al-Mulaqqin Al-Mutawaffa Sanah 804 H." 18.

mengenai fiqih Syafi'i seperti kitab *'al-Tazkirah fi al-Fiqh al-Syafi'i, Tuhfah al-Muhtaj ila Adilah al-Minhaj* yaitu kitab syarah dari kitab *Minhaj al-Thalibin* karya Abi Zakariya al-Nawawi yang merupakan salah satu kitab induk dalam bidang fiqih Syafi'i. Selain itu nama Ibn al-Mulaqqin juga disebutkan Ibnu Qhadi Syubhah dalam *al-Thabaqah al-Tsaminah wa al-'Isyrin min Thabaqat al-Syafi'iyyah* yaitu sebuah kitab yang khusus membahas ulama-ulama Syafi'iyyah.¹³⁶ Adapun aqidah Ibn al-Mulaqqin adalah akidah Asy'ariyyah, hal ini dikarenakan Ibn al-Mulaqqin hidup di masa Dinasti Mamluk yang bermazhab *al-'Asya'irah*, selain itu mayoritas ulama maupun hakim saat itu juga menganut aqidah 'Asy'ariyyah.¹³⁷

3. Karya-Karya Ibn al-Mulaqqin

Mengutip dari al-Shakawi bahwa Ibn al-Mulaqqin merupakan seorang ulama yang memiliki banyak karya hingga berjumlah kurang lebih 300 karya, hal ini disebabkan Ibn al-Mulaqqin memulai masa belajarnya di usia yang sangat muda.¹³⁸ Diantara karya-karya Ibn al-Mulaqqin yang masyhur adalah ;¹³⁹

- a. Bidang Ilmu Fiqih : *Irsyad al-Nabih ila Tashih al-Tanbih, Al-I'lam bi Fawaid 'Umdah al-Ahkam, Umniyah al-Nabih fima Yaruddu 'ala al-Tashih li al-Nawawi wa al-Tanbih, 'Ujalah al-Tanbih, 'Ujalah al-Muhtajila Taujih al-Minhaj, 'Umdah al-Muhtaj ila Kitab al-Minhaj, Ghaniyah al-FAQih fi Syarh al-Tanbih, KIfayah al-Nabih fi Syarh al-Tanbih* dan lain-lain.

¹³⁶ Wafa' Sulaiman Abu Naji, "Manhaj Ibn Al-Mulaqqin Fi Naqd Al-Asanid Min Khilal Al-Kitab Al-Badr Al-Munir Dirasatan Tathbiqiyyah" (al-Jami'ah al-Islamiyyah - Ghiza, 2015).

¹³⁷ Abu Naji. 9. Abu Naji.

¹³⁸ Al-Sakhawi, *Al-Taudhih Al-Abhar Li Tazkirah Ibn Al-Mulaqqin Fi 'Ilm Al-Atsar*.11-12.

¹³⁹ Hayati, "Hadi Al-Nabih Ila Tadris Al-Tanbih Li Al-Imam Abi Hafsh Umar Bin Ali Bin Ahmad Al-Anshari Al-Syafi'i Al-Masyhur Bi Ibn Al-Mulaqqin Al-Mutawaffa Sanah 804 H." 25-26.

- b. Bidang Ilmu Hadis : *al-Badr al-Munir fi Takhrij Ahadis al-Syarh al-Kabir, al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih, Khalasah al-Badr al Munir, Tuhfah al-Muhtaj ila Adilah al-Minhaj, al-Muharrar al-Mazhab fi Takhrij Ahadis al-Mazhab, al-Balaghah fi Ahadis al-Ahkam.*
- c. Bidang Ilmu Sejarah dan Ilmu Rijal : *al-'Aqd al-Mazhab fi Thabaqat Khamlah al-Mazhab, Thabaqat al-Muhaddisin, Thabaqat al-Auliya', Ghayah al-Sual fi Khashaish al-Rasul, Manaqib al-Imam Abi al-Qasim al-Rafi'i.*
- d. Bidang Ilmu Bahasa Arab : *Syarh Alfiah Ibn Malik, Gharib Kitabullah al-'Aziz, Syarh Fashih Tsa'lab.*

Berdasarkan beberapa sumber diketahui bahwa menjelang akhir hayatnya, banyak dari kitab-kitab Ibn al-Mulaqqin yang terbakar, hal ini juga menjadi salah satu sebab berubahnya kondisi Ibn al-Mulaqqin hingga ia wafat pada malam Jum'at 16 Rabi'ul Awal 804 H di Kairo. ¹⁴⁰

B. KONTEKS KAJIAN DAN PERKEMBANGAN LINGKUNGAN IBN AL-MULAQQIN

1. Kondisi Politik di Masa Ibn al-Mulaqqin

Secara umum Ibn al-Mulaqqin hidup pada masa politik dinasti Mamluk yang memimpin Mesir dan Syam antara tahun 648-823 H. ¹⁴¹ Dinasti Mamluk adalah sebuah pemerintahan yang dikendalikan oleh pasukan budak. Sejarah mencatat, pada awalnya golongan Mamluk adalah tentara yang memiliki semangat ketenteraan yang kuat sehingga pada masanya sanggup menahan

¹⁴⁰ Al-Sakhawi, *Al-Taudhih Al-Abhar Li Tazkirah Ibn Al-Mulaqqin Fi 'Ilm Al-Atsar*. 12.

¹⁴¹ Hayati, "Hadi Al-Nabih Ila Tadrish Al-Tanbih Li Al-Imam Abi Hafsh Umar Bin Ali Bin Ahmad Al-Anshari Al-Syafi'i Al-Masyhur Bi Ibn Al-Mulaqqin Al-Mutawaffa Sanah 804 H."

serangan Mongol serta mengusir penjajah yang sudah sejak dulu menjajah sepanjang pesisir Syam, yaitu Tentara Salib. Pada periode ini dikenal dengan periode yang paling cemerlang dan jaya dalam sejarah peradaban Islam.¹⁴² Selama Ibn al-Mulaqqin hidup, ia hidup sezaman dengan 15 sultan Mamluk, 13 diantaranya termasuk dalam Dinasti Bahriah.¹⁴³

Ibn al-Mulaqqin hidup di Mesir dalam rentan tahun 723 H-804 H, dimana pada saat itu Mesir dipimpin oleh Dinasti Bahriah.¹⁴⁴ Pada masa dinasti Mamluk tidak sedikit fitnah dan masalah yang dihadapi dinasti tersebut, baik masalah internal maupun eksternal. Beberapa diantaranya adalah adanya pengangkatan sultan *syar'I* (formalitas) dari Izzuddin Aybak yaitu seorang sultan dari dinasti Mamluk terhadap keturunan penguasa Dinasti Ayyubiyah bernama Musa disamping menjadikan dirinya (Aybak) sebagai penguasa sesungguhnya.¹⁴⁵

Dalam rentan waktu tersebut, banyak terjadi masalah-masalah yang menjadi sebab terpecahnya sistem politik serta melemahnya sistem khilafah Islamiyyah, diantaranya adalah terancamnya negara-negara Islam dengan perang Salib, yaitu ketika tentara salib menghancurkan Jazirah Arwad yang berdekatan dengan Qhostanthiniyyah. Selain itu pergolakan politik juga ditimbulkan oleh masalah internal yaitu adanya revolusi oleh Bangsa Arab dimana tujuan dari

¹⁴² Fadhliil Munawwar Mansur, "Dinasti Mamluk Dan Perang Salib Perspektif Historis," n.d.

¹⁴³ Abu Jami', "The Approach of Ibn AL-Mullaken in Removing the Texts' Contradictions through His Book AL-Tawdeeh Le-Sharh AL-Jame' AL-Saheeh."

¹⁴⁴ Hayati, "Hadi Al-Nabih Ila Tadrish AL-Tanbih Li AL-Imam Abi Hafsh Umar Bin Ali Bin Ahmad AL-Anshari AL-Syafi'i AL-Masyhur Bi Ibn AL-Mulaqqin AL-Mutawaffa Sanah 804 H."

¹⁴⁵ Abu Jami', "The Approach of Ibn AL-Mullaken in Removing the Texts' Contradictions through His Book AL-Tawdeeh Le-Sharh AL-Jame' AL-Saheeh." 13-14.

revolusi tersebut untuk mewujudkan pemerintahan yang demokratis dan menghapuskan sistem monarki dalam politik Negara-Negara Timur Tengah.¹⁴⁶

Adapun peran Ibn al-Mulaqqin dalam konteks politik saat itu adalah keikutsertaannya dalam lembaga fatwa dan menjadi hakim dalam suatu periode. Secara umum, Ibn al-Mulaqqin tidak banyak berhubungan dengan kedua dinasti tersebut selain dua peristiwa yaitu ketika ia ingin menduduki jabatan Hakim Syafi'i dan keikutsertaannya dalam fatwa yang dikeluarkan oleh Raja Mansur Hajji melawan Barquq yang meminta bantuan orang kafir untuk memerangi Muslim.¹⁴⁷

2. Kondisi Sosio-Ekonomi pada Masa Ibn al-Mulaqqin

Kondisi sosial pada suatu bangsa sangat berkaitan dengan kondisi politik yang ada didalamnya. Jika kondisi politik suatu bangsa baik, maka begitu pula dengan kondisi sosialnya.¹⁴⁸ Merosotnya kondisi politik, munculnya berbagai fitnah, adanya revolusi Arab dan adanya kekacauan politik pada masa Ibn al-Mulaqqin menyebabkan memburuknya kondisi sosial pada saat itu. Hal tersebut kemudian melahirkan pemisahan dan hilangnya ekualitas pada tataran masyarakat dan menghasilkan pengelompokan kelas sosial menjadi masyarakat kelas atas dan kelas bawah.¹⁴⁹

¹⁴⁶ Hayati, "Hadi Al-Nabih Ila Tadris Al-Tanbih Li Al-Imam Abi Hafsh Umar Bin Ali Bin Ahmad Al-Anshari Al-Syafi'i Al-Masyhur Bi Ibn Al-Mulaqqin Al-Mutawaffa Sanah 804 H."

¹⁴⁷ Abu Jami', "The Approach of Ibn Al-Mullaken in Removing the Texts' Contradictions through His Book AL-Tawdeeh Le-Sharh AL-Jame' AL-Saheeh."

¹⁴⁸ Maryam bint Abd al-Halim Abu Syarkh, "Al-Imam Ibn Al-Mulaqqin Wa Manhajuhu Fi Al-Jarh Wa Al-Ta'dil Min Khilal Kitabihi Al-Taudhih Li Al-Syarh Al-Jami' Al-Shahih" (The Islamic University Gaza, 2015). 1

¹⁴⁹ Musallam bin Bakhit bin Muhammad al-Fazi Al-Juhni, "Al-Qawaid Al-Ushuliyah 'Inda Al-Hafidz Bin Al-Mulaqqin Min Khilal Kitabihi Al-'Ilam Bifawaid 'Umdah Al-Ahkam Jam'an Wa Dirasatan Wa Tahqiqan" (Islamic University of Madinah, 2002).

Mengutip dari Ibn al-Katsir, bahwa kondisi pada saat itu sangat memprihatinkan. Hal tersebut ditandai dengan adanya beberapa fenomena seperti suatu keluarga yang terpaksa menjual anak dan kerabatnya, sampai-sampai mereka memakan anjing, keledai, kuda dan tumbuh-tumbuhan apapun yang ada. Kondisi seperti itu terjadi tidak hanya di Mesir akan tetapi juga di beberapa negara sekitarnya seperti Makkah, Madinah, dan Syam. Bertepatan dengan itu pada tahun 749 H / 1349 M terjadi fenomena Pandemi Hitam atau *Black Death* , tepatnya pada pemerintahan Sultan al-Nashir Hasan bin Sultan al-Nashir Muhammad.¹⁵⁰ Maut hitam atau disebut juga dengan Pandemi Hitam bersumber dari dekat Tiongkok lalu menyebar melalui jalur kapal. Adanya pandemi tersebut mengakibatkan depopulasi yang serius dan perubahan mutlak baik dalam struktur sosial maupun ekonomi. Pandemi Hitam tersebut pertama kali masuk ke Mesir di daerah Alexandria pada tahun 1347 M melalui perdagangan pelabuhan dengan Konstatinopel dan pelabuhan Laut Hitam.¹⁵¹

Dengan adanya fenomena-fenomena tersebut melahirkan kelas-kelas sosial diantara masyarakat Mesir kuno, al-Maqrizi membagi golongan kelas sosial kala itu menjadi; *pertama* golongan lapisan atas yang terdiri dari keluarga kerajaan, hakim, para bangsawan , mereka mendapatkan kemakmuran dalam kehidupan mereka dalam segala aspek. *Kedua*, golongan para ulama, dimana mereka mendapatkan kehormatan dan perhatian dari para Sultan Kerajaan. Hal tersebut menjadi salah satu faktor berkembang dan tersebarnya ilmu pengetahuan. *Ketiga*,

¹⁵⁰ Sa'id Abd al-Fatah 'Asyur, *Mishr Wa Syam Fi 'ashr Al-Ayyubiyini Wa Al-Mamalik* (Beirut - Lebanon: Dar al-Nahdhah al-'Arabiyah, 1972). 218.

¹⁵¹ Ady Fauzi Rahmani, "Bibilografi Sejarah Pandemi Black Death Di Mesir Pada Abad Ke-14 M," *Khazanah Pendidikan Islam* 3, no. 1 (2021), <https://doi.org/https://doi.org/10.31098/ijmesh.v2i2.15>.

golongan para pedagang dimana perhatian kepada mereka disebabkan karena mereka adalah faktor penguat finansial negara. *Keempat* , golongan masyarakat biasa lalu para petani, dimana mereka memiliki kehidupan yang paling kehidupan sosial mereka berada pada kelas paling bawah dan seringkali mendapatkan tekanan serta diremehkan. *Ketujuh* , bangsa Arab yang menyebabkann adanya gerakan revolusi/pemberontakan terhadap sistem pemerintah yang monarki.¹⁵²

3. Kondisi Keilmuan pada Masa Ibn al-Mulaqqin

Kondisi Sosio-Politik pada masa Ibn al-Mulaqqin yang sangat merosot dan terjadi pergolakan politik tidak menghentikan laju perkembangan keilmuan pada saat itu. Justru sebaliknya, kondisi keilmuan pada masa itu sangat berkembang. Hal tersebut bisa dilihat dari para pejabat beserta Sultan yang sangat memberikan perhatian lebih terhadap ilmu pengetahuan, tidak hanya itu para pencari ilmu maupun para ulama juga mendapatkan kehormatan serta pemberian finansial yang banyak sehingga mereka berlomba-lomba dalam menuntut ilmu.¹⁵³

Adapun gerakan-gerakan intelektual di Mesir saat itu diantaranya adalah;

- a) Tersebarnya majelis-majelis ilmu . Gerakan Ilmiah di Mesir saat itu tersebar melalui masjid-masjid dan sekolah. Peran Masjid di Mesir untuk menyebarkan ilmu sangat besar, karena Masjid tidak hanya untuk tempat beribadah saja, akan tetapi juga sarana dalam menyebarkan ilmu. Diantara masjid-masjid yang terkenal kala itu adalah masjid ‘Amru bin ‘Ash, Jami’ Ibnu Thulun dan Jami’ al-Azhar. Adapun sekolah-sekolah yang berperan

¹⁵² al-Syamrani, “Al-Taudhih Li Syarh Al-Jami’ Al-Shahih (Min Awwal Al-Kitab Al-Isti’zan Ila Akhir Al-Kitab Al-Da’wat.” 14.

¹⁵³ Hayati, “Hadi Al-Nabih Ila Tadris Al-Tanbih Li Al-Imam Abi Hafsh Umar Bin Ali Bin Ahmad Al-Anshari Al-Syafi’i Al-Masyhur Bi Ibn Al-Mulaqqin Al-Mutawaffa Sanah 804 H.” 21.

penting dalam menyebarkan ilmu saat itu adalah Madrasah al-Nashiriyah yaitu sekolah pertama di Mesir yang didirikan oleh Sholahuddin Yusuf bin Ayyub, dimana mayoritas pengajarnya adalah para ahli fiqih. Selain itu ada Madrasah al-Shaahibiah didirikan oleh Shofiuddin ‘Abdullah bin ‘Ali bin Syakr, dimana di dalamnya diajarkan fiqih Maliki dan ilmu Nahwu. Selanjutnya ada Madrasah al-Fhadiliah didirikan oleh ‘Abd al-Rahim bin ‘Ali dimana disana diajarkan ilmu Qiraat dan fiqih.¹⁵⁴

- b)** Adanya kelompok besar dari Ulama. Keilmuan di Mesir melaju pesat didukung dengan banyaknya para ulama yang berdatangan ke Mesir, diantaranya ada ulama dari empat mazhab, para mujtahid sufi, ahlul kalam, ahli ilmu ushul, ahli ilmu Nahwu, ahli ilmu bahasa Arab, ahli sejarah, ahli Astronomi. Selain itu para Sultan dan pejabat serta keturunannya juga mendalami ilmu Fiqih, Hadis, Bahasa Arab, bahkan sebagian diantara mereka juga mengajarkannya kepada para penuntut ilmu.¹⁵⁵
- c)** Banyaknya gerakan mengarang buku. Pada masa Ibn al-Mulaqqin banyak sekali para intelektual yang mengarang buku dan menerbitkannya. Hal ini salah satunya ditandai dengan banyaknya kitab-kitab yang dikarang oleh Ibn al-Mulaqqin hingga mencapai kurang lebih 300 kitab.

¹⁵⁴ ‘Abd al-‘Al Salim Makrom, *Al-Madrasah Al-Nahwiah Fi Misr Wa Syam Fi Al-Qarnaini Al-Sabi’ Wa a;-Tsamin Al-Hijrah* (Kairo: Dar al-Syuruq, 1980). 97.

¹⁵⁵ Hayati, “Hadi Al-Nabih Ila Tadrish Al-Tanbih Li Al-Imam Abi Hafsh Umar Bin Ali Bin Ahmad Al-Anshari Al-Syafi’i Al-Masyhur Bi Ibn Al-Mulaqqin Al-Mutawaffa Sanah 804 H.”

Adanya perhatian yang besar terhadap ilmu terutama dari para Sultan dan pejabat menjadikan perkembangan ilmu pengetahuan dan peradaban melaju pesat di Mesir. Adapun peran Ibn al-Mulaqqin dalam bidang intelektual di masanya terlihat dari perannya disamping mempunyai banyak karangan kitab tetapi juga sebagai mufti dan juga hakim pada saat itu.¹⁵⁶

C. PROFIL KITAB AL-TAUDHIH LI SYARH AL-JAMI' AL-SHAHIH

1. Judul dan Penisbahan Kitab Al-Taudhih kepada Ibn al-Mulaqqin

Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih adalah kitab syarh Shahih al-Bukhari yang ditulis oleh Ibn al-Mulaqqin (804 H). Kitab yang memiliki 33 jilid tersebut selesai dituliskan oleh Ibn al-Mulaqqin dalam kurun waktu lebih dari 21 tahun, yaitu dari awal tahun 763 H hingga awal tahun 785 H.¹⁵⁷ Terdapat dua pendapat mengenai judul dari kitab syarh al-Bukhari yang dituliskan Ibn al-Mulaqqin tersebut. *Pertama, Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*, judul ini terdapat dalam banyak cetakan dari buku tersebut. Pendapat ini dikatakan oleh Brockelmann dalam kitab *Tarikh al-Adab* dan Az-Zikrili dalam kitab *al-'Alam*. *Kedua, Syawahid al-Taudhih bi Syarh al-Jami' al-Shahih*, judul ini terdapat dalam salah satu cetakan dari maktabah *al-waqfiyah*. Pendapat ini dikatakan oleh Haji Khalifah yaitu seorang ulama asal Ottoman dan Mubarakfuri seorang sarjana Islam di India.¹⁵⁸

¹⁵⁶ Hayati. Hadi Al-Nabih Ila Tadrish Al-Tanbih Li Al-Imam Abi Hafsh Umar Bin Ali Bin Ahmad Al-Anshari Al-Syafi'i Al-Masyhur Bi Ibn Al-Mulaqqin Al-Mutawaffa Sanah 804 H."

¹⁵⁷ Abu Syarkh, "Al-Imam Ibn Al-Mulaqqin Wa Manhajuhu Fi Al-Jarh Wa Al-Ta'dil Min Khilal Kitabih Al-Taudhih Li Al-Syarh Al-Jami' Al-Shahih." 34.

¹⁵⁸ Al-husawi, "Al-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih Li Ibn Al-Mulaqqin (Min Awwal Al-Kitab Mawaqit Al-Shalah Ila Bab Iza Kana Baina Al-Imam Wa Baina Al-Qaum Khaitun Aw) Dirasatan Wa Tahqiqan) Satrah." 47.

Diantara kedua judul tersebut yang paling kuat adalah pendapat yang mengatakan bahwa judul kitab tersebut adalah ‘*Al-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih*’ hal ini dilihat dari beberapa faktor diantaranya; adanya ungkapan Ibn al-Mulaqqin secara jelas yang terdapat dalam pembukaan kitab al-Taudhih. Selain itu di dalam cetakan yang tertulis terdapat nama Ibn al-Mulaqqin dibawah judul kitab serta para ulama yang membuat biografi Ibn al-Mulaqqin mencantumkan kitab Al-Taudhih sebagai salah satu karya Ibn al-Mulaqqin.¹⁵⁹ Adapun penamaan kitab oleh Ibn al-Mulaqqin di sebagian bukunya dengan menyebutkan ‘*Syarh al-Bukhari*’ adalah bentuk singkatan yang digunakannya untuk kitab *al-Taudhih*.¹⁶⁰

2. Keunggulan Kitab Al-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih

Kitab syarh Shahih al-Bukhari karya Ibn al-Mulaqqin yang ditulis pada masa peradaban dan keilmuan di Mesir sedang melaju pesat tersebut memiliki urgensi dalam bidang keilmuan. Adapun keunggulan kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih* diantaranya adalah; *pertama*, kemuliaan ilmu yang dikandungnya yaitu mensyarah kitab hadis Shahih al-Bukhari, dimana kitab tersebut termasuk kitab hadis yang paling shahih . *Kedua*, kandungan kitab yang sangat beragam yang mencakup beberapa disiplin ilmu seperti ilmu hadis, fiqih, tafsir, akidah, qiraat dan ilmu bahasa arab.¹⁶¹

Ketiga, dalam menulis syarah hadis, Ibn al-Mulaqqin merujuk kepada kitab-kitab syarah hadis terdahulu seperti; *Syarh al-Bukhari lilmuhalab*, *Syarh*

¹⁵⁹ al-Syamrani, “Al-Taudhih Li Syarh Al-Jami’ Al-Shahih (Min Awwal Al-Kitab Al-Isti’zan Ila Akhir Al-Kitab Al-Da’wat.” 19.

¹⁶⁰ Al-husawi, “Al-Taudhih Li Syarh Al-Jami’ Al-Shahih Li Ibn Al-Mulaqqin (Min Awwal Al-Kitab Mawaqit Al-Shalah Ila Bab Iza Kana Baina Al-Imam Wa Baina Al-Qaum Khaitun Aw) Dirasatan Wa Tahqiqan) Satrah.” 47-48.

¹⁶¹ Abu Syarkh, “Al-Imam Ibn Al-Mulaqqin Wa Manhajuhu Fi Al-Jarh Wa Al-Ta’dil Min Khilal Kitabih Al-Taudhih Li Al-Syarh Al-Jami’ Al-Shahih.”

Mughlatha, Ibn al-Tin, Jami' al-Qazaz, al-Shahah li Ibn al-Sakan, al-Dalail al-Sarwathi, al-Amaly li Ibn Mandah, Musnad Ahmad bin Mani' dan masih banyak lagi. Kitab-kitab yang penulis sebutkan diatas banyak diantaranya yang hilang atau tidak sampai kepada kita. Hal ini menambah nilai kitab *al-Taudhih* mengingat bahwa Ibn al-Mulaqqin menjaga dan menyampaikan kandungan kitab-kitab yang susah didapatkan cetakannya dalam kitab *al-Taudhih*.

Keempat, kedudukan kitab *al-Taudhih* diantara kitaba-kitab syarah hadis lainnya pada masanya atau setelahnya sebagai acuan , seperti yang dilakukan oleh Ibn al-Hajar dalam kitab nya *Fath al-Bari* dimana ia merujuk kepada Ibn al-Mulaqqin baik dikatakan secara jelas atau dengan menyebut '*syaikhana.*' *Kelima*, kedudukan kitab sesuai dengan kedudukan penulisnya. Kemampuan Ibn al-Mulaqqin dalam bidang ilmu tidak diragukan lagi, hal tersebut bisa dilihat dari banyaknya pujian dari para Ulama atau murid-murid nya mengenai kapasitas intelektual Ibn al-Mulaqqin.¹⁶² Seperti yang dikatakan oleh para ulama bahwa kitab *al-Taudhih* mengandung ilmu yang sangat mulia, yaitu hadis Nabi saw yang merupakan kalam yang paling benar setelah *kalamullah*. Dalam kitab *al-Taudhih* juga dijelaskan hadis-hadis dengan sanad keseluruhan sahih karena hadis-hadis yang disyarah adalah hadis dalam kitab Shahih al-Bukhari.¹⁶³

3. Sumber yang digunakan Ibn al-Mulaqqin dalam Kitab *al-Taudhih*

Secara umum, kemampuan Ibn al-Mulaqqin dalam bidang keilmuan tidak hanya bisa dilihat dari kapasitas karya yang dihasilkannya, akan tetapi hal tersebut

¹⁶² Abu Syarkh. "Al-Imam Ibn Al-Mulaqqin Wa Manhajuhu Fi Al-Jarh Wa Al-Ta'dil Min Khilal Kitabih Li Al-Syarh Al-Jami' Al-Shahih." 35-36.

¹⁶³ Dawud bin Sulaiman Al-Huwaimil, "Al-Masail Al-Nahwiyah Fi Kitab Al-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih Li Ibni Mulaqqin (723-804 H) Jam'an Wa 'Ardhan Wa Dirasatan" (Qassim University, n.d.). 23.

juga dikuatkan dengan beragam sumber yang digunakan dalam menuliskan karyanya. Dari hasil pembacaan terhadap karya Ibn al-Mulaqqin, penulis simpulkan bahwa Ibn al-Mulaqqin tidak hanya merujuk kepada sumber-sumber yang ada pada zamannya, akan tetapi juga pada era sebelumnya. Diantara beberapa sumber yang dirujuk Ibn al-Mulaqqin dari berbagai disiplin ilmu dalam kitabnya *al-Taudhih* antara lain;¹⁶⁴

- a) Dalam bidang hadis : *Sahih al-Bukhari, Sahih Muslim, Sunan Abi Daud, Sunan Tirmidzi, Sunan nasa 'I, Sunan Ibn al-Majah, al-Muwatha ' , Musnad al-Syafi 'I, Musnad Imam Ahmad.*
- b) Dalam bidang ilmu 'Ilal : *al-'Ilal wa ma'rifah al-rijal lil Imam Ahmad bin Muhammad bin Hanbal, al-'Ilal li Ibn al-Madani, al-'Ilal li Ibn Abi Khatim, al-'Ilal li al-Dar al-Qhutni, dan lain-lain.*
- c) Dalam Kitab *al-Marasil* : *al-Marasil li Abi Daud, al-Marasil li Ibn Abi Khatim.*
- d) Kitab *al-Maudhu'at* : *al-Abathil wa al-Manakir wa al-Shuhah wa al-Masyahir li lil husein bin Ibrahim, al-Maudhu'at li Ibn al-Jauzi, al-Maudhu'at li al-Shaghani .*
- e) Kitab Sahabat : *Ma'rifah al-Shahabah li Abi Nu'aim, al-Isti'ab fi Ma'rifah al-Ashab li Ibn 'Abd al-Barr, Mu'jam al-Shahabah li Ibn Qhani'.*
- f) Kitab *Nasikh dan Mansukh* : *Nasikh al-Hadist wa mansukhihi li Abi Bakar Ahmad , al-I'tibar fi al-Nasikh wa al-Mansukh min al-Asar li Abi Bakar Muhammad al-Khazimi dan lain-lain.*

¹⁶⁴ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih*. 342. Lihat juga di Washiuddin Rahim Bakhshyin, "Al-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih Dirasatan Wa Tahqiqan Kitab Al-Thalaq" (Ummul Quro University, 1998). 44.

- g) Kitab Bahasa Arab dan *gharib* : *Gharib al-Hadis li Abi 'Abd al-Qasim, Gharib al-Hadis li Abi Ishaq Ibrahim al-Kharbi, al-Faiq fi Gharib al-Hadis li al-Zamakhsyari*, dan lain-lain.
- h) Kitab *Syuruh al-Hadits: al-Mu'alim bi fawaid Muslim li al-Imam Abdillah Muhammad al-Maziri, Ikmal al-Mu'allim bifawaid Muslim lil Qhadi 'Iyyadh, Syarh Shahih Muslim Li Abi Zakariya Yahya al-Nawawi, A'Lam al-Hadis li Imam Abi Sulaiman Hamad bin Muhammad al-Khatabi*, dan lain-lain.
- i) Kitab Sejarah : *al-Sirah al-Nawabiyah li Ibn al-Ishaq, al-Maghazi lil Waqidi*.

Dari beberapa sumber yang penulis sebutkan diatas menunjukkan bahwa kitab *al-Taudhih* ditulis dengan merujuk tidak hanya kepada kitab-kitab hadis dan ilmu hadis saja, akan tetapi Ibn al-Mulaqqin juga merujuk kepada kitab bahasa, sejarah dan juga fiqih. Dengan demikian, penulis menyimpulkan berdasarkan data yang ada, bahwa corak syarah hadis Ibn al-Mulaqqin dalam kitab *al-Taudhih* cenderung kontekstual, karena ia melakukan syarah hadis dengan melihat ke berbagai sisi keilmuan yang selanjutnya akan penulis jabarkan pada bab berikutnya.

4. Ibn al-Mulaqqin dan Kontekstualisasi terhadap Pensyarah Hadis

Secara umum untuk melihat corak interpretasi Ibn al-Mulaqqin dalam kitab syarahnya, penulis akan menyebutkan beberapa parameter sebuah syarah tergolong bersifat kontekstual berdasarkan teori fikih hadis M. Syuhudi Ismail ; *pertama*, pensyarah melakukan kritik ekstern (kritik sanad) dalam syarahnya untuk menentukan kualitas sanad hadis; *kedua*, pensyarah menerapkan kritik

intern (kritik matan) dalam syarahnya, dengan cara meneliti matan dengan melihat kualitas sanadnya, meneliti matan dengan hadis yang memiliki kesamaan makna, meneliti kandungan matan dan menyimpulkan hasil penelitian ¹⁶⁵ ; *ketiga*, pensyarah melakukan pemahaman terhadap hadis Nabi (*fiqh al-hadits*) baik secara tekstual maupun kontekstual, dengan cara memanfaatkan berbagai teori dari berbagai disiplin ilmu pengetahuan selain itu juga pensyarah bisa mempertimbangkan beberapa aspek seperti bentuk matan dan cakupan petunjuknya, fungsi dan kedudukan Nabi saw, dan asbabul wurud hadis atau latar belakang terjadinya.

Adanya indikator diatas dipengaruhi oleh beberapa aspek sebagai berikut;

166

1. Sebuah hadis ada yang bisa dipahami secara tekstual , kontekstual dan tekstual-kontekstual. Untuk mengetahui hal tersebut diperlukan analisis melalui kritik sanad sehingga diketahui kualitas apakah sahih, hasan, dhaif dan lain-lain.
2. Selanjutnya guna menentukan pilihan pemahaman hadis secara tepat setelah melakukan kritik sanad hadis, maka dibutuhkan kegiatan pencarian indikasi-indikasi relevan yang terkandung dalam hadis.
3. Melakukan ijtihad terhadap hukum suatu hadis dengan memanfaatkan berbagai teori dari beragam disiplin ilmu pengetahuan, mengingat ilmu

¹⁶⁵ Arifuddin Ahmad, *Prof. Dr. M. Syuhudi Ismail; Paradigma Baru Memahami Hadis Nabi* (Jakarta Timur: Insan Cemerlang dan Intimedia Ciptanusantara, 2003). 312.

¹⁶⁶ Ismail, *Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual (Tela'ah Ma'ani Al-Hadits Tentang Ajaran Islam Yang Universal , Temporal Dan Lokal*. 89-91.

pengetahuan selalu berkembang dan heterogenitas masyarakat selalu terjadi sehingga pensyarah dituntut melakukan hal tersebut.

Secara umum, ketiga hal diatas penulis dapatkan dari buku yang ditulis oleh M. Syuhudi Ismail dalam rangka menelaah *ma'an al-hadits* sehingga sebuah hadis bisa diketahui apakah hadis tersebut bersifat universal, temporal ataupun lokal. Selain itu, aspek-aspek tersebut juga penulis dapatkan dari hasil pembacaan penulis terhadap cara Syuhudi Ismail dalam memahami sebuah hadis dalam bukunya ' Hadis Nabi yang Tekstual dan Kontektual..' .¹⁶⁷

Dari syarah yang ditulis oleh Ibn al-Mulaqqin menunjukkan bahwa terdapat upaya untuk memahami suatu hadis dengan menerapkan metode kontekstualisasi dari berbagai arah. Dalam menyebutkan suatu hadis, Ibn al-Mulaqqin selalu menyertakan berbagai riwayat yang senada dengan hadis yang disyarah, baik dari al-Qur'an maupun hadis. Akan tetapi jika dalam suatu hadis tidak ditemukan dalil dari al-Qur'an yang berkaitan, Ibn Mulaqqin langsung menyebutkan riwayat hadis lain yang berkaitan dengan hadis utama, lalu menjabarkan hadis tersebut.¹⁶⁸

Dalam perspektif kritik matan hadis, dapat diketahui secara mendetail bahwa Ibn al-Mulaqqin memperhatikan aspek lingustik suatu hadis beserta pendekatan historis (asbabul wurud) suatu hadis, yang meliputi kondisi dan keadaan ketika wahyu diturunkan, kebutuhan masyarakat saat hadis diturunkan, dan lain-lain. Adapun dalam perspetif kritik sanad hadis, Ibn al-Mulaqqin selalu

¹⁶⁷ Ismail.

¹⁶⁸ Sirojuddin Abi Hafz bin 'Ali bin Ahmad al-Anshari Al-Syafi'i, *Al-Taudhih Li Syarh Jami' Al-Shahih* (Damaskus- Suria: Dar al-Nawadhir, 2008). 516.

melakukan takhrij hadis yang sedang dikaji, meliputi letak hadis utama dalam berbagai kitab serta kualitasnya, serta menyebutkan secara singkat biografi perawi hadis.¹⁶⁹

Secara umum pemahaman hadis menurut Ibn al-Mulaqqin dalam kitabnya *al-Taudhih*, selain memperhatikan kritik sanad dan matan hadis juga memperhatikan pendapat para ulama yang berbeda dalam suatu tema hadis yang disyarah. Dalam menentukan hukum suatu hadis, ia menyebutkan beberapa pendapat ulama yang berbeda lalu mentarjihnya. Hal ini menunjukkan bahwa suatu pemahaman tidak dapat berdiri sendiri, akan tetapi membutuhkan dukungan dari beragam pendapat ulama yang kompeten dalam bidangnya serta diakui oleh ulama lain. Hal ini sejalan dengan pendapat Nabi saw bahwa suatu umat tidak akan berserikat dalam suatu kebohongan dan ijma adalah kesepakatan umat pada suatu perkara dan memiliki keterkaitan dengan urusan agama.¹⁷⁰

Eksistensi Ibn al-Mulaqqin sebagai pakar hadis yang mengutamakan pemahaman dengan menggabungkan antara ilmu riwayat dan dirayah hadis, serta memprioritaskan pendapat para ulama dalam mensyarah hadis menjadi bukti bahwa Ibn al-Mulaqqin menggunakan metode kontekstualisasi dalam memahami hadis. Adapun bukti yang menjelaskan kontekstualisasi Ibn al-Mulaqqin dalam mensyarah hadis dalam kitab *al-Taudhih* jika didasarkan pada empat parameter kontekstualisasi yang sudah penulis sebutkan sebelumnya adalah ; *pertama*, melakukan kritik sanad hadis; *kedua*, melakukan kritik matan hadis ; *ketiga*, melakukan pemahaman terhadap hadis. Selanjutnya untuk melihat bagaimana

¹⁶⁹ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih*. h 50 juz 5.

¹⁷⁰ Wahbah al-Zuhaili, *Ushul Fiqh Al-Islamiy* (Damaskus- Suria: Dar al-Fikr, 1986). J. 1. H. 490.

upaya interpretasi teks hadis yang dilakukan Ibn al-Mulaqqin terhadap hadis-hadis misoginis yang terdapat dalam kitabnya *al-Taudhih*, akan penulis jabarkan pada sub bab berikutnya.

BAB IV
KONTEKSTUALISASI PEMAHAMAN HADIS MISOGINIS IBN AL-
MULAQQIN

A. Metodologi Syarah Hadis Ibn al-Mulaqqin dalam Kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*

Dalam kitab *al-Taudhih* , Ibn al-Mulaqqin memulainya dengan muqaddimah dan didalamnya ia menjelaskan seputar sunnah Nabi saw, diantaranya adalah; pentingnya mengetahui sunnah Nabi; kedudukan sunnah Nabi dalam al-Qur'an; dalil-dalil mengenai kedudukan sunnah dalam al-Qur'an dan hadis; pentingnya mengetahui dan mempelajari hadis-hadis ahkam bagi hakim dan mufti; definisi *'am , khas, muthlaq, muqayyad , nasikh dan mansukh*; anjuran Nabi untuk menjaga dan menyebarkan hadis; praktik para sahabat dan tabi'in atas perintah Nabi saw; pembukuan hadis dan awal munculnya pembukuan hadis; ringkasan kondisi para penghafal hadis ; definisi sahih, hasan, dha'if, muttasil, mursal dan lain lain.¹⁷¹

Selain itu, dalam menuliskan karyanya , Ibn al-Mulaqqin juga merujuk kepada kitab-kitab bahasa Arab dan fiqih. Dalam menarik kesimpulan mengenai hukum fiqih suatu hadis, ia menyebutkan dalil-dalil fiqih baik dari sahabat maupun tabi'in serta fuqoha. Jika dalam suatu riwayat ditemukan hadis yang *gharib* ia membahas nya secara detail. Tidak sampai situ, jika ia menemukan *'ilal* dalam hadis ia akan menukil pendapat para ulama *jarh wa ta'dil* yang berkaitan

¹⁷¹ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih*. 336.

dengan hadis tersebut seperti ia menukil pendapat dari al-Daruquthni, Imam Ahmad, Ibn al-Madani dan lain-lain. Hal lain yang dibahas Ibn al-Mulaqqin dalam kitabnya diantaranya adalah; pendapat para ulama mengenai interpretasi bab dan sub bab dalam kitab; nasab; *alfadh al-mukhtalif* . Dalam syarahnya Ibn al-Mulaqqin menggunakan riwayat dari al-Zabidi ‘an Abi al-Waqt ‘Abd al-Awwal al-Sajazi ‘an al-Dawudi ‘an Abi Muhammad ‘an al-Farbiri ‘an al-Bukhari.¹⁷²

Secara ringkas, metode syarah Ibn al-Mulaqqin dalam kitabnya adalah dimulai dengan menyebutkan matan hadis kemudian biografi perawi lalu secara berurutan membahas hal-hal berikut;¹⁷³

1. Ibn al-Mulaqqin membahas tentang sanad hadis secara detail dan kehalusan sebuah sanad.
2. Jika ditemukan ada masalah dalam perawi hadis, kalimat-kalimat serta bahasa yang berbeda, dan *gharib al-hadis* ia akan membahas dan menyelesaikannya secara detail.
3. Menjelaskan nama-nama perawi yang memiliki julukan, nama-nama ayah maupun ibunya.
4. Menjelaskan kalimat-kalimat dalam matan hadis yang berbeda maupun yang sama.
5. Menjelaskan kondisi sahabat, tabi’in, dan tabi’ tabi’in serta menjelaskan nasab, kelahiran dan wafatnya. Jika terdapat sedikit fitnah atau pencemaran nama baik diantara mereka, ia menjelaskan dan menjawabnya dengan singkat.

¹⁷² al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih*. 335-336.

¹⁷³ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih*. 336-338.

6. Memperjelas apa yang ada dalam hadis-hadis *mursal*, *munqati'*, *mu'dhal*, *gharib*, *mutawatir*, *ahad*, *mudarraj*, *mu'allal* dan menjawab atas orang-orang yang mempermasalahkan hadis dengan sebab ke-mursalannya atau dengan sebab status hadis *waqaf*.
7. Menjelaskan konteks kajian fiqih yang belum jelas dan menarik kesimpulan serta menginterpretasikan sub babnya.
8. Menjelaskan ulasan para ulama mengenai sanad suatu hadis, sanad yang *mursal*.
9. Menjelaskan hadis-hadis yang *mubham* serta letak hadis-hadis tersebut.
10. Menjelaskan indikasi dari kesimpulan suatu hadis mengenai *ushul*, *furu'*, *adab*, *zuhud* dan lain-lain, lalu mengumpulkan hadis-hadis yang mukhtalif, menjelaskan hadis nasikh dan mansukh, *'am dan khas*, *mujmal dan mubayyan* serta menjelaskan mazhab-mazhab yang ada didalamnya.

Metode yang dipaparkan penulis diatas merupakan metode umum yang digunakan Ibn al-Mulaqqin dalam kitab *al-Taudhih*, adapun metode yang digunakan Ibn al-Mulaqqin pada setiap hadis adalah : ¹⁷⁴

1. Ibn al-Mulaqqin hanya menyebutkan beberapa hal dari sepuluh metode umum diatas yang berhubungan dengan hadis.
2. Matan dan sanad hadis yang ada dalam kitab *al-Taudhih* sesuai dengan yang ada pada kitab Sahih al-Bukhari. Namun, terkadang Ibn al-Mulaqqin juga hanya menyebutkan sebagian dari matan suatu hadis tanpa menyebutkan sanadnya yang dilengkapi dengan menyebutkan ulasan para

¹⁷⁴ Al-husawi, "Al-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih Li Ibn Al-Mulaqqin (Min Awwal Al-Kitab Mawaqit Al-Shalah Ila Bab Iza Kana Baina Al-Imam Wa Baina Al-Qaum Khaitun Aw) Dirasatan Wa Tahqiqan) Satrah." 50-51.

ulama mengenai hadis tersebut. Selanjutnya ia menyebutkan takhrij hadis dari Imam *Kutub al-Sittah*.

3. Jika terdapat lafadh hadis yang berbeda ia sebutkan setelahnya.
4. Menerjemahkan biografi para perawi hadis yang dimulai dari sahabat, tabi'I hingga guru Imam al-Bukhari.
5. Menyebutkan hukum-hukum fiqih yang berkaitan dengan hadis serta ulasan pada ulama dan mazhab para ulama dalam satu masalah yang terkandung dalam hadis. Selanjutnya Ibn al-Mulaqqin membahas secara detail dan mentarjih. Selain itu ia juga menyebutkan kesepakatan ulama mengenai suatu masalah dalam hadis.
6. Memperhatikan aspek linguistic suatu hadis dari segi maknanya secara teliti.

B. Interpretasi Ibn al-Mulaqqin terhadap Hadis Misoginis dalam Kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*

Pada bagian ini, penulis akan membahas mengenai interpretasi Ibn al-Mulaqqin terhadap hadis-hadis misoginis dalam kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. Akan tetapi penulis tidak akan menyebutkan seluruh hadis yang terkesan misoginis, penulis hanya akan menyebutkan lima hadis yang terkesan misoginis dalam kitab tersebut. Hadis-hadis yang akan penulis teliti adalah sebagai berikut;

1. Hadis tentang Mayoritas Penghuni Neraka adalah Perempuan

حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ قَالَ: أَحْبَبْنَا مُحَمَّدَ بْنَ جَعْفَرٍ قَالَ: أَحْبَبَنِي زَيْدٌ -هُوَ ابْنُ أَسْلَمَ- عَنْ عِيَاضِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ: حَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فِي أَضْحَى-أَوْ فِطْرٍ- إِلَى الْمُصَلَّى، فَمَرَّ عَلَى النِّسَاءِ، فَقَالَ: "يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ، فَإِنِّي أُرِيْتُكُمْ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ". فَقُلْنَ: وَيْمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: "ثَكَّيْرُنَ اللَّعْنِ، وَتَكْفُرُنَ الْعَشِيرِ، مَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَدِينٍ أَذْهَبَ لِلْبِ الرَّجُلِ الْحَازِمِ مِنْ إِحْدَاكُنَّ". فُلْنَ: وَمَا نُقْصَانُ دِينِنَا وَعَقْلِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: "أَلَيْسَ شَهَادَةُ الْمَرْأَةِ مِثْلَ نِصْفِ شَهَادَةِ الرَّجُلِ؟". قُلْنَ: بَلَى. قَالَ: "فَذَلِكَ مِنْ نُقْصَانِ عَقْلِهَا، أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تُصَلِّ وَمَ تَصُمْ؟". قُلْنَ: بَلَى. قَالَ: "فَذَلِكَ مِنْ نُقْصَانِ دِينِهَا"¹⁷⁵

Artinya: “Telah menceritakan kepada kami [Sa’id bin Abu Maryam] berkata, telah mengabarkan kepada kami [Muhammad bin Ja’far] berkata, telah mengabarkan kepadaku [Zaid] -yaitu Ibnu Aslam- dari [‘Iyad bin ‘Abdullah] dari [Abu Sa’id Al Khudri] ia berkata, “Rasulullah shallallahu ‘alaihi wasallam pada hari raya ‘Iedul Adha atau Fitri keluar menuju tempat shalat, beliau melewati para wanita seraya bersabda: “Wahai para wanita! Hendaklah kalian bersedekah, sebab diperlihatkan kepadaku bahwa kalian adalah yang paling banyak menghuni neraka.” Kami bertanya, “Apa sebabnya wahai Rasulullah?” beliau menjawab: “Kalian banyak melaknat dan banyak mengingkari pemberian suami. Aku belum pernah melihat orang yang kurang akal dan agamanya dapat mengalahkan akal kaum laki-laki yang cerdas dari pada kalian.” Kami bertanya lagi, “Wahai Rasulullah, apa tanda dari kurangnya akal dan lemahnya agama?” Beliau menjawab: “Bukankah persaksian seorang wanita setengah dari persaksian laki-laki?” Kami jawab, “Benar.” Beliau berkata lagi: “Itulah kekurangan akalnya. Dan bukankah seorang wanita bila dia sedang haid dia tidak shalat dan puasa?” Kami jawab, “Benar.” Beliau berkata: “Itulah kekurangan agamanya.”

Interpretasi Ibn al-Mulaqqin terhadap hadis perempuan mayoritas penghuni neraka dalam kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih* adalah sebagai berikut: ¹⁷⁶

¹⁷⁵ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami’ Al-Shahih*. No hadis 304. Hal. 49 juz 5. Lihat al-Bukhari, *Al-Jami’ Al-Shahih Al-Musnad Min Hadis Rasulillah Wa Sunanihi Wa Ayyamihi*. bab *tark al-haid al-shaum* , juz II , hadis no. 293. H. 3.

¹⁷⁶ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami’ Al-Shahih*. h. 50-55.

- a. Hadis tersebut dikeluarkan (diriwayatkan) oleh al-Bukhari pada bab *al-Idain al-Zakat*, dan *al-Shaum muqhotoo'an*. Selain itu hadis tersebut juga terdapat dalam kitab Shahih Muslim kitab *al-Iman* dan diriwayatkan oleh al-Syafi'I 'an Ibrahim bin Muhammad 'an Ibn 'Ajlan 'an 'Iyadh .
- b. Iyadh adalah seorang tabi'I tsiqah, wafat di Makkah. Dan Muhammad bin Ja'far adalah seorang yang berasal dari Madinah dan ia termasuk rawi yang tsiqah.
- c. Dalam hadis tersebut mengandung pembahasan adanya aktifitas keluar ke mushola yang mana hal tersebut adalah aktifitas umum para warga Madinah kala itu. adapun penduduk Makkah mereka tidak mengerjakan shalat kecuali di Masjid dari zaman awal . Sebagian sahabat menyerupakannya dengan masjid al-Aqsha , namun menurut Ibn al-Mulaqqin shalat di dalam Masjid lebih utama dari pada di Mushola kecuali hal tersebut menyusahkan bagi yang menjalankan, dan pelaksanaan shalat di Mushola dikarenakan terdapat kesusahan dalam menjalankan shalat di Masjid.
- d. Al-Ma'shyar berarti sekelompok masyarakat
- e. Terdapat pembahasan mengenai pengkhususan nasehat dan pengingat untuk kaum perempuan dalam suatu majlis tanpa majlis yang ada jamaah laki-lakinya dan ini merupakan sunnah menurut Ibn al-Mulaqqin meskipun bertentangan dengan pendapat Qadhi .¹⁷⁷

¹⁷⁷ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. h. 55.

- f. Terdapat pembahasan mengenai kehadiran perempuan dalam sholat 'ied dan ini terjadi pada zaman Rasulullah saw baik untuk orang yang dalam persembunyian maupun tidak. Para ulama berbeda pendapat mengenai diperbolehkannya perempuan ke Masjid untuk melaksanakan shalat ied, sebagian dari mereka yaitu Abu Bakar, Ali, Ibn Umar dll berpendapat bahwa hal tersebut diperbolehkan untuk mereka , sebagian yang lain seperti Urwah, Qasim, Yahya bin Said al-Anshari, Malik, dll cenderung melarang. Adapun mazhab Malik dan menurut Abi Yusuf mengkhususkan pelarangan tersebut kepada pemuda perempuan saja. Al-Thahawi berpendapat bahwa perkara keluarnya perempuan terjadi pada masa awal Islam, karena banyaknya kapasitas orang Muslim di mata musuh.
- g. Terdapat perintah untuk bersedekah bagi orang yang melakukan maksiat dan yang melanggar, karena hal tersebut merupakan senjata untuk menghindari azab neraka.¹⁷⁸
- h. Nasehat dengan alasan yang tepat akan lebih tepat sasaran ,selain itu juga untuk menghilangkan aib dan dosa yang dari kedua hal tersebut merupakan hal yang mensifati manusia. Pemberian nasehat kepada jamaah dan tidak secara personal akan memberikan rasa keringanan dan kemudahan dari pada nasehat yang ditunjukkan untuk perorangan.
- i. Diperbolehkan memberikan syafaah untuk orang miskin.

¹⁷⁸ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. 55.

- j. Perbuatan melaknat merupakan maksiat , jika hal tersebut terjadi secara kontinu akan menyebabkan dosa besar, dan dalam riwayat lain dalam kitab Shahih dijelaskan ‘ perempuan yang banyak mengeluh’.¹⁷⁹
- k. Kalimat *al-‘asyir* artinya suami, ; ada juga yang mengatakan artinya; setiap orang yang dicampuri, kata ‘*al-Kufr* disini artinya mengingkari kebaikan suami yang merupakan imam baginya dikarenakan lemahnya akal nya dan sedikitnya pengetahuannya. *Kufr* disini juga diartikan mengingkari nikmat.
- l. *al-Lubb* : akal , orang yang memiliki konsentrasi dan fokus terhadap urusannya.
- m. Rasulullah memperingatkan dengan sabdanya ; “*bukankah kesaksian seorang perempuan setengah dari persaksian laki-laki?*” Atas apa yang diperingatkan Allah dalam kitab-Nya Atau ; kebanyakan perempuan sedikit yang memiliki banyak kapasitas intelektual, akan tetapi ada juga diantara perempuan yang memiliki kapasitas intelektual yang tinggi seperti Maryam binti umran, asiyah binti mazahim dan dalam riwayat lain disebutkan ada empat perempuan yang memiliki kapastitas intelektual tinggi.
- n. Kata *al-‘Aql* berasal dari kata *al-Man’u* yang artinya sifat yang membedakan antara yang baik dan yang buruk. Menurut mayoritas ulama tempat akal adalah di hati, ada juga yang berpendapat di kepala, da nada juga yang berpendapat letak akal ada di kepala dan hati. Adapun arti dari

¹⁷⁹ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih*. 54.

kekurangan akal dalam hadis mengandung makna dalam hal denda yang berupa uang maupun barang yang dibayarkan karena melakukan dosa tertentu seperti membunuh, keharusan denda perempuan setengah dari denda laki-laki, adapun hadis tersebut jika dipahami secara tekstual akan mengabaikan atau menolak arti tersirat tersebut. hal ini sejalan dengan pendapat yang dikemukakan oleh Ibn al-Tiin .¹⁸⁰

- o. Adapun pemberian sifat kekurangan agama bagi perempuan dalam hadis dikarenakan mereka meninggalkan shalat dan puasa , dan hal tersebut sudah jelas karena secara logika dan kasat mata banyaknya ibadah kepada Allah akan menambah kapasitas iman dan agama seseorang. Akan tetapi dalam hal ini, perkara meninggalkan shalat bagi seorang wanita dalam kondisi tersebut merupakan sebuah perintah dari Allah dan kondisi perempuan tersebut sudah mendapatkan izin dari Allah sehingga pahala shalat dan puasa juga tidak akan didapatkan. Berbeda dengan kondisi seorang musafir maupun orang yang sakit yang dalam kondisi mereka masih dapat melakukan shalat dan puasa kecuali jika berhalangan. Adapun perempuan dalam kondisi tertentu tidak melaksanakan ibadah dikarenakan memang tidak memiliki kemampuan saat itu. Kekurangan tersebut tidak dinilai sebagai celaan untuk perempuan, melainkan penyebutkan kekurangan akal dan agama tersebut disebutkan karena ada kesan takjub bahwa kaum hawa dalam kondisi seperti itu, dan mereka

¹⁸⁰ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. 55.

(para perempuan) juga melaksanakan dengan tegas apa yang diperintahkan Allah. Hal ini sejalan dengan pendapat al-Qurthubi.

Ibn al-Munzir berkata bahwa para ulama sepakat bahwa wanita yang sedang dalam kondisi haid gugur kewajiban shalat dan tidak diwajibkan pula untuk menggantinya. Kecuali bagi mereka yang menyimpang. Hal tersebut juga berlaku untuk wanita dalam kondisi nifas . berbeda dengan puasa, dimana wanita haid maupun nifas wajib mengganti puasanya ketika sudah bersuci, hal ini seperti yang disebutkan oleh al-Bukhari.¹⁸¹

2. Hadis tentang Perempuan Pembawa Sial

حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَحْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: أَحْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ: "إِمَّا الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثَةٍ: فِي الْفَرْسِ، وَالْمَرْأَةِ، وَالذَّارِ"¹⁸²

Artinya: Abu al-Yaman menceritakan kepada kami, ia berkata :Syu'aib menginformasikan kepada kami dari al-Zuhri, ia berkata ; Salim bin Abdillah menginformasikan kepadaku, ia berkata: aku mendengar Nabi saw bersabda: “ Sesungguhnya ada tiga hal yang membawa sial: kuda, perempuan dan rumah.” (H.R Bukhari)

Dalam menginterpretasikan hadis tentang perempuan membawa sial, Ibn al-Mulaqqin mensyarah hadis tersebut dalam kitabnya *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih* sebagai berikut:

Ibn al-Mulaqqin menjelaskan dalam kitabnya bahwa hadis tersebut juga terdapat dalam kitab Shahih Muslim dan juga terdapat dalam kitab *al-Nikah*.

Adapun riwayat yang ada di Muslim dari Jabir artinya : “ *Kalau ada pada sesuatu*

¹⁸¹ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. 554.

¹⁸² al-Bukhari, *Al-Jami' Al-Shahih Al-Musnad Min Hadis Rasulillah Wa Sunanihi Wa Ayyamihi*. No. hadis 2646, h. 462.

maka ada pada rumah tangga , kuda dan wanita” Yaitu *al-Syu’mu* dan hal tersebut merupakan bagian darinya. Diriwayatkan pula oleh al-Tirmidzi dari hadis Sufyan dari al-Zuhri , dari Salim dan Hamzah dari ayahnya, ia berkata: diriwayatkan oleh Malik dari al-Zuhri , maka ia berkata ; dari Salim dan Hamzah, dan diriwayatkan pula oleh Abu Umar dari jalan Ma’mar dari Zuhri, ia berkata: dari Salim atau hamzah atau keduanya- meragukan jalur sanad ma’mar- dan di akhirnya ia berkata: Ummu Salamah berkata: “Dan pedang.” Abu Umar berkata : dan telah diriwayatkan juga oleh Juwairiyah , dari Malik, dari al-Zuhri bahwa sebagian dari ahlu Ummu salamah – Istri Nabi saw – ia diberi kabar bahwa, Ummu Salamah menambahi hadis Zuhri dalam hadis tentang kesialan diatas dengan kalimat ‘ pedang’ .¹⁸³

Berkaitan dengan hal diatas, Ibn al-Mulaqqin menjelaskan jika Ummu Salamah menentukan hadis tersebut demikian, maka kalimat *al-Syu’m* berarti lawan kata dari kanan yaitu perbuatan keji, dan telah kami riwayatkan dalam kitab *al-Khulliyah*, dari hadis Aisyah marfu’an “ *al-Syu’um* adalah “yang buruk budi pekertinya” Abu Nu’aim berkata: ia meriwayatkan hadis tersebut sendiri dari Khabib bin Ubaid Abu Bakar bin Abi Maryam. Aisyah juga mengingkari kesialan tersebut dengan berkata; “*Sesungguhnya Rasulullah saw menceritakan hadis tersebut dari orang-orang Jahiliyah dan perkataan mereka*”. Kemudian Bukhari menyebutkan dengan Isnadnya kepada Abi Hasan bahwa dua orang laki-laki berkata kepada Aisyah : sesungguhnya Abi Hurairah berkata bahwa Rasulullah saw bersabda ‘ sesungguhnya kesialan terdapat pada wanita, rumah dan hewan”

¹⁸³ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami’ Al-Shahih*. h. 515-516.

maka Aisyah menyebutkan sebuah kalimat bahwa hadis tersebut salah, yang benar adalah bahwa Rasulullah bersabda ‘ *orang-orang jahiliyah berkata : kesialan / ketidakberuntungan terdapat pada hal tersebut*’ dan terdapat pula pada hadis Anas marfu’an : “Tidak ada kesialan, dan kesialan itu terdapat pada orang yang menganggap sial, dan jika ada kesialan maka terdapat pada wanita, rumah dan kuda” .¹⁸⁴

Sebagian dari mereka memahami bahwa ketiga hal tersebut merupakan sesuatu hal khusus yang mendatangkan kesialan, maka seolah Nabi berkata : tidak ada kesialan kecuali pada tiga hal ini , maka barangsiapa yang yang menganggap kesialan padanya, maka kesialan itu akan turun sesuai dengan apa yang tidak disukainya, adapun yang sejalan dengan pendapat ini adalah Ibn al-Qutaibah dan dikuatkan dengan hadis Abi Hurairah marfu’an “ kesialan bagi orang yang menganggap sial”¹⁸⁵

Ibn al-Mulaqqin juga mengutip pendapat Imam Malik ketika ditanya mengenai tafsir dari kata *al-Syu’um* dalam hadis tersebut, dan ia berkata; kami juga berpendapat demikian, betapa banyak dari rumah yang ditinggali oleh manusia kemudia rusak atau binasa kemudian begitu juga dengan generasi setelahnya. Dalam hal ia memperkuat pendapatnya dengan hadis Yahya bin Sa’id : telah datang seorang wanita kepada Rasulullah saw , lalu berkata : wahai Rasulullah , rumah-rumah ditempati dan harta berlimpah, lama kelamaan berkurang jumlahnya dan juga harta nya. Lalu Rasulullah bersabda: ‘ *Tinggalkanlah ia, karena ia tercela* ’, atau maknanya ‘ Hal tersebut karena

¹⁸⁴ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih*. h. 517.

¹⁸⁵ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih*. 518.

kebiasaan kalian terhadapnya’, maka orang-orang menganggap sial dengan tiga perkara ini lebih sering dari pada hal lainnya, dan jangan dikira bahwa hal yang diperbolehkan untuk dianggap sial adalah ketiga hal tersebut, padahal hal tersebut merupakan kebiasaan dan keyakinan kaum jahiliyah . Adapun makna dari hadis tersebut menurut Imam Malik adalah bahwa ketiga hal tersebut yaitu rumah, wanita dan hewan adalah hal yang sering dianggap sial oleh mayoritas kaum jahiliyyah karena kebiasaan mereka. ¹⁸⁶

Ibn al-Mulaqqin juga menjelaskan bahwa barangsiapa yang terjerumus dalam sesuatu itu, maka syariat telah mengizinkannya untuk meninggalkannya, dan menggantinya dengan hal lain yang dengan hal tersebut ia dapat kuasai dan dapat menenangkan kekhawatirannya, dan syariat tidak mewajibkannya untuk menetap di suatu tempat yang ia tidak sukai atau wanita yang ia tidak sukai, akan tetapi Allah telah memberinya kelapangan untuk meninggalkan semua hal tersebut, dengan disertai keyakinan dalam dirinya bahwa Allah lah yang memiliki pengaruh atas apa yang Dia kehendaki, dan tidak ada dari tiga hal tersebut yang memiliki pengaruh dalam suatu kejadian, seperti hal nya yang disebutkan pada penderita kista. Adapun pengkhususan penyebutan tiga hal tersebut Ibn al-Mulaqqin memaknai hal tersebut dikarenakan bahwa sesuatu yang menjadi kebutuhan manusia akan sulit untuk dihindari dan juga akan selalu menyertainya. Dan hal yang sering dianggap membawa kesialan terjadi pada tiga hal tersebut, karenanya disebutkan secara khusus. ¹⁸⁷

¹⁸⁶ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih*. h. 517.

¹⁸⁷ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih*. h.517-518.

Jika dikatakan, apa bedanya antara rumah dan tempat wabah yang dilarang untuk keluar darinya? Maka Ibnu Mulaqqin menjelaskan; bahwa hal tersebut memiliki tiga makna, sebagian dari mereka menyebutkan : 1) Apa yang tidak membahayakan dan tidak menjadikan rata sebuah kebiasaan maka hal tersebut tidak perlu didengarkan, karena syari' telah mengingkari melihat kepada hal tersebut. 2) Apa yang membahayakan secara umum dan jarang terjadi seperti wabah, maka hal tersebut tidak ada suatu perbuatan yang pasti untuk menghindarinya dan dianjurkan berhati-hati, juga tidak dianjurkan untuk melarikan diri darinya, karena hal tersebut akan lebih membahayakannya , dan dengan melarikan diri tersebut akan menambah cobaannya dan memoercepat ajalnya. 3) Sebab khusus dan tidak umum, seperti bahaya yang terjadi akibat seringnya bermulazamah seperti yang disebutkan di dalam hadis. Maka diperbolehkan untuk menggantinya dan bertawakal kepada Allah, dan berpaling dari apa yang terjadi dalam diri manusia adalah salah satu perbuatan terbaik.¹⁸⁸

Ibn al-Mulaqqin juga melakukan takwil hadis diatas, ia menjelaskan ; bahwa keburukan sebuah tempat tinggal adalah karena sempitnya lahannya dan tetangga yang tidak baik atau rumah yang tidak terdengar suara adzan, adapun arti dari kesialan seorang wanita adalah ; wanita yang tidak melahirkan , ketajaman lidahnya, dan kecurigaannya. Ibnu Mulaqqin berkata mengutip dari Urwah : 'Awal kesialan seorang wanita terletak pada banyaknya jumlah maharnya. Dan kesialan pada kuda adalah ketika ia tidak digunakan untuk berperang dan

¹⁸⁸ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. h. 518.

mahalnya harganya. Dan kesialan pada pembantu adalah buruknya akhlaqnya dan sedikit tanggung jawab yang diberikan padanya.’¹⁸⁹

Ungkapan-ungkapan ini disebutkan pada bagian ini: jika nasib buruk terjadi pada ini dan itu, nasib buruk terjadi pada ini dan itu. Ibnu Mulaqqin mengatakan bahwa hal tersebut memiliki makna ; *pertama*; jika Allah menciptakan sesuatu (yaitu yang menurut mereka mengandung kesialan) seperti kebiasaannya, maka sesungguhnya Allah bisa jadi menciptakan sesuatu yang mengandung kesialan seringkali pada tiga hal diatas. *Kedua*, pembatasan hal yang mengandung sial dalam hadis adalah pembatasan ‘*adah* (kebiasaan atau yang biasa terjadi) bukan pembatasan mutlak atas apa yang diciptakan. Hal ini dikarenakan terkadang nasib buruk atau kesialan juga terjadi diantara dua orang yang berteman, terjadi pula pada suatu perjalanan, atau juga terjadi pada baju baru yang dikenakan, oleh karena itu, Rasulullah saw bersabda: “ Jika salah seorang diantara kalian mengenakan baju baru maka katakanlah : Ya Allah sesungguhnya aku memohon kepadaMu kebaikan pada baju ini dan kebaikan atas apa yang dibuat diatasnya, dan aku berlindung kepadaMu atas keburukan yang ada padanya dan keburukan atas apa yang dibuat atas nya” .¹⁹⁰

Ibn al-Tin mengatakan pendapat yang pertama: dikatakan: artinya hal tersebut berlaku untuk suatu kaum tanpa yang lain, dan semua itu juga dengan kekuatan Allah bukan karena wanita tersebut bisa melakukannya sendiri, akan tetapi wanita tersebut hanyalah sebagai sebab untuk apa yang telah ditetapkan Allah (qadha dan qadar). Dikatakan : sesungguhnya rawi hadis tersebut belum

¹⁸⁹ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih*. h. 519.

¹⁹⁰ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih*. h. 519.

mendengar bagian awal hadis, yaitu kaum jahiliyah berkata : kesialan itu ada pada tiga hal , lalu ia mengatakan apa yang di dengarnya. Khitabi mengatakan : maksudnya : hadis tersebut untuk membatalkan atau mengingkari mazhab atau pendapat mereka pada menganggap sial sesuatu atau takhayul mereka, dan alur hadis adalah alur pengecualian atas sesuatu dari sesuatu yang tidak sejenis, dan caranya dengan keluar dari sesuatu kepada yang lain. Sebagian ulama mengatakan : terkadang *al-Syu'mu* disini tidak sesuai dengan makna atau pemahaman *Tathoyyur* (mengaitkan nasib dengan suatu peristiwa atau benda), akan tetapi hal tersebut diartikan sebagai sedikitnya persetujuan dan memiliki temperamen yang buruk, seperti dalam hadis : “*Ada tiga jenis kebahagiaan bagi seseorang: wanita yang baik, rumah yang baik, dan perahu yang baik, dan dari kemalangannya: wanita yang buruk dan rumah yang buruk.*” Diriwayatkan oleh Ahmad dari hadis Ismail bin Muhammad bin Sa'd bin Abi Waqash dari ayahnya dari kakeknya.¹⁹¹

Ibn al-Mulaqqin juga menunjukkan hadis *anti misogynis* yaitu; 1) Dari hadis Mu'awiyah bin Hakim dari pamannya Hakim bin Mu'awiyah: Aku telah mendengar Nabi saw bersabda “ *Tidak ada nasib buruk, terkadang kebaikan juga terjadi pada wanita, kuda dan rumah*”; 2) Yusuf bin Musa al-Qatthan meriwayatkan : Telah menceritakan kepada kami Sufyan , dari ayahnya, dari Salim dari ayahnya : Keberkahan itu terdapat pada tiga hal: dalam kuda, wanita dan rumah.¹⁹²

Takwil lain yang dijelaskan Ibn al-Mulaqqin dalam syarahnya adalah pendapat Salim saat ditanya tentang makna hadis , maka ia berkata: Nabi saw

¹⁹¹ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shaih*. H. 520.

¹⁹² al-Tirmidzi, *Sunan Al-Tirmidzi*. No. hadis 2844.

bersabda : Jika seorang kuda kejam, maka ia bernasib buruk, jika seorang wanita telah mengenal suami pertama sebelum suaminya dan ia merindukan suami yang pertama maka wanita tersebut bernasib buruk, jika mereka tidak seperti dalam sifat-sifat yang disebutkan maka mereka diberkati'. Dan mungkin seperti yang dikatakan Abu Umar bahwa perkataan Nabi ' Kesialan ada pada tiga hal' adalah pada masa awal Islam , kemudian hadits tersebut di nasikh dengan firman Allah ' *Tiada suatu bencanapun yang menimpa di bumi ...* ' (Q.S al-Hadid : 22) .¹⁹³

Al-Muhallab berkata : Ia menyelidiki kata-kata yang tampak dari hadits tersebut : ' sesungguhnya kesialan terdapat dalam tiga hal" ketika *tathoyyur* belum bisa dihilangkan dari jiwa manusia , maka mereka diajarkan bahwa yang banyak diazab dari perbuatan menganggap sial sesuatu adalah bagi mereka yang menganutnya atau meyakiniya dalam tiga hal tersebut, yaitu sesuatu yang melekat pada diri mereka, seperti rumah atau tempat tinggal, dan istri yang ada dalam keadaan suka maupun duka, dan kuda yang dengannya menjadi mata pencariannya dan jihadnya, maka diputuskanlah untuk meninggalkan tiga hal ini bagi yang menganut *tathoyyur* ketika ia berkata pada perkataan seseorang yang menganggap sial rumah yang ditinggali dan terdapat harta banyak " tinggalkanlah ia, karena ia tercela" karena ditakutkan akan membuat jiwa mereka semakin tersiksa dengan hal yang tidak disukai yaitu dari tiga hal tersebut dan menganggapnya sial, adapun hal lain selain dari tiga hal tersebut yang hanya terlintas dipikirannya maka tidak merugikan atau membahayakan. Ibn al-Mulaqqin mengatakan Nabi saw memerintahkan dalam tiga hal tersebut karena

¹⁹³ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih*. 520-521.

lamanya siksaan atasnya, dan Nabi saw bersabda : Tiga perkara yang tidak seorang Muslim pun dapat melepaskan diri darinya ; spekulasi, berprasangka dan iri hati, maka apabila kamu merasa ada sial maka jangan lah kamu kembali, apabila kamu iri hati maka jangan melampaui batas, dan apabila kamu berprasangka jangan membenarkannya’ . Maka menurut Ibn al-Mulaqqin, sudah jelas bahwa tidak ada kontradiksi antara hadis ini dengan hadis ‘ *Laa Thiyarah ...*” meskipun banyak dari mereka yang memahami adanya kontradiksi diantaranya.¹⁹⁴

3. Hadis tentang Perempuan Menjadi Sebab Terputusnya Shalat

حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، قَالَ: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ، عَنِ الْأَسْوَدِ، عَنْ عَائِشَةَ، ح قَالَ: الْأَعْمَشُ، وَحَدَّثَنِي مُسْلِمٌ، عَنْ مَسْرُوقٍ، عَنْ عَائِشَةَ، ذُكِرَ عِنْدَهَا مَا يَطُوعُ الصَّلَاةَ الْكَلْبُ وَالْحِمَارُ وَالْمَرْأَةُ، فَقَالَتْ: سَبَّهْتُمُونَا بِالْحُمُرِ وَالْكَلَابِ، وَاللَّهِ «لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي وَإِنِّي عَلَى السَّرِيرِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقَبِيلَةِ مُضْطَجِعَةً، فَتَبَدُّو لِي الْحَاجَةَ، فَأُكْرَهُ أَنْ أَجْلِسَ، فَأُوذِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَنْسَلُ مِنْ عِنْدِ رَجُلَيْهِ»¹⁹⁵

Artinya: ‘Amr bin Hafs menceritakan kepada kami, ia berkata: bapakku telah menceritakan kepada kami, ia berkata: Al-A’mas bercerita kepada kami, ia berkata: Ibrahim menceritakan kepada kami dari al-Aswad dari Aisyah ra. –tahwil al-sanad (pindah sanad)-. Ahmas berkata: Muslim telah menceritakan kepada kami dari Masyruq dari Aisyah, diceritakan kepadanya bahwa yang dapat memutuskan shalat adalah anjing, keledai dan perempuan. Aisyah menjawab : ‘ Kalian mempersamakan kami dengan keledai dan anjing ? Demi Allah, aku pernah melihat Nabi sedang shalat dan aku berbaring dihadapan beliau menghalangi kiblat. Kemudian aku ada keperluan, tapi aku enggan untuk duduk karena akan mengganggu Nabi, maka aku bergerak berlahan-lahan dari sisi kaki beliau.’

Dalam menginterpretasikan hadis diatas, Ibn al-Mulaqqin mengawalinya dengan menunjukkan posisi hadis tersebut yang terdapat pada bab ‘*Istiqbal al-Rajul Shohibahu*’ . Kemudian al-Bukhari berkata : telah menceritakan kepada

¹⁹⁴ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih*. h. 521.

¹⁹⁵ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih*. No hadis 514, h 75.

kami Ishaq , telah menceritakan kepada kami Ya'kub bin Ibrahim . Kemudian ia menjabarkan hadis Aisyah : “*Rasulullah saw telah bangun lalu mengerjakan shalat malam, dan aku menghalangi antara Nabi dan kiblat diatas kasur.*”Dan Ishaq disini adalah *al-Kausaj* yaitu lelaki yang jenggotnya hanya di dagu, seperti yang dikatakan oleh Abu Nu'aim , dan di sebagian buku tertulis ; Ishaq bin Ibrahim. Perkataan Bukhari : (barang siapa yang berkata : tidak ada sesuatu apapun yang bisa memutuskan shalat) , bisa jadi isyarat kepada hadis yang telah disebutkan yaitu : ‘ tidak ada sesuatu apapun yang memutuskan shalat, dan jauhilah sebisamu” Dalam hal tersebut al-Bukhari juga memilih untuk tawaquf terkait kesahihan hadis tersebut, dan bisa jadi ia menginginkan perkataan al-Zuhri : tidak ada yang memutuskan shalat seperti dalam hadis kedua,oleh karena itu ia berkata : barang siapa yang berkata ; atau : dari ummat – bahwa hadis itu bukan hadis yang sama. ¹⁹⁶

Terkait dengan pembahasan dalam hadis ini, Ibn al-Mulaqqin juga menjelaskan dalam bab ‘*Istiqbal al-Rajul Shahibahu au Ghairahu fi Shalatihi wa Huwa Yushalli*’ , Ibn Mulaqqin menjelaskan bahwa Usman membenci ketika ada seorang laki-laki yang menghadapnya ketika ia sedang shalat, dan sesungguhnya ini berlaku jika mengganggu shalatnya, jika tidak mengganggu Zaid bin tsabit berpendapat : aku tidak peduli , sesungguhnya seorang laki-laki tidak memutuskan shalatnya seseorang. Imam Bukhari berpendapat bolehnya berhadapan jika belum mengganggu orang shalat. Dan perkataan zaid : *maa balaitu* (aku tidak peduli): atau aku tidak masalah dengan itu, dan tidak apa-apa. Dan dalam kitab Shalat li

¹⁹⁶ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami al-Shahih*. h. 77.

Abi Nu'aim dengan sanad nya , 'Sesungguhnya Umar memukul dua orang laki-laki salah satu diantaranya berhadapan dengan orang yang sedang shalat dan yang satu nya sedang melaksanakan shalat'. Sa'id bin Musayyib membenci ketika ia shalat dan depannya ada Makhnas. Dari Sa'id bin Jubair berkata, jika mereka berdzikir kepada Allah maka tidak masalah, atau untuk menyelesaikannya. Sebagian kelompok ulama berpendapat bahwa laki-laki menutupi laki-laki lain jika sedang shalat. Al-Nakha'I dan Qatadah berkata : menutupi jika orang tersebut duduk. Dan dari hasan ia berkata ; menutupinya dan tidak disyaratkan duduk atau membelakangi punggung. Mayoritas ulama berpendapat menghadapi orang yang sedang shalat dengan wajahnya adalah makruh . Nafi' berkata : Ibnu Umar jika tidak menemukan jalan ke tiang masjid maka ia berkata kepadaku : balikkan punggungmu. Dan diriwayatkan dari Asyhab dari Malik , bahwa tidak apa-apa shalat dibelakang punggung seseorang , tapi tidak jika disampingnya. Dan Malik melemahkan riwayat tersebut dalam riwayat Ibn Nafi'. Orang-orang Kufi dan Sauri, Auza'I memperbolehkan shalat dibelakang orang yang sedang berhadapan. Dan hal tersebut dibenci oleh Ibn Mas'ud. Dari Ibn Umar bahwa tidak berhadapan orang yang berbicara kecuali hari Jum'at. Ibu Sirin berkata : seorang laki-laki tidak menjadi penghalang untuk orang yang shalat.¹⁹⁷

Ibn al-Mulaqqin menjelaskan hadis di bab ini, yaitu tidurnya Aisyah diantara kiblat dan Nabi saw merupakan hujjah bagi orang yang memperbolehkannya, karena jika wanita saja yang berada di kiblat diperbolehkan , apalagi laki-laki. Dan bagi yang membenci adanya orang yang berhadapan

¹⁹⁷ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. h. 68-69.

dengan orang yang shalat, dikarenakan khawatir jika melihat orang tersebut, maka akan terganggu shalatnya. Dari Malik : tidak dianjurkan untuk shalat menghadap kepada orang yang sedang dikepung, karena sebagian mereka menghadap sebagian yang lain. Dan aku berharap hal ini lebih luas. Bukhari kemudian menyebutkan hadis A'mash dari Muslim dari Masruq dari Aisyah , diceritakan kepadanya bahwa yang dapat memutuskan shalat adalah anjing, keledai dan perempuan. Aisyah menjawab : ' Kalian mempersamakan kami dengan keledai dan anjing ? Demi Allah, aku pernah melihat Nabi sedang shalat dan aku berbaring dihadapan beliau menghalangi kiblat. Dan dari A'mash dari Ibrahim dari al-Aswad dari Aisyah seperti riwayat tersebut. Hadis ini telah dijelaskan pada bab ' *al-Shalah 'ala al-Firash wa al-Shalah 'alaa al-Sarir*'. Dan telah dikeluarkan oleh Muslim dan empat ulama. Dan perkataannya ; (dari A'mash) sampai akhir, telah dikeluarkan olehnya pada bab ' *Man Qola ; laa Yaqtha' al-Shalah Syai'*'. Dan dalam bab *al-Isti'zan* juga. Dan Ibnu Munir memberikan ulasan dengan berkata; terjamahnya tidak sesuai dengan hadis. Akan tetapi hal tersebut lebih utama merupakan maksud dari bab . meskipun belum dijelaskan secara gamblang bahwa ia (Aisyah) berhadapan, barangkali ia miring dan disengaja. Dan hal ini perlu diteliti kembali, di dalam riwayat lain disebutkan : posisi jenazah dalam shalat jenazah yang menghalangi kiblat. Dan dalam lafadh Isma'ili : ' dan aku menghalangi di depannya di kiblat. Dan posisi jenazah yang menghalangi kiblat bukan dalam posisi miring. ¹⁹⁸

¹⁹⁸ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. h.69-71.

Hadis ini juga dijelaskan Ibn al-Mulaqqin dalam bab '*al-Shalah 'ala al-Firash*' , disini Ibn al-Mulaqqin menjelaskan mengenai *fiqh al-hadits* tersebut sebagai berikut: Sesungguhnya wanita tidak membatalkan shalat orang yang melaksanakan shalat kepadanya, dan tidak pula membatalkan shalat wanita yang melewati orang yang shalat. Dan ini merupakan pendapat mayoritas ahli fiqih terdahulu maupun masa kini, diantaranya al-Syafi'I, Malik, Abu Hanifah . Dan seperti yang diketahui bahwa posisi terlentangya diantara Nabi saw lebih parah dari pada ketika ia lewat dihadapannya. Dan sebagian lain berpendapat bahwa yang membatalkan shalat adalah jika ada wanita yang lewat dan keledai dan anjing. Ahmad berkata : Anjing hitam dapat membatalkan shalat, dan menurutku keledai dan wanita ada sesuatu. Ibn Hazm berkata : Shalat dapat dibatalkan dengan adanya wanita maupun anjing baik yang lewat maupun tidak lewat, ataupun kecil, hidup maupun mati, dan keadaan keledai seperti itu juga, dan kondisi wanita diantara laki-laki yang shalat baik ia (wanita) itu lewat maupun tidak, kecil ataupun besar, kecuali ketika ia berbaring terlentang maka ketika itu shalat tidak batal. Dan wanita tidak membatalkan shalat wanita yang lain.¹⁹⁹

Berkaitan dengan tersebut, Ibn al-Mulaqqin menjelaskan dalam *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih* bahwa jawaban tentang hadis batalnya shalat dengan yang ada dalam hadis dengan dua sisi :²⁰⁰

- a. Maksud dari batal disini adalah berkurang , karena hati orang yang shalat terganggu dengan tiga hal tersebut, dan tidak bermaksud shalatnya batal; karena

¹⁹⁹ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. h. 380-382.

²⁰⁰ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. h. 382.

wanita mempesona bagi orang yang memikirkannya, dan keledai meringkik, dan anjing menggonggong, maka ketika segala hal yang disebutkan ini menjadi faktor terbesar terganggunya pikiran manusia ketika shalat, maka disebutkalnlah dalam hadis.

- b. Hadis Aisyah tersebut mansukh dengan hadis : ‘Tidak ada yang memutuskan shalat dan berpalinglah sebisamu’ . Ketika Nabi saw sedang shalat maka Aisyah sedang berada di antara Nabi saw dan kiblat . dan keledai itu sedang memakan rumput diantaranya di Mina, dan tidak ada seorang pun yang menyangkalnya, akan tetapi kaidah nasikh mansukh tidak dapat diterapkan kecuali dengan mengetahui sejarahnya. Ibnu Abbas dan ‘Atha berpendapat bahwa wanita yang dapat membatalkan shalat adalah yang sedang dalam masa haid, lalu ia menyebutkan riwayat tentang hadis ini. Syu’bah berkata : dan aku mengira ia (Aisyah) berkata : dan aku sedang haid. Dan ada riwayat dengan status dhaif : ‘ yang dapat membatalkanshalat adalah orang yahudi, Nashrani, Majusi dan Babi’ .

Fiqh al-Hadits lain yang disebutkan Ibn al-Mulaqqin mengenai hadis ini adalah: perbuatan kecil dalam shalat tidak merusak shalat. Diperbolehkan shalat dan dihadapannya orang yang sedang tidur. Sebagian kelompok membencinya karena bisa mengalihkan kekhushiannya dan menyibukkan hatinya dengan memikirkan apa yang dilihatnya. Apa yang terjadi dengan Nabi saw dalam hadis tersebut terjadi ketika malam hari yaitu dijelaskan dengan kalimat ‘ tidak ada lampu ‘ maka tidak ada unsur penglihatan disitu , selain itu juga adanya ketetapan Nabi saw yang ma’shum. ²⁰¹

²⁰¹ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih*. h. 384.

Ibn al-Mulaqqin menjelaskan tentang riwayat Ibn Abbas yang mengatakan bahwasanya Nabi saw bersabda : *'Janganlah kalian shalat dibelakang orang yang sedang tidur dan tidak pula orang yang sedang dalam hadas'* maka Abu dawud berkata : diriwayatkan lebih dari satu jalur dari Muhammad bin Ka'ab dan semuanya berstatus lemah, dan ini juga termasuk riwayat yang dhaif. Khitabi dan yang lainnya membenarkan hal tersebut . Ibnu Umar tidak shalat dibelakang orang yang sedang berbicara kecuali hari jum'at. Diriwayatkan oleh Abu Dawud dengan sanad yang munqati' dan dalam '*marasil-nya*' dengan sanad dhaif : Nabi saw melarang dua orang berbicara dan diantara mereka ada yang sedang shalat. Dan dari Ibn al-Hanafiah sesungguhnya Rasulullah saw melihat seorang laki-laki yang sedang shalat menghadap kepada orang lain, lalu ia menyuruhnya untuk mengulang shalatnya. Ia (orang yang shalat) berkata: mengapa wahai Rasulullah ? Rasulullah berkata: karena kamu shalat dan kamu melihat kepadanya. Dan dalam '*Kamil Ibn 'Adi*' dengan sanad nya yang lemah dari Ibn Umar : Rasulullah saw melarang orang yang shalat menghadap kepada orang yang tidur atau yang berhadas. Dan dalam kitab '*al-Ausath*' Karya al-Thabrani dari hadis Abi Hurairah dengan sanadnya yang lemah marfu'an : *aku telah dilarang shalat di belakang orang yang tidur dan berhadas'* . dan dalam kitab 'Shalat' karya Abi Nu'aim , telah mengabarkan kepada kami Sufyan dari Abi Ishaq dari Ma'di Karb dari Abdillah , ia berkata : *Janganlah kamu shalat diantara kaum yang sedang berselisih'* . Ada juga riwayat dari Sa'id bin Jubair , jika mereka berdzikir kepada Allah , maka tidak masalah, dan dalam riwayat : Sa'id membenci shalat dan

diantaranya ada orang yang berhadad. Umar bin Khattab memukul dua orang salah satu nya menghadap yang lainnya saat ia sedang shalat.²⁰²

Menurut Ibn al-Mulaqqin sentuhan tersebut mungkin saja terjadi dengan penghalang atau sesuatu yang lain , meskipun Ibn Bathal mengelak hal tersebut dengan perkataannya: al-Syafi'i menganggap bahwa sentuhan Nabi saw untuk Aisyah adalah pada pakaian , dan hal tersebut mustahil, karena ia (Nabi) berkata : sesungguhnya bersentuhan bisa membatalkan wudhu meskipun tidak disertai dengan syahwat, jika ia mengarahkan tangannya ke tubuh seorang wanita. Ia berkata : maka hal tersebut menunjukkan sesungguhnya bersentuhan dengan tangan tidak membatalkan orang yang suci, karena asal usul pada kaki adalah tanpa penghalang, begitupula dengan tangan sampai penghalang itu ditetapkan. Adapun menurut Ibn al-Mulaqqin, ini adalah keadaan yang terjadi, dan ini mungkin, maka tidak ada indikasi di dalamnya , meskipun yang tampak dari luar keadaan orang yang tidur adalah tertutup / tersembunyi, maka ini adalah dalil atas apa yang dikatakan oleh al-Syafi'i. Perkataan Aisyah ' *Dan rumah ketika itu tidak ada lampu* ' , ia mengatakan demikian untuk memberi alasan bahwa keadaannya pada saat itu memang memerlukan sentuhan, dan hal ini juga menunjukkan bahwa ketika ia mengatakan hadis tersebut, pada masa itu sudah ada lampu.²⁰³

4. Hadis tentang Kepemimpinan Perempuan tidak Mendatangkan Kesejahteraan

حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَهْتَمٍ, حَدَّثَنَا عَوْفٌ, عَنِ الْحَسَنِ, عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ: لَقَدْ نَفَعَنِي اللَّهُ بِكَلِمَةٍ سَمِعْتُهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَيَّامَ الْجَمَلِ، بَعْدَ مَا كِدْتُ أَنْ أَلْحَقَ بِأَصْحَابِ

²⁰² al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. h. 385-386.

²⁰³ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. h.385-387.

الْجَمَلِ فَأَقَاتِلَ مَعَهُمْ, قَالَ لَمَّا بَلَغَ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَنَّ أَهْلَ فَارِسَ قَدْ مَلَكُوا عَلَيْهِمْ بِنْتُ كِسْرَى قَالَ: "لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ"²⁰⁴

"Utsman bin al-Husaim menceritakan kepada kami , ia berkata; 'Auf menceritakan kepada kami dari al-Hasan dari Abi Bakrah : Sesungguhnya Allah telah memberikan manfaat kepadaku dengan suatu kalimat yang aku dengar dari Rasulullah saw pada hari perang Jamal (onta) hampir aku mengikuti pasukan jamal untuk berperang bersama mereka. Abu Bakrah berkata : Ketika sampai informasi kepada Nabi saw bahwa penduduk Persi telah mengangkat anak perempuan Kisra sebagai raja mereka. Nabi saw bersabda: Tidak akan beruntung suatu kaum yang mengangkat perempuan sebagai pemimpin mereka.

Dalam menginterpretasikan hadis diatas, Ibn al-Mulaqqin memperhatikan latarbelakang hadis, sehingga menurut Ibn al-Mulaqqin hadis tersebut memiliki makna tersira, yaitu perempuan diperbolehkan menjadi pemimpin atau ikut andil dalam bidang politik jika terpenuhi syarat-syarat kepemimpinan, sehingga hadis diatas tidak bisa diartikan secara tekstual saja. Adapun interpretasi Ibn al-Mulaqqin terkait hadis tersebut adalah sebagai berikut ; Dikatakan: telah hancur dari raja-raja tersebut sebanyak 14 dalam satu tahun sampai pemerintahan mereka dipimpin oleh seorang wanita, dan dalam hadis dijelaskan bahwa seorang wanita tidak menjadi Imam maupun hakim karena kekurangannya, meskipun terkadang sebagian dari kepemimpinan wanita bisa terlaksana. Ibn Jarir memperbolehkan seorang wanita menjadi hakim, dan diceritakan oleh Ibn Khuwaiz Mindad dari Malik, dan ia Abu Hanifah berkata : seorang wanita bisa menjadi hakim dalam setiap urusan yang didalamnya diperkenankan adanya kesaksian wanita. Dari hal

²⁰⁴ Al-Syafi'i, *Al-Taudhih Li Syarh Jami' Al-Shahih*. no hadis 4425. H. 610. Jilid 21,

tersebut, al-Khitabi menyimpulkan bahwa seorang wanita tidak bisa memimpin pernikahannya sendiri dan tidak pula memimpin pernikahan orang lain.²⁰⁵

Ibn al-Mulaqqin juga menjelaskan bahwa hadis tersebut turun ketika Nabi saw mendengar kabar bahwa Persia mengangkat seorang wanita menjadi ratu , karena kebiasaan yang berlaku di negara tersebut adalah kepemimpinan dibawah kuasa laki-laki, maka jika kepemimpinan ada ditangan perempuan maka ia tidak membawa keberuntungan. Dikatakan demikian, karena pada saat itu perempuan tidak dipercaya dan tidak memiliki wibawa untuk menjadi pemimpin. Selain itu, hal ini juga merupakan bagian dari doa Nabi saw yang diijabah Allah swt saat Nabi mendoakan agar Persia dirobek (dihancurkan) kekuasaannya akibat raja mereka telah merobek surat dari Nabi saw.²⁰⁶ Dengan demikian penulis menyimpulkan bahwa syarah Ibn al-Mulaqqin terhadap hadis ini adalah cenderung kontestual.

5. Hadis tentang Penciptaan Perempuan dari Tulang Rusuk yang Bengkok

حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ وَمُوسَى بْنُ حِرَامٍ قَالَا: حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ، عَنْ زَائِدَةَ، عَنْ مَيْسَرَةَ الْأَشْجَعِيِّ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: «اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلْعٍ، وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الضِّلْعِ أَعْلَاهُ، فَإِنْ دَهَبَتْ تُقِيمُهُ كَسَرْتَهُ، وَإِنْ تَرَكْتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ، فَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ».

Abu Kuraib dan Musa bin Hizam menceritakan kepada kami, keduanya berkata : Husein bin ‘Ali dari Zaidah dari Maisarah al-Asja’I dari Abu Hazim dari Abu Hurairah ra. Berkata: Rasulullah saw bersabda : “ Berwasiatlah kepada kaum perempuan sesungguhnya kaum perempuan diciptakan dari tulang rusuk yang bengkok. Dan bagian tulang rusuk yang paling bengkok adalah yang paling atas . Jika kamu ingin meluruskannya ,

²⁰⁵ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami’ Al-Shahih*. h. 611.

²⁰⁶ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih*. 611.

maka kamu akan memecahkannya. Dan jika kamu biarkan maka dia akan tetap bengkok. Maka berwasiatlah kepada kaum perempuan.²⁰⁷

Menurut Ibn al-Mulaqqin dalam kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*, hadis diatas tidak mengandung nilai misoginis sebagaimana yang sering salah dipahami. Hal ini dilihat dari cara Ibn al-Mulaqqin mensyarah hadis tersebut secara majazi pada redaksi ‘ diciptakan dari tulang rusuk yang bengkok’. Menurutnya, hal tersebut dipermisalkan pada karakteristik perempuan yang sensitive, sehingga dianjurkan untuk bersikap baik dan bijak pada perempuan. Dalam kitab *al-Taudhih li Syarh al-Shahih*, Ibn al-Mulaqqin menjelaskan sebagai berikut; Hadis tersebut dikeluarkan juga oleh Muslim. Adapun perkataannya : ‘ *Istaushu*’ bisa jadi memiliki arti : berilah wasiat untuk mereka (wanita) , terkadang fi’il yang berbentuk ‘*Istaf’ala*’ bisa mengandung makna *Af’ala* Bisa jadi wazan *istaf’ala* tetap pada makna aslinya, yaitu *thalabul fi’li*. Maka artinya menjadi : mintalah wasiat untuk dirimu berkaitan dengan wanita dari seorang yang sakit; karena orang menjenguk orang yang sakit, ia dianjurkan untuk meminta orang yang sakit untuk memberi wasiat, hal tersebut seperti yang dikatakan Ibn al-Jauzi. Adanya pengkhususan penyebutan wanita dalam hadis menurut Ibn al-Mulaqqin, dikarenakan karena kelemahan dan kebutuhan mereka kepada seseorang yang memimpin urusan mereka, yakni : Terimalah nasihat saya tentang mereka, bertindak atas mereka, bersabarlah dengan mereka, berbaik hati kepada mereka, dan berbuat baiklah kepada mereka.’²⁰⁸

²⁰⁷ Al-Syafi’i, *Al-Taudhih Li Syarh Jami’ Al-Shahih*.no. hadis 3331. H. 274.

²⁰⁸ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami’ Al-Shahih*. h. 286.

Al-Dawudi berkata : maksud dari perkataannya : ‘Dan bagian tulang rusuk yang paling bengkok adalah yang paling atas’ adalah lisan, karena lisan berada paling atas, menurut Ibn al-Mulaqqin ini aneh. Ia (al-Dawudi) berkata : dan perkataannya : ‘Jika kamu ingin meluruskannya , maka kamu akan memecahkannya.’ Yaitu talaq . dan dia menyangkalnya. Seperti yang di katakana oleh Ibn al-Tiin ; sesungguhnya dalam hadis tersebut yang disebutkan adalah tulang rusuk, dan tidak disebutkan wanita kecuali dengan dimisalkan dengan tulang rusuk. Dan tulang rusuk yang wanita diciptakan darinya adalah tulang rusuk Nabi Adam yang kiri, dan kecondongan tersebut ada dalam akhlaq wanita , karena tulang rusuk itu bengkok. Ia berkata: dan perkataannya : ‘*a’lahu* yang benar adalah : *a’laaha*. Dan juga perkataannya : *Laam yazal a’waj’* yang benar adalah : ‘ *’auja*’; hal itu karena *al-dhal’u* (tulang rusuk) adalah muannas dan kata ‘ *laam yazal a’waj’* bisa jadi kembali kepada kaimat ‘ *a’la al-dhal’u*. dan *al-dhal’u* : dibaca *al-dhila’* atau *al-dhil’u*.²⁰⁹

C. Analisis Interpretasi Hadis Misoginis dalam Kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih* Perspektif *Fiqh al-Hadits* M. Syuhudi Ismail

1. Hadis tentang Mayoritas Penghuni Neraka adalah Perempuan

Jika dilihat dari teks , hadis ini membahas tentang mayoritas penghuni neraka adalah perempuan dikarenakan banyak melaknat dan mengingkari kebaikan suami, disamping itu perempuan diposisikan juga sebagai orang yang kurang akal dan agamanya. Dalam perspektif pemahaman hadis secara tekstual,

²⁰⁹ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih*. h. 286-287.

hadis tersebut terkesan sangat misoginis, hal ini disebabkan oleh hal-hal yang telah disebutkan diatas. Untuk mendapatkan pemahaman yang benar, diperlukan analisa pemahaman hadis dengan melihat beberapa indikasi atau *qarinah* yang mengitari hadis tersebut seperti latarbelakang diturunkannya hadis, kapan dan bagaimana hadis tersebut diwahyukan , sehingga dari indikasi-indikasi tersebut akan diketahui apakah pemahaman hadis secara tekstual cocok untuk diterapkan atau harus menggunakan pemahaman secara kontekstual. ²¹⁰

Dalam hadis tersebut terdapat tiga sebab perempuan menjadi mayoritas penghuni neraka yaitu; banyak melaknat, mengingkari kebaikan suami dan kekurangan akal dan agama. Hemat penulis, tiga aspek tersebut perlu dikaji ulang untuk mendapatkan pemahaman hadis yang proporsional. Hal ini senada dengan pendapat Abdul Halim Abu Syuqqah yang mengatakan bahwa adanya pemahaman misoginis terhadap hadis yang berkualitas shahih diatas merupakan sebuah kesalahan. ²¹¹

Secara umum pemaknaan dari melaknat adalah sebuah perbuatan yang mengandung doa dan sikap untuk menjauhkan dan menuduh seseorang dijauhkan dari segala kebaikan dan rahmat Allah. Selain itu, istilah laknat diartikan sebagai cercaan atau hinaan yang ditujukan kepada orang tertentu dengan tujuan menjauhkannya dari rahmat Allah swt. ²¹² Perbuatan melaknat ini sangat dilarang dalam Islam, hal ini dikarenakan menimbulkan seseorang yang dilaknat tersebut mendapatkan siksaan dari Allah, bahkan dalam Islam melaknat binatang saja juga

²¹⁰ Ismail, *Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual (Tela'ah Ma'ani Al-Hadits Tentang Ajaran Islam Yang Universal , Temporal Dan Lokal.)* 5-7.

²¹¹ Abdul Halim Abu Syuqqah, *Kebebasan Wanita* (Jakarta: Gema Insani Press, 1999). 269.

²¹² Rahmat Nurdin, "Laknat Dalam Al-Qur'an (Sebuah Kajian Tematik)," *Pappasang* 1, no. 1 (2019).

dilarang. Akan tetapi jika objek yang dilaknat adalah orang yang kafir seperti Abu Jahal dan iblis, maka hal ini diperbolehkan dalam Islam.²¹³

Adapun yang dimaksud dengan mengingkari kebaikan suami adalah seorang istri tidak pandai bersyukur atas kebaikan suami dan segala kebaikan, dimana posisi suami dalam hal tersebut sebagai *qowwam* dalam keluarga. Akan tetapi teks hadis tersebut tidak hanya bisa dipahami sebagai pengingkaran terhadap kebaikan suami saja, melainkan pengingkaran terhadap seluruh kebaikan. Sedangkan makna dari kekurangan akal dalam hadis diatas diarahkan kepada kuantitas kesaksian perempuan setengah dibanding kesaksian laki-laki. Hal tersebut senada dengan kandungan makna dari ayat al-Qur'an surat al-Baqarah (2) ayat 282 yang berbunyi :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ ۚ وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْب كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ ۗ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ ۚ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّن تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَىٰ وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا ۗ وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْفُرُوا صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ ۗ ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا ۗ إِلَّا أَنْ تَكُونَ بِيحَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُوهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا ۗ وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ ۗ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ ۗ وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ ۗ فَسَوْفَ يَكْفُرُ بِكُمْ ۗ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۗ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ ۗ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ

Artinya: Wahai orang-orang yang beriman, apabila kamu berutang piutang untuk waktu yang ditentukan, hendaklah kamu mencatatnya. Hendaklah seorang pencatat di antara kamu menuliskannya dengan benar. Janganlah pencatat menolak untuk menuliskannya sebagaimana Allah telah mengajarkan kepadanya. Hendaklah dia mencatat(-nya) dan orang yang berutang itu mendiktekan(-nya). Hendaklah dia bertakwa kepada Allah, Tuhannya, dan janganlah dia menguranginya sedikit pun. Jika yang berutang itu orang yang kurang akalnya, lemah (keadaannya), atau tidak mampu mendiktekan

²¹³ Fudhaili, *Perempuan Di Lembaran Suci (Kritik Atas Hadis-Hadis Shahih)*.

sendiri, hendaklah walinya mendiktekannya dengan benar. Mintalah kesaksian dua orang saksi laki-laki di antara kamu. Jika tidak ada (saksi) dua orang laki-laki, (boleh) seorang laki-laki dan dua orang perempuan di antara orang-orang yang kamu sukai dari para saksi (yang ada) sehingga jika salah seorang (saksi perempuan) lupa, yang lain mengingatkannya. Janganlah saksi-saksi itu menolak apabila dipanggil. Janganlah kamu bosan mencatatnya sampai batas waktunya, baik (utang itu) kecil maupun besar. Yang demikian itu lebih adil di sisi Allah, lebih dapat menguatkan kesaksian, dan lebih mendekatkan kamu pada ketidakraguan, kecuali jika hal itu merupakan perniagaan tunai yang kamu jalankan di antara kamu. Maka, tidak ada dosa bagi kamu jika kamu tidak mencatatnya. Ambillah saksi apabila kamu berjual beli dan janganlah pencatat mempersulit (atau dipersulit), begitu juga saksi. Jika kamu melakukan (yang demikian), sesungguhnya hal itu suatu kefasikan padamu. Bertakwalah kepada Allah, Allah memberikan pengajaran kepadamu dan Allah Maha Mengetahui segala sesuatu.”

Adapun makna kekurangan agama dalam hadis diatas mengarah kepada kekurangan perempuan dalam masalah ibadah yaitu ketika dalam kondisi haid dan nifas. Kekurangan perempuan dalam hadis diatas tidak dimaknai kekurangan perempuan dalam segala bidang, melainkan dalam bidang tertentu baik secara ilmiah maupun insidental. Ibn al-Mulaqqin dalam memahami hal tersebut tidak memasukkannya dalam sebuah celaan terhadap perempuan, sebaliknya hal tersebut merupakan rasa takjub Nabi saw terhadap kaum perempuan.²¹⁴ Untuk melihat bagaimana reinterpretasi Ibn al-Mulaqqin terhadap hadis diatas, berikut penulis paparkan syarah Ibn al-Mulaqqin dengan menggunakan teori fikih hadis Syuhudi Ismail;

Kajian *Fiqh al-Hadits*

- Analisis Teks

Setelah melakukan terkait kualitas sanad dan matan hadis mayoritas penghuni neraka adalah perempuan, didapatkan bahwa hadis tersebut memiliki kualitas

²¹⁴ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih*. h 55-56. Juz 5.

sanad yang sah. Dikatakan demikian karena kredibilitas seluruh perawi dalam silsilah sanad tersebut tergolong tsiqah serta sanad nya sudah memenuhi kriteria kesahihan dalam Shahih al-Bukhari dan Muslim. Adapun kualitas matan ,hadis tersebut berkualitas sah . Hal ini berdasarkan relevansi matan hadis dengan hadis lain yang sah yaitu hadis nomor 6047 yang terdapat dalam Shahih al-Bukhari, serta kandungan makna hadis relevan dengan ayat Ibrahim 14: 7, penjelas dari Q.S al-Baqarah : 22. ²¹⁵

- Analisis Konteks (Kondisi dan Situasi saat hadis diturunkan)

Dalam teori yang penulis gunakan yaitu *Fiqh al-Hadits* Syuhudi Ismail, didapatkan bahwa untuk melakukan pemahaman terhadap hadis perlu kiranya untuk mempertimbangkan aspek-aspek berikut,²¹⁶ bentuk dan cakupan hadis, posisi dan fungsi Nabi saw, asbabul wurud hadis, serta memperhatikan pendekatan disiplin ilmu lain seperti psikologi, antropologi, psikologi dan sosiologi. ²¹⁷ Hadis yang diriwayatkan oleh Abu Sa'id al-Khudri diatas, memiliki tiga isu yang melahirkan sebuah pemahaman terhadap hadis yang terkesan misoginis; perempuan mayoritas penghuni neraka disebabkan banyak melaknat, mengingkari kebaikan suami dan kurang akal dan agamanya. Pengkhususan Nabi saw dalam hadis tersebut sering menimbulkan pemahaman yang kurang proporsional terhadap hadis Nabi, mengingat bahwa hadis diatas setelah dilakukan kritik sanad dan matan oleh Ibn al-Mulaqqin menghasilkan hadis yang sah sanad maupun matannya. Sehingga dalam hal ini diperlukan pemahaman hadis

²¹⁵ Lihat bab II

²¹⁶ Syuhudi Ismail, "Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual," *Jakarta: Bulan Bintang*, 1994. 3-7.

²¹⁷ Ahmad, *Prof. Dr. M. Syuhudi Ismail; Paradigma Baru Memahami Hadis Nabi*.

secara kontekstual yaitu dengan melihat konteks yang mengitari teks hadis tersebut sehingga kekeliruan dalam memahami hadis diatas bisa dihindari.

- Hadis ini termasuk hadis yang memiliki sebab tetap yaitu termasuk hadis yang memiliki asbabul wurud

Berdasarkan pembacaan penulis terhadap kitab *al-Taudhih* diketahui bahwa Ibn al-Mulaqqin memperhatikan asbabul wurud hadis (latarbelakang terjadinya). Secara umum, Ibn al-Mulaqqin menjelaskan bahwa hadis diatas disampaikan Nabi saw dalam momentum suka cita, yaitu ketika Nabi saw memberi nasehat dan saran kepada para wanita pada zaman itu setelah shalat hari Ied, dimana dalam momentum tersebut tidak mungkin kiranya jika Nabi saw merendahkan martabat dan nilai kepribadian mereka. Hadis tersebut ditujukan kepada para perempuan kota Madinah yang mayoritas kaum anshar. Adapun bentuk redaksi matan hadis bukan berbentuk ketetapan (*taqrir*), hukum umum atau kaidah, melainkan ungkapan rasa takjub atau kagum Nabi saw terhadap kaum perempuan dalam situasi tersebut (ungkapan apresiatif). Hal ini dikarenakan adanya kontradiksi yang terjadi dalam hal dominasi perempuan atas kaum laki-laki yang kokoh dan perkasa. Nasehat dan saran Nabi saw tersebut disampaikan dan dikhususkan kepada kaum perempuan saat itu dengan kondisi demikian dengan tujuan agak lebih berkesan dan masuk kedalam hati kaum perempuan. Hal tersebut dikarenakan jika nasehat atau saran langsung ditujukan kepada individu akan menimbulkan rasa hina dan malu terhadap yang dinasehati. Kondisi tersebut

juga menguatkan pendapat bahwa maksud Nabi saw dalam hadis tersebut bukan untuk merendahkan martabat dan nilai kepribadian kaum perempuan.²¹⁸

Dalam memahami hadis mengenai melaknat menjadi penyebab kaum perempuan mayoritas penghuni neraka, Ibn al-Mulaqqin secara tidak langsung menjelaskan bahwa dalam hadis tersebut yang berkaitan dengan melaknat lebih dikaitkan dengan anjuran untuk bersedekah baik untuk laki-laki maupun perempuan yang terjerat dalam kemaksiatan. Melaknat merupakan salah satu perbuatan maksiat yang jika dikerjakan secara kontinu akan menjadi dosa besar untuk pelakunya. Jadi, pemahaman hadis yang berkaitan dengan ‘melaknat menjadi sebab tersebut’ lebih terfokus kepada perbuatannya bukan kaum perempuannya.²¹⁹

Adapun term mengingkari kebaikan suami, menurut Ibn al-Mulaqqin penyebutan hal tersebut terfokus pada perbuatannya, sebagaimana perbuatan melaknat yang dilakukan baik laki-laki maupun perempuan bisa menyebabkannya masuk neraka. Hal ini diperkuat dengan bagaimana cara Ibn al-Mulaqqin mendefinisikan lafadh *al-‘Asyir* dalam matan hadis yang bermakna *al-Zauj* atau pasangan baik dari pihak laki-laki maupun perempuan, hal senada juga disampaikan oleh Imam al-Nawawi. Selain itu, Ibn al-Mulaqqin juga memperhatikan kuantitas kaum perempuan di dunia, yang menyebutkan bahwa perempuan memiliki populasi yang lebih banyak daripada laki-laki, hal ini dibuktikan dengan adanya aktivitas poligami yang terjadi di masyarakat, sehingga kaum perempuan memiliki peluang lebih besar dari pada laki-laki baik sebagai

²¹⁸ Al-Syafi'i, *Al-Taudhih Li Syarh Jami' Al-Shahih*. 55-57.

²¹⁹ Al-Syafi'i. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. 52-54.

penghuni neraka maupun surga.²²⁰ Senada dengan hal ini, penelitian R. Wazna juga menyatakan bahwa kuantitas perempuan menjadi mayoritas penghuni neraka dalam batas populasi perempuan itu sendiri, disamping itu juga ditemukan riwayat yang menyebutkan bahwa populasi perempuan diakhir zaman lebih banyak dibanding laki-laki:²²¹

حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ الْحَوْضِيُّ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لأُحَدِّثَنَّكُمْ حَدِيثًا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُحَدِّثُكُمْ بِهِ أَحَدٌ غَيْرِي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ وَيَكْثُرَ الْجُهْلُ وَيَكْثُرَ الزَّوْنُ وَيَكْثُرَ شُرْبُ الْخَمْرِ وَيَقِلَّ الرَّجَالُ وَيَكْثُرَ النِّسَاءُ حَتَّى يَكُونَ لِحَمْسِينَ امْرَأَةً الْقَيْمِ الْوَاحِدُ

Telah mengabarkan kepada kami (Hafz bin Umar) telah mengabarkan kepada kami (Hisyam) dari (Qatadah) dari (Anas) ra, ia berkata: “Aku mendengar Rasulullah Saw bersabda ‘Sesungguhnya di antara tanda-tanda kiamat adalah diangkatnya ilmu, merajalelanya kebodohan, banyaknya perzinahan, maraknya minum khamr, jumlah laki-laki sedikit sedangkan jumlah perempuan banyak, sampai-sampai 50 perempuan berada di naungan satu laki-laki. (H.R Bukhari)²²²

Selanjutnya, dalam redaksi matan “ kurang akal” (ناقصات عقل) , dalam hal ini Ibn al-Mulaqqin memahaminya secara kontekstual, tidak menginterpretasikan kurang akal sebagai kodrat perempuan pada dasarnya, seperti pemahaman hadis secara tekstual, akan tetapi lebih kepada interpretasi terhadap sifat perempuan yang ‘kurang berpikir’ dan ‘kurang nalar’ dalam hal persaksian. Hal tersebut dikarenakan struktur sosial kala itu yang kurang memberi kesempatan kepada kaum perempuan untuk berpikir. Pernyataan kurang akal dan agama tersebut merupakan gambaran realitas sosial mayoritas kaum perempuan dan bukan

²²⁰ Al-Syafi'i. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. 55.

²²¹ Ruhama, “KAJIAN HADIS-HADIS ‘MISOGINI’ DALAM KESARJANAAN ISLAM KONTEMPORER DI INDONESIA.” 156.

²²² al-Bukhari, *Al-Jami' Al-Shahih Al-Musnad Min Hadis Rasulillah Wa Sunanihi Wa Ayyamihi*. Bab ‘*Yaqillu al-Rajul wa Yakturu al-Nisa'*..” h. 255. No hadis 4830. Juz 16.

sesuatu yang mutlak terjadi karena kodrat perempuan. Hal ini dibuktikan dengan pengutipan Ibn al-Mulaqqin terhadap hadis mengenai eksistensi kaum perempuan pada era sahabat Nabi saw yang termasuk ulama dengan kapasitas intelektual tinggi seperti Aisyah ra, Maryam bin 'Umran, Asiyah binti Mazakhim dan dalam riwayat disebutkan ada dua sahabat perempuan lainnya. Selain itu kurang akal disini juga diinterpretasikan dalam hal kuantitas *diyah* (denda) perempuan setengah dari laki-laki.²²³

Dari uraian tersebut, penulis simpulkan bahwa Ibn al-Mulaqqin tetap menerima hadis tersebut baik secara sanad maupun matannya dan menganggap hadis tersebut berlaku sepanjang waktu dengan memfokuskan kajian terhadap perbuatan dan bukan terhadap pelaku. Dengan pemahaman yang dilakukan Ibn al-Mulaqqin, penyebutan kurang akal tersebut tidak diartikan sebagai 'kurang akal' secara harfiah, akan tetapi bermakna 'kurang nalar dan kurang berpikir', sehingga disimpulkan hadis tersebut tidak mengandung diskriminasi terhadap perempuan.

Selanjutnya dalam konteks ناقصات دين (kurangnya agama) Ibn al-Mulaqqin memahami hadis redaksi tersebut dengan pandangan *tekstual-progresif*, sisi tekstual nya terletak pada pemahamannya secara langsung terhadap uraian

²²³ Dalam riwayat hadis dijelaskan:

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ، عَنْ مَرْةِ الْهَمْدَانِي، عَنْ أَبِي مُوسَى - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: «كَمَلْ مِنَ الرِّجَالِ كَثِيرٌ، وَمَنْ يَكْمُلْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا أَسِيَّةُ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ، وَمَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ، وَإِنَّ فَضْلَ عَائِشَةَ عَلَى النِّسَاءِ كَفَضْلِ التَّرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ»

“Telah bercerita kepada kami [Yahya bin Ja'far] telah bercerita kepada kami [Waki'] dari [Syu'bah] dari ['Amru bin Murrah] dari [Murrah Al Hamdaniy] dari [Abu Musa radliallahu 'anhu] berkata; Rasulullah shallallahu 'alaihi wasallam bersabda: "Manusia yang sempurna dari kalangan laki-laki banyak dan tidak ada manusia yang sempurna dari kalangan wanita kecuali Asiyah, istrinya Fir'aun dan Maryam binti 'Imran. Dan keistimewaan 'Aisyah radliallahu 'anhu dibandingkan wanita-wanita lain adalah bagaikan keistimewaan makanan "tsarid" terhadap makanan yang lain". (Tsarid adalah sejenis makanan yang terbuat dari daging dan roti yang dibuat bubur dan berkuah).”
al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih*. no hadis 3411. H 490. Juz 19.

Nabi saw dalam matan hadis, dimana maksud dari kurang agama disitu adalah karena perempuan ketika dalam kondisi haid dilarang melakukan shalat maupun puasa. Sebagaimana diketahui bahwa keimanan seseorang akan bertambah dengan banyaknya kuantitas ibadah yang dilakukannya, sebaliknya jika berkurang ibadahnya, maka berkurang pula kualitas imannya. Sisi progresifnya dibuktikan dengan pemahaman Ibn al-Mulaqqin bahwa hal tersebut merupakan kekurangan yang bersifat terbatas dan temporer baik jenis ibadah maupun waktunya. Selain itu, kondisi tersebut dikarenakan ketidakmampuan perempuan dalam melaksanakan ibadah, dan mereka memang diperintahkan oleh Allah untuk meninggalkannya bukan karena keinginan mereka sendiri, dan hal ini bukan termasuk celaan atau hinaan untuk mereka.²²⁴

Dari uraian diatas, dapat diketahui bahwa Ibn al-Mulaqqin dalam melakukan interpretasi terhadap hadis mayoritas perempuan adalah penghuni neraka, cenderung menggunakan pendekatan kontekstual, sehingga dengan pemahaman tersebut hadis diatas tidak mengandung unsur misoginis.

2. Hadis tentang Perempuan Pembawa Sial

حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ قَالَ: أَخْبَرَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يَقُولُ: "إِنَّمَا الشُّؤْمُ فِي ثَلَاثَةٍ: فِي الْفَرَسِ، وَالْمَرْأَةِ، وَالذَّارِ"²²⁵

Artinya: Abu al-Yaman menceritakan kepada kami, ia berkata :Syu'aib menginformasikan kepada kami dari al-Zuhri, ia berkata ; Salim bin Abdullah menginformasikan kepadaku, ia berkata: aku mendengar Nabi saw bersabda: “ Sesungguhnya ada tiga hal yang membawa sial: kuda, perempuan dan rumah.” (H.R Bukhari)

²²⁴ al-Mishri. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. 490/19.

²²⁵ al-Bukhari, *Al-Jami' Al-Shahih Al-Musnad Min Hadis Rasulillah Wa Sunanihi Wa Ayyamihi*. No. hadis 2646, h. 462.

Hadis diatas jika dipahami dari sisi tekstualnya terkesan misoginis, hal ini dikarenakan seolah-olah dalam hadis, Nabi saw mempersamakan posisi perempuan dengan hewan dalam mendatangkan kesialan. Menurut Fatimah Mernisi, hadis diatas merupakan hadis palsu yang dimasukkan Imam Bukhari dalam kitab sahihnya. Berkaitan dengan hal tersebut Fatimah Mersnisi meragukan kualitas perawi hadis. Untuk mengetahui bagaimana interpretasi Ibn al-Mulaqqin terhadap hadis tersebut berikut penulis jabarkan analisis syarah Ibn al-Mulaqqin dengan pendekatan *fiqh al-hadits* M. Syuhudi Ismail;

Kajian *Fiqh al-Hadits*

- Analisis Teks

Setelah melakukan kritik sanad dan matan hadis perempuan pembawa sial pada bab II, penulis dapati bahwa hadis tersebut memiliki kualitas sanad yang sahih. Dikatakan demikian, karena seluruh kredibilitas perawi dalam silsilah tersebut berkualitas *tsiqah* selain itu juga telah lolos seleksi keakuratan sanad dan matan dari al-Bukhari dan Muslim. Adapun kualitas matan hadis tersebut, secara redaksional terkesan bertentangan dengan Q. S al-Hadid: 22, hadis Aisyah yang menyatakan bahwa Abu Hurairah tidak mendengar awal hadis. Dari penelusuran penulis di dapatkan bahwa sebagian ulama hadis berpendapat bahwa hadis tersebut di *naskh* oleh Q.S al-Hadid: 22. Sebagian ulama lain memahami kesan kontradiktif tersebut dengan metode *jama'*. Sehingga, kesimpulan dari kualitas matan hadis tersebut adalah sahih dengan catatan dipahami secara kontekstual. ²²⁶

²²⁶ Lebih lengkapnya di bab II sub bab validitas hadis-hadis misoginis.

- Analisis Konteks

Dalam memahami hadis perempuan pembawa sial, Ibn al-Mulaqqin menggunakan pendekatan historis atau melihat dan memperhatikan latarbelakang terjadinya sebuah hadis serta memperhatikan petunjuk Nabi saw dengan membandingkan dengan hadis lain yang terkesan kontradiktif. Hal ini sejalan dengan teori yang digunakan M. Syuhudi Ismail dalam *fiqh al-hadits*-nya.²²⁷ Hadis yang dikeluarkan al-Bukhari dalam kitab sahihnya tersebut terkesan misoginis karena mempersamakan perempuan dengan rumah dan hewan dalam mendatangkan kesialan. Selain itu, hadis tersebut juga terkesan kontradiktif dengan hadis Aisyah yang mengingkari hadis Abu Hurairah tentang kesialan tersebut. Dalam melakukan pemahaman hadis, penulis akan terfokus pada aspek perempuan pembawa sial, bukan dua aspek lainnya (rumah dan hewan).²²⁸

- Analisis Kondisi saat hadis diwahyukan (hadis ini memiliki sebab khusus)

Salah satu cara Ibn al-Mulaqqin dalam memahami hadis yaitu dengan cara melihat historisitas (asbabul wurud) hadis .²²⁹ Secara historis, hadis tersebut dilatarbelakangi oleh pengecualian *tathayyur* secara umum, hal ini didapatkan dalam hadis yang meniadakan *tathayyur* yaitu لا طيرة و الطيرة على من تطير... Hal ini dikarenakan kebiasaan orang jahiliyah yang selalu melakukan *tathayyur*, sehingga Nabi saw melarang mereka melakukan *tathayyur*. Akan

²²⁷ Ismail, "Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual." 49.

²²⁸ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih*. 518.

²²⁹ Ismail, "Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual." 50.

tetapi mereka tidak sepenuhnya patuh terhadap larangan Nabi saw. Sehingga pengecualian terhadap tiga hal tersebut merupakan sebuah tahap dalam proses peniadaan *tathayyur* sepenuhnya. Pengkhususan terhadap tiga hal tersebut dikarenakan ketiga hal tersebut adalah hal yang paling sering dijadikan manusia untuk melakukan *tathayyur*. Adapun ulama yang berpendapat demikian adalah Ibn Qutaibah dan Malik.²³⁰

Komentar para ulama hadis yang disebutkan Ibn al-Mulaqqin dalam syarahnya terkait pengkhususan tiga hal tersebut, lebih cenderung kepada faktor sosial yang terjadi saat itu. Ibn al-Mulaqqin menyebutkan beberapa interpretasi terhadap pengkhususan tersebut diantaranya ; pengkhususan tersebut terjadi karena kebiasaan orang Arab Jahiliyah yang sangat kental terhadap *tathayyur* dengan tiga hal tersebut; tiga hal yang disebutkan dalam hadis secara khusus berdasarkan adat/kebiasaan bukan berdasarkan *khalqah* (bentuk/kejadian), karena kesialan bisa juga terjadi pada hal lain.²³¹

Selanjutnya, Ibn al-Mulaqqin juga melakukan pentakwilan terhadap makna hadis tersebut diantaranya;²³²

- a. Kesialan rumah dikarenakan sempitnya, tetangganya yang buruk dan tidak terdengar di dalamnya adzan, dan kesialan perempuan karena ketidakmampuannya dalam memberikan keturunan, ketajaman lidahnya dan keragu-raguannya ;
- b. Kesialan perempuan terletak pada banyaknya maharnya, kesialan kuda ketika sudah tidak digunakan untuk berperang dan mahal harganya ;

²³⁰ Al-Syafi'i, *Al-Taudhih Li Syarh Jami' Al-Shahih*. 517.

²³¹ Al-Syafi'i. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. 518.

²³² al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih*. 513.

- c. Kesialan tersebut tidak terjadi secara umum dan hanya terjadi pada suatu kaum tanpa yang lain dan semua itu berdasarkan ketentuan Allah, adapun tiga hal tersebut hanyalah sebabnya saja (Pendapat Ibn al-Tin) ;
- d. Al-Khitabi berpendapat bahwa hadis tersebut untuk membatalkan mazhab mereka dalam *tathayyur* ;
- e. Sebagian ulama berpendapat bahwa bisa jadi arti *al-Syu'm* dalam hadis tersebut bukan dalam makna kesialan seperti dalam *tathayyur*, akan tetapi berarti sedikitnya kesepakatan, kebiasaannya yang buruk , seperti dalam hadis : “*Ada tiga jenis kebahagiaan bagi seseorang: wanita yang baik, rumah yang baik, dan perahu yang baik, dan dari kemalangannya: wanita yang buruk dan rumah yang buruk.*” Diriwayatkan oleh Ahmad dari hadis Ismail bin Muhammad bin Sa’d bin Abi Waqash dari ayahnya dari kakeknya. Dan dari hadis Mu’awiyah bin Hakim dari pamannya Hakim bin Mu’awiyah: Aku telah mendengar Nabi saw bersabda “ *Tidak ada nasib buruk, terkadang kebaikan juga terjadi pada wanita, kuda dan rumah* “ Yusuf bin Musa al-Qatthan meriwayatkan : *Tsana Sufyan* , dari ayahnya, dari Salim dari ayahnya : *Keberkahan itu terdapat pada tiga hal: dalam kuda, wanita dan rumah.*²³³
- f. Salim berpendapat bahwa jika seorang kuda kejam, maka ia bernasib buruk, jika seorang wanita telah mengenal suami pertama sebelum suaminya dan ia merindukan suami yang pertama maka wanita tersebut bernasib buruk, jika mereka tidak seperti dalam sifat-sifat yang disebutkan maka mereka diberkati’.

²³³ Al-Syafi’i, *Al-Taudhih Li Syarh Jami’ Al-Shahih. AL-Taudhih li Syarh al-Jami’ al-Shahih.* h. 519-521.

g. Abu Umar berpendapat bahwa hadis tersebut terjadi pada masa awal Islam, kemudian di *naskh* oleh surat al-Hadid:22.

Berdasarkan takwil hadis diatas, diketahui bahwa mayoritas ulama berpendapat bahwa kesialan yang terdapat pada wanita, kuda dan rumah bukan suatu hal yang mutlak. Akan tetapi hal tersebut bisa saja terjadi pada tiga hal tersebut atau sesuatu yang lain jika terdapat sebab-sebab yang menjadikannya sial. Tentu saja dalam hal ini para ulama sepakat bahwa hal-hal tersebut terjadi dengan ketentuan Allah swt, sedangkan tiga aspek tersebut hanyalah sebab saja.²³⁴

- Analisis Hadis dengan adanya kondisi tidak tetap

Untuk menyelesaikan kandungan hadis yang tampak bertentangan yang sanad nya sama-sama sahih, Syuhudi Ismail menempuh cara-cara berikut; *al-tarjih, al-jam'u, al-nasikh wa al-mansukh, al-taufiq*.²³⁵ Adapun dalam menyikapi hadis yang tampak bertentangan antara hadis riwayat al-Bukhari dan Muslim dengan hadis yang dikeluarkan oleh Abu Dawud al-Thayalisi mengenai pengingkaran Aisyah terhadap Abu Hurairah serta membandingkannya dengan riwayat lain baik hadis (*shahih/ dha'if*) maupun al-Qur'an, Ibn al-Mulaqqin menggunakan metode *Naskh* dan *al-Jam'u*. Sebagaimana yang dikatakan dalam bukunya serta kutipannya terhadap pendapat Abu Umar, bahwa hadis Nabi saw yang berbunyi *الشؤم في ثلاث* terjadi pada masa awal Islam, kemudian hadis tersebut di *naskh* dan dibatalkan dengan firman Allah pada surat al-Hadid : 22 “

²³⁴ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih*. h. 520.

²³⁵ Ismail, "Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual." 73.

Tidak ada suatu bencanaupun yang menimpa di bumi dan pada dirimu sendiri melainkan telah tertulis dalam kitab ...” ²³⁶

Ibn al-Mulaqqin berpendapat bahwa antara hadis utama dengan hadis-hadis lain diatas tidaklah termasuk dalam kategori riwayat yang kontradiktif (*ta'arudh*), dengan menggunakan metode kompromi (*al-Jam'u*) akan menghasilkan pemahaman berikut ini; ²³⁷

- a. Tiga aspek yang dianggap membawa sial (perempuan, kuda, rumah) tersebut, tidak menjadi sebab mutlak akan adanya kesialan, akan tetapi terdapat beberapa faktor yang mempengaruhi ketiganya bisa membawa sial. Seperti perempuan bisa menyebabkan sial jika tidak bisa memiliki keturunan, tajam lidahnya, banyak kecurigaannya. Kuda bisa membawa sial jika tidak lagi dipergunakan dalam berperang, harganya yang mahal. Dan rumah bisa membawa sial jika tetanganya yang tidak baik, tidak terdengar adzan . Lebih lanjut Ibn al-Mulaqqin menjelaskan bahwa faktor-faktor yang melekat pada tiga hal tersebut, bisa jadi terjadi pada sesuatu yang lain . Dengan demikian, kesialan yang dimaksud dalam hadis bukan suatu yang hal yang mutlak terjadi pada tiga hal tersebut. Selain itu juga yang dimaksud pengkhususan kesialan dalam hadis adalah berdasarkan adat/kebiasaan bukan berdasarkan *khalqah* atau bentuk/kejadian.
- b. Hadis diatas ditujukan sebagai peniadaan *syu'um* dan *tathayyur* secara bertahap, seperti halnya ketika Nabi saw melarang mengkonsumsi *khamr*. Karena pada dasarnya, kebiasaan *tathayyur dan syu'm* sangat melekat pada orang Arab jahiliyyah. Setelah Islam datang, larangan akan kebudayaan tersebut datang. Dan

²³⁶ Al-Syafi'i, *Al-Taudhih Li Syarh Jami' Al-Shahih*. h 520-521.

²³⁷ Al-Syafi'i. *Al-Taudhih Ili Syarh al-Jami' al-Shahih*. h. 521.

yang tersisa adalah *tathayyur* dan *syu'um* pada tiga yang sulit dihilangkan dari mereka. Sehingga, Nabi saw menekankan pada tiga hal tersebut untuk dihilangkan dengan cara jika rumah sudah tidak memberikan ketentraman maka boleh diganti. Jika relasi suami istri sudah tidak harmonis, maka boleh berpisah, hal ini dikarenakan jika terlalu lama dibiarkan akan melahirkan kegelisahan yang ekstrim sehingga dikhawatirkan kepercayaan akan *tathayyur* dan *syu'um* pada tiga hal tersebut muncul lagi . Dengan demikian, adanya hadis ini merupakan sebuah tindakan profetif dari Nabi saw untuk mencegah hal-hal lain yang mengandung bahaya lebih besar.²³⁸

Dengan menggunakan metode kompromi, dan *al-Naskh* dapat menyelesaikan permasalahan dalam hadis yang terkesan misoginis dan kontradiktif.

3. Hadis tentang Perempuan Menjadi Sebab Terputusnya Shalat

Kesan misoginis dalam hadis diatas terletak pada secara tekstual hadis tersebut menyatakan bahwa perempuan menjadi sebab terputusnya shalat . Jika dilihat dari judul bab dalam Shahih al-Bukhari, hadis diatas terdapat dalam bab “*Bab Man Qala ‘Laa Yaqta’u al-Shalah Syaiun’* . Bab ini diawali oleh Imam al-Bukhari dengan sesuatu yang menolak kesan misoginis, yaitu bahwa tidak ada suatu apapun yang bisa membatalkan shalat. Untuk dapat memahami hadis tersebut secara komprehensif, berikut pemahaman Ibn al-Mulaqqin terhadap hadis perempuan menjadi sebab terputusnya shalat perspektif *fiqh al-hadits* M. Syuhudi Ismail :

²³⁸ al-Mishri, *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami’ Al-Shahih*. 520.

Kajian *Fiqh al-Hadits* Hadis

- Analisis Teks

Melalui penelusuran kualitas sanad dan matan hadis perempuan menjadi sebab terputusnya shalat yang telah penulis jabarkan di bab II, diketahui bahwa hadis tersebut memiliki kualitas sanad sahih, dikarenakan seluruh perawi termasuk dalam kategori *tsiqah* dan hadis tersebut terdapat dalam Shahih al-Bukhari dan Muslim. Adapun kualitas matan hadis, secara redaksional dan makna tampak bertentangan dengan hadis riwayat Abu Hurairah yang menyatakan bahwa perempuan salah satu penyebab terputusnya shalat. Dari hasil pembacaan penulis, diketahui bahwa hadis tersebut menurut Imam al-Syafi’I dipahami dengan cara takwil, sedangkan tirmidzi cenderung memahami hadis tersebut dengan metode kompromi. Sehingga, dengan hal tersebut akan menghilangkan kesan kontradiktif dalam hadis.²³⁹

- Analisis Konteks (Kondisi dan Situasi saat hadis di wahyukan)

Dalam memahami hadis tentang perempuan menjadi sebab terputusnya shalat, Ibn al-Mulaqqin memahami hadis dengan cara melihat dari petunjuk hadis Nabi saw yang tampak saling bertentangan. Hal ini sesuai dengan pendekatan *fiqh al-hadits* M. Syuhudi Ismail, bahwa dalam melakukan pemahaman secara kontekstual, salah satu aspek yang harus diperhatikan adalah petunjuk hadis Nabi yang tampak kontradiktif. Sehingga dari hal tersebut, bisa melahirkan pemahaman yang menyeluruh dan tidak terpaku pada teks saja.²⁴⁰

²³⁹ Lihat selengkapnya di bab II sub bab validitas hadis-hadis misoginis.

²⁴⁰ Ismail, *Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual (Tela’ah Ma’ani Al-Hadits Tentang Ajaran Islam Yang Universal, Temporal Dan Lokal*. 73.

- Analisis Kondisi yang tidak tetap dalam hadis

Penyelesaian adanya kesan kontradiksi dalam kandungan matan hadis, Syuhudi Ismail menggunakan cara-cara berikut : *al-tarjih, al'jam'u, al-nasikh wa al-mansukh dan al-taufiq*.²⁴¹ Adapun solusi yang digunakan Ibn al-Mulaqqin terkait hadis yang tampak kontradiktif diatas adalah dengan metode takwil, dan metode *Nasakh* (pembatalan). Penjelasan dari masing-masing metode tersebut adalah sebagai berikut:

1. Metode Takwil

Dalam syarahnya Ibn al-Mulaqqin menjelaskan takwil dari *qath'u shalah* (memutuskan shalat) dalam hadis adalah mengurangi konsentrasi dalam shalat dikarenakan terganggunya pikiran dengan melihat hal-hal tersebut, dan bukan termasuk dalam pembatalan shalat. Adapun penekanan terhadap tiga hal tersebut dikarenakan tiga perkara tersebut merupakan sesuatu yang paling sering merusak konsentrasi orang yang sedang shalat, maka nya dibuat penekanan disitu. Diantara para ulama yang sependapat dengan hal ini adalah al-Syafi'i.²⁴²

2. Metode *Naskh*

Menurut Ibn al-Mulaqqin hadis mengenai perempuan menjadi sebab terputusnya shalat adalah *mansukh* dengan hadis "لا يقطع الصلاة شيء وادروا ما استطعتم" hadis tersebut diriwayatkan oleh Abu Dawud (719), al-Daruquthi (1/368) dan al-Baihaqi (278/2). Selain itu dalam sebuah riwayat juga menunjukkan bahwa Nabi saw sedang shalat dan Aisyah ra sedang berada di depannya dan Nabi saw tidak

²⁴¹ Ismail, "Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual." 73.

²⁴² Al-Syafi'i, *Al-Taudhih Li Syarh Jami' Al-Shahih*. h. 382. Jilid 5.

mengingkarinya. Selain itu ada Ibn al-Mulaqqin juga menyebutkan sebuah riwayat yaitu :

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ قَالَ: حَدَّثَنِي مَالِكٌ، عَنِ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثَيْبَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: أَقْبَلْتُ رَاكِبًا عَلَى جِمَارٍ أُتَانٍ، وَأَنَا يَوْمَئِذٍ قَدْ نَاهَزْتُ الاحْتِلَامَ، وَرَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يُصَلِّي بَيْنِي إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ، فَمَرَرْتُ بَيْنَ يَدَيْ بَعْضِ الصَّفِّ وَأَرْسَلْتُ الْأُتَانَ تَرْتَعُ، فَدَخَلْتُ فِي الصَّفِّ، فَلَمْ يُنْكِرْ ذَلِكَ عَلَيَّ²⁴³

“Telah menceritakan kepada kami Isma'il bin Abu Uwais berkata, Telah menceritakan kepadaku Malik dari Ibnu Syihab dari 'Ubaidullah bin Abdullah bin 'Utbah dari Abdullah bin 'Abbas berkata; aku datang dengan menunggang keledai betina, yang saat itu aku hampir menginjak masa baligh, dan Rasulullah sedang shalat di Mina dengan tidak menghadap dinding. Maka aku lewat di depan sebagian shaf kemudian aku melepas keledai betina itu supaya mencari makan sesukanya. Lalu aku masuk kembali di tengah shaf dan tidak ada orang yang menyalahkanku”

Dari kedua riwayat tersebut diketahui bahwa Nabi saw tidak mengingkari kejadian tersebut. Dengan demikian, bisa ditarik kesimpulan bahwa hadis mengenai perempuan menjadi sebab terputusnya shalat adalah *mansukh*. Ibn Abbas mengatakan bahwa yang membatalkan shalat adalah wanita yang sedang dalam masa haid akan tetapi riwayat ini berkualitas lemah.²⁴⁴

Diantara ulama mujtahid yang berpendapat bahwa shalat tidak batal dengan lewatnya sesuatu dihadapan mereka adalah Imam Malik, Abu Hanifah, Imam al-Syafi'i dan mayoritas ulama salaf dan khalaf. Akan tetapi ada juga yang berpendapat bahwa hal tersebut membatalkan shalat. Akan tetapi dari pembacaan penulis, diketahui bahwa interpretasi Ibn al-Mulaqqin terhadap hadis tersebut adalah bahwa hadis tersebut bukan dalam kategori hadis misoginis, dikarenakan hal-hal yang sudah penulis jelaskan dalam kedua metode diatas.²⁴⁵ Dari metode

²⁴³ Al-Syafi'i. no hadis 76. H.385 . jilid 3.

²⁴⁴ Al-Syafi'i. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. h. 382.

²⁴⁵ Al-Syafi'i. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. h. 381. Jilid 5.

takwil yang dikemukakan diatas melahirkan pemahaman, bahwa apapun yang lewat dihadapan orang yang sedang shalat baik perempuan maupun laki-laki ataupun hewan, dapat mengurangi konsentrasi dalam shalat. Hal ini akan menghilangkan kesan misoginis dalam hadis. Sedangkan *naskh* juga menghasilkan pemahaman bahwa hadis tersebut *mansukh*, sehingga kesan misoginis dalam hadis juga teratasi. Dengan demikian, hadis diatas harus dipahami secara kontekstual dengan melihat pada beberapa indikasi (*qarinah*) yang telah disebutkan .

4. Hadis tentang Kepimpinan Perempuan tidak Mendatangkan Kesejahteraan

Kesan misoginis pada hadis tersebut terletak pada pemahaman yang menyatakan bahwa kepemimpinan perempuan tidak akan mendatangkan kesejahteraan, maka pengangkatan perempuan menjadi kepala negara, hakim pengadilan dan semua jabatan yang setara dengan hal tersebut dilarang. Untuk memahami hadis tersebut, diperlukan kajian terhadap konteks yang mengitari ketika hadis tersebut diturunkan. Adapun interpretasi Ibn al-Mulaqqin terhadap hadis tersebut dengan pendekatan *fiqh al-hadits* M. Syuhudi Ismail adalah sebagai berikut:

Kajian *Fiqh al-Hadits*

- Analisis Teks

Setelah melakukan kritik sanad dan matan terhadap kualitas hadis kepemimpinan perempuan tidak mendatangkan keberuntungan diatas, diketahui bahwa sanad hadis tersebut berkualitas sahih dan termasuk dalam kategori hadis

ahad gharib karena hanya diriwayatkan oleh Abu Bakrah. Sedangkan kualitas matan hadis tersebut secara redaksional bertentangan dengan Q.S al-Taubah : 9, asy-Syura:8 , fakta sejarah yang merekam adanya keterlibatan perempuan dalam masalah kepemimpinan maupun politik. Kesan kontradiktif tersebut jika dipahami dengan melihat *asbab al-wurud* nya akan menghilangkan kesan kontradiktif, sehingga matan hadis tersebut sah dengan catatan dipahami secara kontekstual. Mengingat hadis tersebut sudah lolos seleksi sanad dan matan dalam Shahih al-Bukhari dan Muslim, maka hadis tersebut bisa dijadikan hujjah.

Secara umum, pemahaman yang timbul terhadap hadis ini adalah menempatkan perempuan sebagai makhluk kedua yang hanya di berikan tanggung jawab dalam ranah domestic saja dan dilarag untuk ikut serta dalam kepemimpinan atau ranah politik lainnya, karena hal tersebut tidak membawa keberuntungan . Pemahaman secara tekstual tersebut akan menyebabkan pendeskriminasian terhadap perempuan, terlebih dalam hadis ini juga ada peluang untuk dimasuki kepentingan politik.²⁴⁶ Untuk itu, dibutuhkan reinterpretasi hadis dengan pendekatan kontekstual, untuk menghasilkan pemahaman yang berkeadilan sesuai dengan makna hadis yang sesungguhnya.

- Analisis Konteks (Hadis memiliki sebab khusus)

Menurut Syuhudi Ismail, untuk memahami hadis tersebut perlu dikaji terlebih dahulu konteks yang berkembang saat hadis disabdakan.²⁴⁷ Dalam mengkaji isu kepemimpinan perempuan tidak membawa kesejahteraan, Ibn al-Mulaqqin memahaminya secara kontekstual yaitu dengan melihat latar belakang

²⁴⁶ Fudhaili, *Perempuan Di Lembaran Suci (Kritik Atas Hadis-Hadis Shahih)*. 265-268.

²⁴⁷ Ismail, "Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual." 65.

kejadian hadis tersebut. Dalam syarahnya Ibn al-Mulaqqin menjelaskan bahwa hadis ini disabdakan Nabi saw ketika Nabi saw mendengar adanya pengangkatan wanita menjadi ratu di Persia. Berdasarkan adat yang terjadi di Persia saat itu, yang menjadi pemimpin adalah laki-laki. Adanya peristiwa suksesi dan mengangkat wanita sebagai ratu pada tahun 9 H tersebut menyalahi tradisi yang sudah berkembang saat itu. Buwaran binti Syairawih bin Kisra bin Barwaiz dilantik menjadi ratu di Persia setelah berlangsung kejadian saling membunuh dalam rangka suksesi kepala negara. Setelah ditelusuri dari sejarahnya, kakek Buwaran ketika masih menjabat sebagai kepala negara, pernah dikirim ajakan oleh Nabi saw untuk masuk Islam. Ajakan yang berbentuk surat tersebut kemudian tidak diterima baik oleh kakek Buwaran, ia merobek-robek surat tersebut. Kemudian ketika hal tersebut sampai kepada Nabi saw, maka Nabi bersabda , barangsiapa yang merobek-robek surat beliau, dirobek-robek (diri dan kekuasaan) orang tersebut. Apa yang diucapkan Nabi tersebut benar-benar terjadi dan kekacauan melanda Persia terutama diantara kerabat dekat kepala negara. Karena hal ini lah ketika informasi mengenai pengangkatan Buwaran binti Syairawih diangkat menjadi ratu Persia, Nabi kemudian mengatakan hadis ini.²⁴⁸

Adapun pendapat ulama lain mengenai hadis ini, Ibn al-Mulaqqin menyebutkan pendapat Ibn Jarir yang membolehkan seorang wanita menjadi hakim, adapun menurut Abu Hanifah diperbolehkan wanita menjadi hakim di setiap perkara yang wanita boleh bersaksi didalamnya. Al-Khitabi berpendapat bahwa seorang wanita tidak bisa menjadi wali nikah baik untuk dirinya maupun

²⁴⁸ Al-Syafi'i, *Al-Taudhih Li Syarh Jami' Al-Shahih*. h. 226. Jilid 18.

orang lain. Sebagian ulama ada juga yang memahami hadis tersebut secara tekstual, mereka mengatakan bahwa meskipun terkadang kepemimpinan perempuan bisa terlaksana akan tetapi mereka tetap diperbolehkan untuk menjadi pemimpin dan hakim.²⁴⁹

Dengan demikian, hadis ini perlu dipahami secara kontekstual karena kandungan petunjuknya bersifat temporal.²⁵⁰ Seiring berjalannya waktu, saat kondisi wanita sudah mempunyai wibawa dan masyarakat bersedia menerima perempuan sebagai pemimpin, maka hal tersebut tidak menjadi suatu hal yang salah. Karena salah satu syarat menjadi seorang pemimpin adalah adanya kewibawaan dalam dirinya. Hal ini senada dengan pendapat M. Syuhudi Ismail dalam memahami hadis tersebut.

5. Hadis tentang Penciptaan Perempuan dari Tulang Rusuk yang Bengkok

Secara tekstual hadis tersebut menjadikan perempuan menjadi makhluk *inferior* (sebagai makhluk kedua, bawahan dan kurang baik), sedangkan laki-laki menjadi makhluk *superior*. Hal ini dikarenakan adanya redaksi yang mengatakan bahwa perempuan diciptakan dari tulang rusuk yang bengkok. Oleh Hadis ini menggambarkan tentang konsep perbedaan dalam penciptaan laki-laki dan perempuan. Sehingga, hadis ini terkesan misoginis jika dipahami secara parsial. Oleh karena itu dibutuhkan pemahaman dengan menggunakan pendekatan kontekstual untuk memahami hadis dengan benar.

²⁴⁹ Al-Syafi'i. *Al-Taudhih Li Syarh Jami' Al-Shahih* h. 611. Jilid 21.

²⁵⁰ Ismail, "Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual." 67.

Kajian *Fiqh al-Hadits*

- Analisis Teks

Melalui kritik sanad dan matan yang dilakukan penulis pada bab II, didapati bahwa hadis kepemimpinan perempuan tidak mendatangkan kesejahteraan memiliki kualitas sanad yang sahih, karena memiliki perawi dengan kredibilitas tergolong *tsiqah*. Adapun kualitas matan, karena tidak ditemukan pertentangan dengan hadis sahih lain, maka hadis tersebut tergolong *sahih al-matn*, dengan catatan dipahami secara metafora atau majazi agar tidak bertentangan dengan Q.S an-Nisa': 1.²⁵¹

Secara umum, riwayat hadis diatas baik dari Shahih al-Bukhari maupun Muslim menurut Ibn al-Mulaqqin Nabi saw memerintahkan kepada ummatnya untuk memberikan nasehat kepada kaum perempuan atau memenuhi hak-hak perempuan dan baik dalam mempergauli mereka. Adanya kata 'tulang rusuk' dalam hadis dikarenakan perumpamaan akhlaq perempuan yang lebih sensitif. Hal ini bertujuan agar nasehat yang diberikan kepada perempuan bisa diterima dengan baik.²⁵²

- Menentukan bentuk matan hadis

Dalam memahami hadis, perlu dikaji mengenai bentuk matan suatu hadis. Ada yang merupakan bentuk qiyasi, dialog, *jami' al-kalim* dan lain-lain.²⁵³ Secara umum, hadis diatas tidak bisa dipahami secara tekstual, yaitu pada redaksi 'perempuan diciptakan dari tulang rusuk yang bengkok'. Pemahaman secara

²⁵¹ Nasrullah, *Hadits-Hadits Anti Perempuan (Kajian Living Sunnah Perspektif Muhammadiyah, NU, & HTI)*.

²⁵² Al-Syafi'i, *Al-Taudhih Li Syarh al-Jami' Al-Shahih*. 554.

²⁵³ Ismail, "Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual." 9.

tekstual tidak bisa diterapkan pada semua riwayat baik dari riwayat Imam al-Bukhari maupun Muslim. Jika demikian yang terjadi, maka akan ada kontradiksi dalam periwayatan yang memiliki satu tema dengan kualitas hadis yang seimbang, selain itu tidak mungkin dalam satu tema hadis terdapat dualism pemahaman yang berbeda. Oleh karena itu, dalam memahami hadis tersebut, Ibn al-Mulaqqin memahaminya secara majazi.

Dalam melakukan pemahaman terhadap hadis, Ibn al-Mulaqqin melakukan pendekatan bahasa. Kata استوصوا dalam hadis bisa diartikan dengan استعمل أوصوا بهن atau terimalah wasiatku tentang perempuan, kaena bentuk *fi'il* استعمل terkadang memiliki makna أفعل. Kata استوصوا tersebut bisa juga diartikan sesuai kata aslinya, yaitu ' mintalah atau carilahh nasehat untuk dirimu sendiri kepada orang yang sakit yang berkaitan dengan perempuan. Dikatakan demikian, karena orang yang sedang menjenguk orang sakit, dianjurkan untuk meminta wasiat atau nasehat kepada mereka. Senada dengan hal ini pendapat yang diutarakan oleh Ibn al-Jauzi.²⁵⁴

Adapun pengkhususan penyebutan 'perempuan' dalam hadis, dikarenakan kelemahan mereka, dan kebutuhan mereka lebih besar dari pada yang lain. Dengan demikian arti dari hadis tersebut adalah: terimalah nasehatku tentang perempuan dan kerjakanlah dan sabarlah serta berbuat baiklah kepada mereka.²⁵⁵

Kata الضلع dalam hadis ditemukan dua redaksi, pertama خلقت من ضلع kedua كالضلع jika hal ini dipahami secara tekstual akan sulit untuk diterapkan kepada dua redaksi diatas. Oleh karena itu pemahaman secara majazi akan lebih

²⁵⁴ Al-Syafi'i, *Al-Taudhih Li Syarh Jami' Al-Shahih. Al-Taudhih Li Syarh Jami' Al-Shahih.* 555.

²⁵⁵ Al-Syafi'i. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih.*28/19.

tepat digunakan. Ibn al-Mulaqqin mengatakan bahwa dalam hadis tidak disebutkan kata *an-Nisa'* secara jelas, hanya saja perempuan dipermisalkan dengan tulang rusuk. Karena sifat tulang rusuk itu bengkok, maka hal tersebut diqiyaskan dengan karakter dan sifat perempuan yang sensitive.²⁵⁶

Menurut Ibn al-Mulaqqin secara keseluruhan, hadis diatas jika dipahami secara majazi akan menghasilkan pemahaman sebagai berikut:²⁵⁷

- a. Nabi saw mempersamakan karakter perempuan dengan tulang rusuk yang bengkok, dikarenakan kesamaan karakter yang dimiliki antara tulang rusuk dan perempuan. Bisa dikatakan bahwa perempuan lebih sensitive dari laki-laki. Adapun fakta yang membuktikan bahwa karakter perempuan bengkok adalah dalam hal mengingkari kebaikan suami. Dan hal ini telah penulis sebutkan pada pembahasan sebelumnya.
- b. Dalam hadis, yang dimaksud dengan *المرأة* adalah istri. Hadis ini menganjurkan kepada suami untuk mengetahui kelemahan dan karakter seorang istri jika menginginkan rumah tangga yang harmonis. Oleh karena itu, seorang suami harus bersabar dan menurunkan egonya dalam bermuamalah dengan istrinya. Maka apabila seorang suami tidak mengetahui kelemahan istrinya dan menggunakan paksaan dan kekerasan dalam rumah tangganya, maka kerusakan yang lebih besar akan ia hadapi, yaitu keretakan rumah tangga.
- c. Pemahaman majazi terhadap redaksi 'tulang rusuk yang bengkok' ditujukan sebagai peringatan kepada suami agar berlaku lembut terhadap istrinya serta bijaksana dalam menghadapi karakteristik seorang istri. Hal ini menunjukkan

²⁵⁶ Al-Syafi'i. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. 547.

²⁵⁷ Al-Syafi'i. *Al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. h. 546-555.

bahwa terdapat larangan bagi suami untuk bersikap egois dan merasa paling benar sendiri. Karena otoritas talak pada suami, maka ia harus bijaksana dalam memperlakukan dan menggauli istri. Karena apabila seorang suami memaksakan kehendaknya sesuai dengan tolak ukur kebaikan dirinya sendiri, maka akan mengakibatkan perceraian.

- d. Dengan demikian, hemat penulis berdasarkan beberapa paparan hadis diatas, hadis ini tidak mengandung nilai misoginis. Dalam permissalan perempuan dengan tulang rusuk yang bengkok juga tidak berkonotasi negative. Hal ini jika dilihat dari fungsi dan keindahannya, jika tulang rusuk itu lurus justru akan berkurang fungsi dan keindahannya. Dengan memahami secara majazi, maka kesan misoginis dalam hadis terhindarkan.

BAB V

PENUTUP

A. Kesimpulan

Berdasarkan hasil penelitian diatas, penulis dapat menarik beberapa kesimpulan berikut ini;

1. Metode Interpretasi Ibn al-Mulaqqin dalam Kitab *al-Taudhih li al-Syarh al-Jami' al-Shahih*

Berdasarkan pembacaan penulis terhadap kitab *al-Taudhih li al-Syarh al-Jami' al-Shahih* karya Ibn al-Mulaqqin, diketahui metode Interpretasi Ibn al-Mulaqqin dalam kitabnya adalah sebagai berikut; 1) Ibn al-Mulaqqin membahas tentang sanad hadis secara detail dan kehalusan sebuah sanad; 2) Jika ditemukan ada masalah dalam perawi hadis, kalimat-kalimat serta bahasa yang berbeda, dan *gharib al-hadis* ia akan membahas dan menyelesaikannya secara detail; 3) Menjelaskan nama-nama perawi yang memiliki julukan, nama-nama ayah maupun ibunya; 4) Menjelaskan kalimat-kalimat dalam matan hadis yang berbeda maupun yang sama. 5) Menjelaskan kondisi sahabat, tabi'in, dan tabi' tabi'in serta menjelaskan nasab, kelahiran dan wafatnya. Jika terdapat sedikit fitnah atau pencemaran nama baik diantara mereka, ia menjelaskan dan menjawabnya dengan singkat. 6) Memperjelas apa yang ada dalam hadis-hadis *mursal*, *munqati'*, *mu'dhal*, *gharib*, *mutawatir*, *ahad*, *mudarraj*, *mu'allal* dan menjawab atas orang-orang yang mempermasalahkan hadis dengan sebab ke-mursalannya atau dengan sebab status hadis *waqaf*. 7) Menjelaskan konteks kajian fiqih yang belum jelas dan menarik kesimpulan serta menginterpretasikan sub babnya. 8) Menjelaskan

ulasan para ulama mengenai sanad suatu hadis, sanad yang mursal. 9) Menjelaskan hadis-hadis yang *mubham* serta letak hadis-hadis tersebut. 10) Menjelaskan indikasi dari kesimpulan suatu hadis mengenai *ushul, furu'*, adab, zuhud dan lain-lain, lalu mengumpulkan hadis-hadis yang mukhtalif, menjelaskan hadis nasikh dan mansukh, *'am dan khas, mujmal dan mubayyan* serta menjelaskan mazhab-mazhab yang ada didalamnya.

2. Interpretasi Ibn al-Mulaqqin terhadap Hadis Misoginis dalam Kitab *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*

Berdasarkan pemamaparan diatas, diketahui bahwa interpretasi Ibn al-Mulaqqin terhadap hadis-hadis misoginis adalah sebagai berikut; *pertama*, hadis tentang mayoritas perempuan penghuni neraka. Menurut Ibn al-Mulaqqin, hadis ini disabdakan Nabi saw sebagai nasehat untuk perempuan saat itu sesuai dengan kondisi yang terjadi. Adapun redaksi hadis ' banyak melaknat, kekurangan akal dan agama ' hal ini dipahami Ibn al-Mulaqqin sebagai perbuatan yang tidak hanya terjadi pada perempuan saja. Karena menurutnya, anjuran bersedekah dalam hadis untuk orang (baik laki-laki maupun perempuan) yang melakukan maksiat dan melanggar syariat. Selain itu , Ibn al-Mulaqqin juga memaknai *al-'Asyir* dalam hadis sebagai suami maupun istri. Terkait kekurangan pada perempuan, Ibn al-Mulaqqin tidak secara mutlak menyebutkan bahwa secara umum perempuan kurang intelektualitasnya, dengan bukti hadis shahih yang menjelaskan bahwa terdapat perempuan kala itu yang memiliki intelektualitas tinggi.

Kedua, hadis tentang perempuan pembawa sial. Ibn al-Mulaqqin cenderung memaknai 'kesialan' dalam hadis dengan makna ' tabiat yang buruk,

atau yang buruk budi pekertinya'. Adapun pengkhususan terhadap tiga aspek dalam hadis tersebut bukan pengkhususan secara mutlak, karena hal tersebut berdasarkan adat kebiasaan orang Arab Jahiliyah kala itu. Dalam menyikapi hadis yang terkesan kontradiktif, Ibn al-Mulaqqin menggunakan metode *naskh* dan takwil. *Ketiga*, hadis tentang perempuan menjadi sebab terputusnya shalat. Arti dari 'terputusnya shalat' dalam hadis, Ibn al-Mulaqqin memahaminya sebagai berkurang bukan batal shalatnya, hal ini dikarenakan kekhushu'annya terganggu dengan melihat hal-hal tersebut. Dalam hal ini Ibn al-Mulaqqin cenderung kepada pendapat al-Syafi'I yang mengatakan bahwa tidak ada yang mengurangi kualitas shalatnya selama ia tidak terganggu dengan segala hal yang lewat didepannya.

Keempat, hadis tentang kepemimpinan perempuan tidak mendatangkan kesejahteraan. Interpretasi Ibn al-Mulaqqin terkait hadis ini adalah kepemimpinan perempuan tidak mendatangkan kesejahteraan jika dalam dirinya tidak memenuhi syarat kepemimpinan . Selain itu juga harus memperhatikan kondisi dan situasi yang sedang terjadi itu. Hadis ini menurut Ibn al-Mulaqqin adalah sebagai rangkaian dari kejadian penolakan surat Nabi saw untuk masuk Islam kepada raja Persia, dan terjadinya penobatan ratu disaat itu adalah karena hancurnya ranah politik di Persia kala itu sebagai ijabah dari doa Nabi saw. Sehingga , menurut Ibn al-Mulaqqin hadis ini bersifat temporal. *Kelima*, hadis tentang penciptaan perempuan dari tulang rusuk laki-laki. Ibn al-Mulaqqin memahami hadis ini secara majazi, yaitu dengan mempermissalkan tulang rusuk yang bengkok dengan sifat dan kepribadian perempuan yang lebih sensitive. Sehingga menurutnya,

dalam hadis tersebut tidak mengandung konotasi negative , karena kandungan hadis tersebut adalah anjuran berlaku baik dan bijaksana terhadap perempuan.

3. Analisis Interpretasi Ibn al-Mulaqqin terhadap Hadis Misoginis Perspektif *FIqh al-Hadits* M. Syuhudi Ismail

Dari penelitian diatas diketahui bahwa terdapat kecenderungan kontekstualisasi dalam syarah Ibn al-Mulaqqin. Hal ini bisa dilihat dari bagaimana ia mensyarah hadis-hadis misoginis dalam kitab *al-Taudhih*. Perlu diketahui , bahwa sejauh penelitian yang penulis lakukan, secara umum Ibn al-Mulaqqin tidak mempermasalahkan sanad dan matan hadis-hadis yang ia syarah. Adapun mengenai pemahaman hadis misoginis yang ia lakukan diantaranya adalah; *pertama*, hadis mayoritas penghuni neraka adalah perempuan. Menurut Ibn al-Mulaqqin hadis ini tidak mengandung nilai misoginis karena yang menjadi penyebab masuk neraka dalam hadis tersebut adalah perbuatannya bukan pengkhususan terhadap wanitanya. Hal ini dilihat dari latar belakang terjadinya hadis dan juga pendekatan bahasa yang digunakan Ibn al-Mulaqqin.; *kedua*, hadis tentang perempuan membawa sial, interpretasi Ibn al-Mulaqqin menunjukkan bahwa terdapat faktor-faktor yang tidak hanya terjadi pada tiga hal tersebut yang menyebabkan kesialan, serta terdapat hadis ini diturunkan sebagai proses peniadaan budaya *tathayyu dan syu'um* secara bertahap. ;

Ketiga, hadis perempuan menjadi sebab terputusnya shalat. Dalam memahami hadis tersebut Ibn al-Mulaqqin menggunakan metode takwil dan *Naskh*. ; *keempat*, hadis tentang kepemimpinan perempuan tidak mendatangkan kesejahteraan, dengan melihat *asbabul wurud* hadis, Ibn al-Mulaqqin

menyimpulkan bahwa hadis tersebut bersifat temporal karena petunjuk yang terdapat dalam hadis juga bersifat temporal. *Kelima, hadis tentang* perempuan diciptakan dari tulang rusuk yang bengkok. Ibn al-Mulaqqin memahami hadis tersebut secara majazi sehingga didapatkan pemahaman yang terfokus pada anjuran kepada suami untuk berbuat baik dan bijaksana terhadap perempuan agar keharmonisan rumah tangga tetap terjaga.

Dengan demikian, pemahaman hadis yang terkesan misoginis bisa dihilangkan dengan cara memahami hadis secara kontekstual. Secara keseluruhan, teori yang penulis gunakan yaitu *fiqh al-hadits* Syuhudi Ismail cocok untuk dijadikan pisau analisis dalam mengkaji interpretasi Ibn al-Mulaqqin terhadap hadis misoginis. Akhir kata, nilai misoginis tidak terdapat dalam hadis-hadis diatas, yang ada hanyalah pemahaman yang kurang tepat dalam memahami hadis sehingga menimbulkan kesan misoginis. Maka , pemahaman kontekstual hadis perlu untuk dilakukan untuk mendapatkan pemahaman yang menyeluruh.

B. Refleksi dan Implikasi

i. Refleksi

Penelitian yang penulis lakukan terhadap reinterpretasi hadis-hadis misoginis telah memberikan peluang yang lebih besar dalam memahami hadis yang tidak hanya terfokus pada teks hadis saja. Meskipun dalam penelitian penulis dengan penelitian terdahulu ditemukan kesamaan , akan tetapi terdapat juga perbedaan yang mencolok. Diantara kesamaan hasil penelitian penulis dengan penelitian terdahulu adalah terletak pada aspek yang digunakan dalam memahami sebuah hadis, yaitu memperhatikan latarbelakang terjadinya hadis dan konteks

lain yang mengitarinya. Adapun perbedaan yang mencolok dari hasil penelitian penulis adalah bahwa penggunaan teori M. Syuhudi Ismail dalam kitab *al-Taudhih* menjadi warna baru dalam bidang kajian hadis. Sehingga penelitian ini menguatkan penelitian terdahulu yang memiliki kesamaan tema.

C. Implikasi

Secara teoritis, penelitian ini sesuai dengan teori *fiqh al-hadits* M. Syuhudi Ismail. Meskipun tidak secara keseluruhan terdapat kesamaan dengan teori *fiqh al-hadits* M. Syuhudi Ismail, akan tetapi secara keseluruhan terdapat beberapa aspek yang sama, sehingga dari hal tersebut diketahui bahwa Ibn al-Mulaqqin cenderung menggunakan pendekatan kontekstual dalam syarahnya. Adapun secara praktis, diharapkan penelitian ini bisa memberikan pengetahuan, pemahaman dan mengubah perilaku masyarakat terhadap sedikit banyaknya tindakan diskriminasi terhadap perempuan yang berlabel 'syariat'.

D. Saran

Pembahasan yang dilakukan oleh peneliti hanya berdasarkan satu sudut pandang kitab saja, yaitu *al-Taudhih li Syarh al-Jami' al-Shahih*. Kitab ini bukan salah satunya kitab yang mempunyai andil dalam kontekstualisasi pensyarah hadis. Oleh karena itu, perlu kiranya penelitian lanjutan untuk melengkapi hasil penelitian ini, diantaranya; a) perlunya penelitian lanjutan mengenai hadis-hadis dengan tema lain dalam kitab *al-Taudhih* dengan menggunakan pendekatan yang sama; b) penelitian hadis-hadis misoginis dalam kitab syarah hadis yang menggunakan pemahaman tekstual; c) meneliti hadis misoginis dalam kitab *al-Taudhih* dengan menggunakan pendekatan lain seperti pendekatan sosiologi,

antropologi dan lain-lain; d) membandingkan syarah hadis dalam kitab *al-Taudhih* dengan kitab lain yang cenderung tekstual dengan pendekatan yang sama. Besar harapan penulis agar penelitian ini bisa mengalami perkembangan dan menambah khazanah ilmu Islam.

Daftar Pustaka

- 'Asyur, Sa'id Abd al-Fatah. *Mishr Wa Syam Fi 'ashr Al-Ayyubiyyini Wa Al-Mamalik*. Beirut - Lebanon: Dar al-Nahdhah al-'Arabiyyah, 1972.
- 'Itr, Nuruddin. *Manhaj Al-Naqd Fi 'Ulum Al-Hadis*. Damaskus- Suria: Dar al-Fikr, 2017.
- Abu Jami', Ibrahim bin Fathi bin Salman. "The Approach of Ibn AL-Mullaken in Removing the Texts' Contradictions through His Book AL-Tawdeeh Le-Sharh AL-Jame' AL-Saheeh." The Islamic University - Gaza, 2016.
- Abu Naji, Wafa' Sulaiman. "Manhaj Ibn Al-Mulaqqin Fi Naqd Al-Asanid Min Khilal Al-Kitab Al-Badr Al-Munir Dirasatan Tathbiqiyah." al-Jami'ah al-Islamiyyah - Ghiza, 2015.
- Abu Syarkh, Maryam bint Abd al-Halim. "Al-Imam Ibn Al-Mulaqqin Wa Manhajuhu Fi Al-Jarh Wa Al-Ta'dil Min Khilal Kitabihi Al-Taudhih Li Al-Syarh Al-Jami' Al-Shahih." The Islamic University Gaza, 2015.
- Aflaha, Umi. "Kajian Hadis Dalam Ormas-Ormas Islam Di Indonesia (Analisa Pemahaman NU Dan Muhammadiyah Terhadap Hadis-Hadis Misoginis." UIN Sunan Kalijaga, 2011.
- Agustiani, Yupi, and Teti Ratnasih. "Kualitas Dan Interpretasi Hadis Tentang Mosigini: Studi Takhrij Dan Syarah." *Jurnal Riset Agama* 2, no. 2 (n.d.): 1–12. <https://doi.org/https://doi.org/10.15575/jra.v2i3.18057>.
- Ahmad al-Idlibiy, Sholahuddin Ibn. *Manhaj Naqd Al-Matan 'Inda 'Ulama Al-Hadis Al-Nabawi*. Kairo: Muassasah Iqra' al-Khairiyah, 2013.
- Ahmad, Arifuddin. *Prof. Dr. M. Syuhudi Ismail; Paradigma Baru Memahami Hadis Nabi*. Jakarta Timur: Insan Cemerlang dan Intimedia Ciptanusantara, 2003.
- al-'Ashqallany, Ibnu Hajar. *Fath Al-Bari Syarh Shahih Al-Bukhari*. Beirut - Lebanon: Dar al-Ma'arif, 1379.
- al-Albani, Abu Abdurrahman Muhammad Nashiruddin. *Mukhtashar Shahih Imam Al-Bukhari*. Riyadh: Maktabah al-Ma'arif Li al-Nasyr wa al-Tauzi', 2002.
- al-Bukhari, Muhammad bin Ismail bin Ibrahim. *Al-Jami' Al-Musnad Al-Shahih Al-Mukhtashar Min Umuri Rasulillah Saw Wa Sunanihi Wa Ayyamihi*. Dar al-Thuq an-Najah, n.d.
- . *Al-Jami' Al-Shahih Al-Musnad Min Hadis Rasulillah Wa Sunanihi Wa Ayyamihi*, n.d.
- Al-husawi, Zainab binti Rizqillah. "Al-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih Li Ibn Al-Mulaqqin (Min Awwal Al-Kitab Mawaqit Al-Shalah Ila Bab Iza Kana Baina Al-Imam Wa Baina Al-Qaum Khaitun Aw) Dirasatan Wa Tahqiqan) Satrah." Ummul Qura University -Saudi, 2002.
- Al-Huwaimil, Dawud bin Sulaiman. "Al-Masail Al-Nahwiyah Fi Kitab Al-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih Li Ibni Mulaqqin (723-804 H) Jam'an

- Wa 'Ardhan Wa Dirasatan." Qassim University, n.d.
- Al-Juhni, Musallam bin Bakhit bin Muhammad al-Fazi. "Al-Qawaid Al-Ushuliyyah 'Inda Al-Hafidz Bin Al-Mulaqqin Min Khilal Kitabihi Al-'Ilam Bifawaid 'Umdah Al-Ahkam Jam'an Wa Dirasatan Wa Tahqiqan." Islamic University of Madinah, 2002.
- al-Mishri, Ibnu Mulaqqin Sirojuddin Abu Hafs Umar bin 'Ali bin Ahmad al-Syafi'i. *At-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih*. Damaskus- Suria: Dar al-Nawadhir, 2008.
- al-Naisaburi, Abi Abdullah Muhammad bin Abdullah al-Hakim. *Ma'rifat 'Ulum Al-Hadith*. Beirut: dar al-Kutub al-'Ilmiyah, 1977.
- al-Naisabury, Abi al-Husein Muslim bin al-Hajjaj. *Shahih Muslim*. Beirut: Dar al-Fikr, 1993.
- al-Qazwaini, Ibn Majah Abu Abdullah Muhammad bin Yazid. *Sunan Ibn Majah*. Dar al-Kutub al-'Arabiyah, n.d.
- Al-Sakhawi, Muhammad bin Abdurrahman bin Muhammad bin Abi Bakar Bin Usman bin Muhammad. *Al-Taudhih Al-Abhar Li Tazkirah Ibn Al-Mulaqqin Fi 'Ilm Al-Atsar*. Riyadh: Adhwa' al-Salaf, 1996.
- al-Salafi, Luqman. *Ihtimam Al-Muhaddithin Bi Naqd Al-Hadith Sanad-an Wa Matnan*. Riyadh: Dar al-Da'i li al-Nasyr wa tauzi', 1997.
- al-Suyuthi, Jalaluddin. *Asbab Al-Wurud Al-Hadits*. Beirut: dar al-Kutub al-'Ilmiyah, 1984.
- Al-Syafi'i, Sirojuddin Abi Hafz bin 'Ali bin Ahmad al-Anshari. *Al-Taudhih Li Syarh Jami' Al-Shahih*. Damaskus- Suria: Dar al-Nawadhir, 2008.
- al-Syamrani, Ahmad bin Jabir. "Al-Taudhih Li Syarh Al-Jami' Al-Shahih (Min Awwal Al-Kitab Al-Isti'zan Ila Akhir Al-Kitab Al-Da'wat)." Ummul Qura-Saudi, n.d.
- al-Tirmidzi, Muhammad bin Isa. *Sunan Al-Tirmidzi*. Beirut: Dar al-Gharb al-Islamiy, 1998.
- Al-Zahabi, Syamsuddin Abu Abdillah Muhammad bin Ahmad. *Siyar A'lam an-Nubala'*. Kairo: Muassasah al-Risalah, n.d.
- al-Zuhaili, Wahbah. *Ushul Fiqh Al-Islamiy*. Damaskus- Suria: Dar al-Fikr, 1986.
- Amin, Kamaruddin Amin. *Menguji Kembali Keakuratan Metode Kritik Hadis*, n.d.
- an-Naisaburi, Abu Husain Muslim bin al-Hajjaj al-Qusyairi. *Al-Musnad Al-Shahih Al-Mukhtashar Bi Naql Al-'adl 'an 'Adl Ila Rasulillah Saw*. Beirut: Dar ihya' al-Turats al-'Arabi, n.d.
- Anggoro, Taufan. "Analisis Pemikiran Muhammad Syuhudi Ismail Dalam Memahami Hadis." *Diroyah; Jurnal Ilmu Hadis* 3, no. 2 (n.d.): 4. <https://doi.org/https://doi.org/10.15575/diroyah.v3i2.4517>.
- . "WACANA STUDI HADIS DI INDONESIA: STUDI ATAS

- HERMENEUTIKA HADIS MUHAMMAD SYUHUDI ISMAIL.” *Diya Al-Afkar* 6, no. 2 (n.d.).
<https://doi.org/http://dx.doi.org/10.24235/diYaafkar.v6i02.3786>.
- Bakhsyin, Washiuddin Rahim. “Al-Taudhah Li Syarh Al-Jami’ Al-Shahih Dirasatan Wa Tahqiqan Kitab Al-Thalaq.” Ummul Quro University, 1998.
- Barlas, Asma. *Believing Woman in Islam; Unreading Patriarchal Interpretation of the Qur’an*. United States of America: University of Texas, Austin, 2002.
- Creswell, John W. *Research Design; Pendekatan Metode Kualitatif, Kuantitatif, Dan Campuran*. 4th editio. Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2014.
- Darussamin, Zikri. “Kontroversi Hadis Misoginis.” *AL-Fikra; Jurnal Ilmiah Keislaman* 9, no. 1 (2010): 9.
- Fudhaili, Ahmad. *Perempuan Di Lembaran Suci (Kritik Atas Hadis-Hadis Shahih)*. Jakarta: Transpustaka, 2013.
- Hakim, Lukman. “Corak Feminisme Post-Modernis Dalam Penafsiran Abdul Kodir.” *Jurnal Studi Ilmu-Ilmu Al-Qur’an Dan Hadis* 21, no. 1 (n.d.): 233.
- Hamzah, Amir. *Metode Penelitian Kepustakaan Library Research; Kajian Filosofis, Aplikasi, Proses, Dan Hasil Penelitian*. Batu: Literasi Nusantara, 2020.
- Hamzah, Ghufroon. “Reinterpretasi Hadis Larangan Perempuan Tanpa Mahram Dan Larangan Melukis (Pendekatan Sosio-Historis Dan Antropologis).” *JAZNA (Jurnal for Aswaja Studies* 1, no. 1 (2021).
- Handayani, Yulmitra, and Mukhammad Nur Hadi. “Interpretasi Progresif Hadis-Hadis Bertema Perempuan; Studi Aplikasi Teori Qiraah Mubadalah.” *Humanisma; Jurnal of Gender Studies* 4, no. 2 (2020): 158.
<https://doi.org/https://creativecommons.org/licenses/by-sa/4.0/>.
- Hayati, Nurmur. “Hadi Al-Nabih Ila Tadrish Al-Tanbih Li Al-Imam Abi Hafsh Umar Bin Ali Bin Ahmad Al-Anshari Al-Syafi’i Al-Masyhur Bi Ibn Al-Mulaqqin Al-Mutawaffa Sanah 804 H.” Duwal al-Arabiyah University, 2022.
- Ilyas, Fithriyadi. “MUHAMMAD SYUHUDI ISMAIL (1943-1995); TOKOH HADIS PROLIFIK, ENSKLOPEDIK DAN IJTIHAD.” *Jurnal Ilmiah Islam Futura* 17, no. 1 (2017).
- Imtyaz, Rizkiyatul. “Metode Kritik Sanad Dan Matan.” *Ushuluna; Jurnal Ilmu Ushuluddin* 4, no. 1 (2018). <http://journal.uinjkt.ac.id/index.php/una>.
- IS, Fadhilah. “Analisis Hadis-Hadis Misoginis Sosialis dalam Kitab Sunan at-Tirmidzi (Kajian Sanad Dan Matan).” UIN Medan, 2018.
- Ismail, M. Syuhudi. *Hadis Nabi Menurut Pembela, Peningkar Dan Pemalsunya*. Jakarta: Gema Insani Press, 1995.
- . *Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual (Tela’ah Ma’ani Al-Hadits Tentang Ajaran Islam Yang Universal, Temporal Dan Lokal)*. Jakarta: Bulan Bintang, 2009.

- . *Metodologi Penelitian Hadis Nabi*. Jakarta: Bulan Bintang, 2007.
- Ismail, Syuhudi. “Hadis Nabi Yang Tekstual Dan Kontekstual.” *Jakarta: Bulan Bintang*, 1994.
- K, Abd. Halim. “Konsep Gender Dalam Al-Qur’an (Kajian Tafsir Tentang Gender Dalam QS. Ali-Imran (3): 36.” *Jurnal Al-Maiyyah* 7, no. 1 (2014): 1–16.
- “Kamus Besar Bahasa Indonesia,” n.d. <https://kbbi.web.id/reinterpretasi>.
- Makrom, 'Abd al-'Al Salim. *Al-Madrasah Al-Nahwiah Fi Misr Wa Syam Fi Al-Qarnaini Al-Sabi' Wa a;-Tsamin Al-Hijrah*. Kairo: Dar al-Syuruq, 1980.
- Mala, Fiki Khairul. “Kontribusi Ibn 'Abd Al-Barr(463 H.) Terhadap Pensyarah Hadis; Studi Atas Kitab Al-Tamhid Lima Fi Al-Muwatta Min Al-Ma'ani Wa Al-Asanid.” UIN Syarif Hidayatullah Jakarta, 2020.
- Mansur, Fadhlil Munawwar. “Dinasti Mamluk Dan Perang Salib Perspektif Historis,” n.d.
- Moleong, Lexy J. *Metodologi Penelitian Kualitatif*. Bandung: PT. Remaja Rosdakarya, 2012.
- Mu'min. “Study Syarah Al-Bukhari : At-Taudhih Li Syarhi Al-Jami' Ash-Shahih Ibn Mulaqqin.” *Diroyah; Jurnal Ilmu Hadis* 3, no. 1 (2018).
- Muhammad, Ibrahim bin. *Al-Bayan Wa Al-Ta'rif Fi Asbab Wurud Al-Hadits*. Beirut: al-Maktabah al-'Ilmiah, 1982.
- Muhtador, Muhammad. “Analisis Gender: Membaca Perempuan Dalam Hadis Misoginis (Usaha Kontekstualisasi Nilai Kemanusiaan).” *Buana Gender* 2, no. 1 (2017): 1–14.
- Nasrullah. *Hadits-Hadits Anti Perempuan (Kajian Living Sunnah Perspektif Muhammadiyah, NU, & HTI)*. Malang: UIN-Malang Press, 2015.
- Nurdin, Rahmat. “Laknat Dalam Al-Qur'an (Sebuah Kajian Tematik).” *Pappasang* 1, no. 1 (2019).
- Puyu, S. Dasrul. “Kritik Dan Analisis Hadis-Hadis Yang Diklaim Misoginis Upaya Meluruskan Pemahaman Hadis Yang Bias Gender.” UIN Alauddin Makassar, 2012.
- Rahmadi. *Pengantar Metodologi Penelitian*. Banjarmasin: Antasari Press, 2011.
- Rahmani, Ady Fauzi. “Bibliografi Sejarah Pandemi Black Death Di Mesir Pada Abad Ke-14 M.” *Khazanah Pendidikan Islam* 3, no. 1 (2021). <https://doi.org/https://doi.org/10.31098/ijmesh.v2i2.15>.
- Ruhama, Wazna. “KAJIAN HADIS-HADIS 'MISOGINI' DALAM KESARJANAAN ISLAM KONTEMPORER DI INDONESIA.” UIN Sunan Kalijaga, 2021.
- Su'aidi, Hasan. “Hermetika Hadis Syuhudi Ismail.” *Religia* 20, no. 1 (2017): 1–16. <http://e-journal.stain-pekalongan.ac.id/index.php/Religia>.
- Sumbulah, Umi. *Kritik Hadis Pendekatan Historis Metodologis*. Malang: UIN-Malang Press, 2008.

- Syuuqah, Abdul Halim Abu. *Kebebasan Wanita*. Jakarta: Gema Insani Press, 1999.
- Umar, Nasaruddin, and Dalam Pengantar. *Perempuan Di Lembaran Suci; Kritik Atas Hadis-Hadis Shahih*. Jakarta: Transpustaka, 2013.
- Wasman. *Metodologi Kritik Hadis*. CV. ELSI PRO, 2021.
- Zed, Mustika. *Metode Penelitian Kepustakaan*. Jakarta: Yayasan Pustaka Obor Indonesia, 2014.
- Zuriyati, and Saifur Rohman. "Misoginisme Dalam Novel Kim Ji-Yeong, Lahir Tahun 1982 Karya Cho Nam-Joo: Kajian Feminisme Sastra." *Leksema* 5, no. 2 (2020). <https://doi.org/DOI: 10.22515/ljbs.v5i2.2571>.
- الحديثية الموسوعة. "No Title," n.d. <https://www.dorar.net/hadith/search?q=الأرملة&st=w&xclude=&rawi%5B%5D=>.