

موقف القرضاوي في حكم زواج المسيار  
(دراسة تحليلية نقدية في ضوء ضوابط المصلحة للشيخ سعيد رمضان  
البوطي)

رسالة الماجستير

إعداد الطالب

حسبي الصديقي

رقم الجامعي: 15781014



قسم الأحوال الشخصية

كلية الدراسات العليا

جامعة مولانا مالك إبراهيم الإسلامية الحكومية مالانج

2018 م-1439 هـ

## موقف القرضاوي في حكم زواج المسيار

(دراسة تحليلية نقدية في ضوء ضوابط المصلحة للشيخ سعيد

رمضان البوطي)

رسالة الماجستير

تقدم إلى جامعة مولانا مالك إبراهيم الإسلامية الحكومية مالانج  
لإستيفاء شرط من شروط الحصول على درجة الماجستير

إعداد الطالب

حسبي الصديقي

رقم الجامعي: 15781014

تحت الإشراف

د. إشراق النجاح د. عون الرفيق

رقم التوظيف: 196702181997031001 رقم التوظيف:  
196709282000031001

قسم الأحوال الشخصية

كلية الدراسات العليا

جامعة مولانا مالك إبراهيم الإسلامية الحكومية مالانج

2018 م-1439 هـ

## تقرير المشرفين

بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله رب العلمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين.

بعد الإطلاع على البحث التكميلي الذي حضره الطالب :

الإسم : حسبي الصديقي

رقم القيد: ١٥٧٨١٠١٤

موضوع البحث: موقف القرضاوي في حكم زواج المسيار (دراسة تحليلية نقدية في ضوء ضوابط المصلحة للشيخ سعيد رمضان البوطي). وافق المشرفان على هذا البحث لتقديمه إلى مجلس الجامعة.

المشرف الثاني

د. عون الرفيق

المشرف الأول

د. إشراق النجاح

إعتماد رئيس قسم الأحوال الشخصية

د. أمي سنبلة

.....

## إعتماد لجنة المناقشة

عنوان البحث: موقف القرضاوي في حكم زواج المسيار (دراسة تحليلية نقدية في ضوء ضوابط المصلحة للشيخ سعيد رمضان البوطي)

بحث تكميلي لئيل درجة الماجستير في قسم الأحوال الشخصية.

إعداد الطالب: حسبي الصديقي رقم القيد: ١٥٧٨١٠١٤

قد دافع الطالب عن هذا البحث أمام لجنة المناقشة وتقرر قبوله شرطا لنيل درجة الماجستير في الأحوال الشخصية - وذلك بتاريخ يوم الأربعاء الموافق ٦/١٢/٢٠١٧ م. وتتكون لجنة المناقشة من السادة الأساتذة:-

.....	رئيس اللجنة ومناقشا	د. عباس عرفان
.....	مناقشا أساسيا	د. دحلان تمرين
.....	مشرفا ومناقشا	د. إشراق النجاح
.....	مشرفا ومناقشا	د. عون الرفيق

يعتمد عميد كلية الدراسات العليا

أ.د. موليادي



رقم التوظيف: ٣١٠٠٥

## إقرار الطالب

أنا المتوقع أدناه، وبياني كما لآتي:-

الإسم بالكامل: حسبي الصديقي.

رقم التسجيل : ١٥٧٨١٠١٤

أقر بأن هذه الرسالة التي حضرتها لتوفير شرط درجة الماجستير في قسم الأحوال الشخصية - كلية الدراسات العليا بجامعة مولانا مالك إبراهيم الإسلامية الحكومية، تحت عنوان: موقف القرضاوي في حكم زواج المسيار دراسة تحليلية نقدية في ضوء ضوابط المصلحة للشيخ سعيد رمضان البوطي.

قد حضرتها وكتبتها بنفسي وما زورتها من إبداع غيري أو تأليف الآخر وإذا أودي أحد مستقبلا أنها من تأليفه وتبين أنها فعلا ليست من بحثي، فأنا أتحمل المسؤولية على ذلك، ولن تكون المسؤولية على المشرف أو على كلية الدراسات العليا بجامعة مولانا مالك إبراهيم الإسلامية الحكومية.

هذا وحررت هذا الإقرار بناءً على رغبتي الخاصة ولايجبرني أحد على

ذلك.

مالانج



توقيع صاحب الإقرار



## شعار

وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَآفَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ

*tidak sepatutnya bagi mukminin itu pergi semuanya (ke medan perang). mengapa tidak pergi dari tiap-tiap golongan di antara mereka beberapa orang untuk memperdalam pengetahuan mereka tentang agama dan untuk memberi peringatan kepada kaumnya apabila mereka telah kembali kepadanya, supaya mereka itu dapat menjaga dirinya. (at-taubah:122)*



## الإهداء

إلى بهاء الفجر الأبدي...أبي الحبيب

وإلى منبع العشق الأزلي...أمي الحبيبة

وإلى زهرة الخالصة...زوجتي الوافية في السراء والضراء

وإلى شموع الوفاء الدائمة...إخوتي الأحبة

وإلى ربيع الإخلاص الدائم في قلوب أصدقائي

أقدم لهم جميعا هذا الجهد المتواضع

## مستخلص البحث

**الإسم: حسبي الصديقي, 2017.** رسالة الماجستير. موقف القرضاوي في حكم زواج المسيار دراسة تحليلية نقدية في ضوء ضوابط المصلحة للشيخ سعيد رمضان البوطي. قسم الأحوال الشخصية كلية الدراسات العليا بجامعة مولانا مالك إبراهيم الإسلامية الحكومية مالانج. المشرف الأول: الدكتور إشراق النجاح. المشرف الثاني: الدكتور عون الرفيق.

**الكلمات الرئيسية:** موقف القرضاوي في حكم زواج المسيار دراسة تحليلية نقدية في ضوء ضوابط المصلحة للشيخ سعيد رمضان البوطي.

إن هذا البحث يهدف إلى إبراز موقف القرضاوي في حكم زواج المسيار بدراسة تحليلية نقدية في ضوء ضوابط المصلحة للشيخ سعيد رمضان البوطي. وذلك من خلال الأسئلة التالية أولاً: كيف حكم شيخ القرضاوي زواج المسيار؟ ثانياً: كيف حكم زواج المسيار للشيخ يوسف القرضاوي في ضوء ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية للشيخ سعيد رمضان البوطي؟

تسعى الدراسة إلى التحقيق التالي: أولاً, لمعرفة حكم زواج المسيار عند الشيخ يوسف القرضاوي, و السبب من إصداره فتوى حول زواج المسيار. ثانياً, لمعرفة "ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية" و تطبيقاتها المعاصرة , وفي هذا الموضوع قضية زواج المسيار لأنها من قضايا المعاصرة. ثالثاً, لنقد فتوى القرضاوي حول زواج المسيار نقداً علمياً بإستخدام "ضوابط المصلحة" للشيخ رمضان البوطي أداة للتحليل.

وقد توصلت الدراسة إلى العديد من النتائج أهمها: أولاً: أباح شيخ القرضاوي زواج المسيار مع الكراهة بالأدلة منها: إستيفاء الشروط والأركان في الزواج. ثانياً: موقف القرضاوي في ضوء ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية لا يتعارض مع الأحكام الفقهية لإستكمال الشروط والأركان. وفي ضوء مقاصد الشارع لا يندرج بها

لعدم السكنية والمودة والرحمة التي لم تحصل إلا في النكاح الشرعي المعتاد. وفي ضوء ضوابط المصلحة من الضابط الخامس (عدم معارضة المصلحة مع أهم منها أو مساويتها), موقف القرضاوي مازال مجالاً للنقاش والجدل. لأنه لا ينظر إلى مستقبل الأولاد من هذا الزواج من التربية والرعاية والتوجيه والإرشاد.



## ABSTRACT

Ash Shiddiqi, Hasbi. 2018. *A Misyar Marriage In Al- Qaradawi Perspective (Critical Analysis Review Of Dhawabith Al-Maslahah Syekh Ramadhan Al-Buti)*. Thesis, Magister of Al- Ahwal Al- Syakhshiyah, Maulana Malik Ibrahim state islamic university of Malang, Advisor 1: Dr. Isroqunnajah, M.Ag. 2: Aunur Rofiq, Lc, M.Ag, Ph.d.

---

**Keywords:** Misyar Marriage, Al-Qaradawi, Dhawabith al-Maslahah, Ramadhan al-Buti.

This research aims to describe *A Misyar Marriage In Al- Qaradawi Perspective (Critical Analysis Review Of Dhawabith Al-Maslahah Syekh Ramadhan Al-Buti)*. The main problems of this research are, *the first*, what is the law of A Misyar Marriage Fatwa In Al- Qaradawi Perspective? *The second*, what is the opinion of Al- Qaradawi about the law of A Misyar Marriage in critical analysis review of Dhawabith Al-Maslahah Syekh Ramadhan Al-Buti?

The implementation of this research are: 1. To know the law of misyar marriage according to Al-Qaradawi, and what is the basic law of misyar marriage fatwa. 2. To know *dhawabith al-maslahah* in islamic law and its application to contemporary problems, in this case is misyar marriage. 3. Scientific criticism of al-qaradawi's fatwa about the law of misyar marriage by using "*dhawabith al-maslahah*" in Ramadhan al-Buti perspective.

The result of this research are: *the first*: to according to Al-Qaradawi a misyar marriage is allowed, but it becomes *makruh* if the requirements and the pillars of marriage had been fulfilled. *The second*, al-qaradawi's opinion in term of "*dhawabith al-maslahah*" in islamic law is not being contrary to legal (*fiqh*) due to fulfilled the requirements and the pillars. But it being contrary to *maqosid syari'ah* because there is no *sakinah*, *mawaddah* and *rahmat* which can not be achieved except by marriage syar'i and common. Viewed from dhawabith, i.e. "*it is not contrary to the greater maslahat or similar*", according to al-Qardawi it is still being debated. al-Qaradawi does not give much attention to the future of the child to be born such as education, parenting, direction and advice.

## ABSTRAK

Ash Shiddiqi, Hasbi. 2018. Pandangan Al- Qaradawi Tentang Hukum Nikah Misyar( Kajian Alisis Kritis Perspektif Dhawabith Al-Maslahah Syekh Ramadhan Al-Buti). Tesis, Program Studi: Magister Al- Ahwal Al- Syakhshiyah, Program Pascasarjana Universitas Islam Negeri (UIN) Maulana Malik Ibrahim Malang, Pembimbing 1: Dr. Isroqunnajah, M.Ag. Pembimbing 2: Aunur Rofiq, Lc, M.Ag, Ph.d.

---

Kata kunci: Nikah Misyar, Al-Qaradawi, Dhawabith al-Maslahah, Ramadhan al-Buti.

Penelitian ini bertujuan memaparkan pandangan al- Qaradawi tentang hukum nikah misyar Kajian Alisis Kritis Prepektif Dhawabith Al-Maslahah Syekh Ramadhan Al-Buti. Rumusan masalah dalam penelitian ini, *Pertama*, Bagaimanakah al-Qaradawi menghukumi(berfatwa) tentang nikah misyar? *Kedua*, Bagaimanakah hukum nikah misyar menurut al-Qaradawi ditinjau dari perpektif *dhawabith al-maslahah* Ramadhan al-butii?

Implementasi dari penelitian ini adalah: 1. Untuk mengetahui hukum nikah misyar menurut Yusuf al-Qaradawi, dan apa yang menjadi landasan fatwa seputar hukum nikah misyar. 2. Untuk mengetahui *dhawabith al-maslahah* dalam syariat islam dan aplikasinya terhadap problematika kontemporer, dalam hal ini problematika nikah misyar yang masuk dalam kategori problematika kontemporer. 3. Kritik ilmiah terhadap fatwa al-qaradawi seputar hukum nikah misyar dengan menggunakan “*dhawabith al-maslahah*” perspektif Ramadhan al-Buti sebagai pisau analisa.

Beberapa hasil penting dalam penelitian ini adalah: *pertama*: Hukum nikah misyar menurut al-qaradawi adalah boleh akan tetapi makruh karena beberapa hal, salah satunya karena terpenuhinya syarat dan rukun dalam pernikahan. *Kedua*, Pandangan al-qaradawi ditinjau dari “*dhawabith al-maslahah*” dalam syariat islam tidak bertentangan dengan hukum legal(*fiqh*) karena sempurnanya syarat dan rukun. Apabila ditinjau dari tujuan-tujuan syariat(*maqosid syari'ah*) terdapat pertentangan karena tidak adanya *sakinah*, *mawaddah* dan *rahmat* yang tidak bisa digapai kecuali dengan pernikahan *syar'i* dan umum. Ditinjau dari *dhawabith* (kriteria) ke lima dari *dhawabith al-maslahah*, yaitu “*tidak adanya pertentangan dengan maslahat yang lebih besar atau sejajar*”, pandangan al-Qaradawi dalam hal ini masih menjadi ranah perdebatan. Karena al-Qaradawi kurang memperhatikan masa

depan anak-anak yang lahir dari pernikahan misyar berupa pendidikan, pengasuhan, arahan dan nasehat-nasehat bagi mereka.



## شكر وتقدير

إنطلاقاً من قول الحق تبارك وتعالى: لئن شكرتُمْ لأزِيدَنَّكُمْ<sup>1</sup>، وقول النبي صلى الله عليه وسلم: (من لا يشكر الناس لا يشكر الله)<sup>2</sup> أشكر الله وأحمده وتعالى حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد.

فله الشكر سبحانه على نعمه التي لا تحصى ومن أعظمها نعمة الإسلام ونعمة طلب العلم الشرعي في منهله الصافي.

وعرفانا بالجميل أتقدم بالشكر الجزيل للمسؤولين في جامعة مولانا مالك إبراهيم الإسلامية الحكومية، وعلى رأسهم رئيس الجامعة الأستاذ البروفسور: عبد الحارس حفظه الله ورعاه الذي سهل لنا بفضل الله عز وجل التدارس في هذه الجامعة المباركة فجزاه الله خيراً.

كما أتقدم بجزيل الشكر إلى مدير الدراسات العليا البروفسور: مولياي و إلى الأساتذة الأفاضل في جامعة مولانا مالك إبراهيم الإسلامية الحكومية.

وأدين بالفضل والتقدير للدكتور إسراق النجاح المشرف الأول على هذا البحث الذي مد لي يد العون في إخراجه إلى حيز الوجود، فقد أفيته معينا موجهة بدقة عند المسير ومنبها عند الوعيد مسيرا لي سبل الإلتقاء به أعظم التيسير فبذل جهده بكل إخلاص وشجعتني على متابعة البحث بكل جد ونشاط ولم يأل جهدا في التوجيه والنصح فقد كان لي نعم المعلم ونعم المرشد فبارك الله فيه وفي ذريته ونفعنا الله بعلمه في الدارين.

<sup>1</sup> سورة إبراهيم، الآية 7.

<sup>2</sup> رواه تاترميذي عن أبي هريرة عن أبي هريرة: كتاب البر والصلة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: باب ما جاء في الشكر لمن أحسن عليك: 299-298/4 رقم الحديث (1954).

كما أتقدم بجزيل الشكر والعرفان للدكتور عون الرفيق، المشرف  
الثاني على البحث، نعم المشورة مشورته، فجزاه الله عنا خير الجزاء و  
وفق الله في دينه ودنياه.

وأشكر أيضا جميع الموظفين والعاملين في هذه الجامعة على  
جميع المساعدات. وأسأل الله أن يوفقنا لما يحبه ويرضاه، وصلى الله  
على عبده ورسوله سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.



## بسم الله الرحمن الرحيم

### مقدمة

الحمد لله رب العلمين, نحمده ونستعينه ونستهديه, ونتوب إليه ونستغفره, ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا, من يهدي الله فلا مضل له من يضل فلا هادي له, والصلاة والسلام على سيدنا محمد عبد الله ورسوله ختم الله به الرسالات, وأكمل بدينه الشرائع وأنزل عليه كتاباً جعله تبياناً لكل شيء, وهدى وتبصرة لمن أراد خير الدنيا وسعادة الآخرة, لا يضل من إتبعه وسلك سبيله واهدى بهديه وبنى على قواعده وأسسها وعلى آله وأصحابه ومتبعهم إلى يوم الدين.

أما بعد: فإن من يدرس الفقه الإسلامي أو يطلع عليه سوف يقف على دقة هذا الفقه ومدى سعته وشموله, وتنظيمه لعلاقة الفرد بخالقه وعلاقته بالمجتمع الإنساني بأسره, ولا غرو فإن هذا الفقه يشتمل على الكثير من النظم والنظريات والقواعد الاقتصادية والاجتماعية والسياسية مما لا نجده في تشريع آخر.

والفقيه تقتضيه ظروف العصر ومستجداته فهما عميقاً لكتاب الله وسنة رسوله وإحاطة تامة بأدلة الأحكام الشرعية, ومعرفة بعقل هذه الأحكام ومسالكها والقدرة على الموازنة والترجيح عند تعارض الأحكام, كما تقتضيه أن يقرأ الواقع كما هو ويفهم الواجب الشرعي كما يجب, ثم ينزل الواجب على الواقع فلكل مقام مقال, ولكل حديث حدث.

## محتويات البحث

أ	.....	صفحة الغلاف
ب	.....	صفحة الموضوع
ث	.....	تقرير المشرفين
ث	.....	إعتماد لجنة المناقشة
ج	.....	إقرار الطالب
ث	.....	شعار
ث	.....	إهداء
ج	.....	مستخلص البحث باللغة العربية
ر	.....	مستخلص البحث باللغة الإنجليزية
ز	.....	مستخلص البحث باللغة الإندونيسية
ش	.....	شكر وتقدير
ض	.....	مقدمة
ط	.....	محتويات البحث

## الفصل الأول: الإطار العام

1	.....	أ. خلفية البحث
6	.....	ب. أسئلة البحث
6	.....	ج. أهداف البحث
6	.....	د. فوائد البحث
7	.....	هـ. حدود البحث
7	.....	و. الدراسات السابقة
13	.....	ز. تحديد المصطلحات
14	.....	هـ. هيكل البحث

## الفصل الثاني: الإطار النظري

- أ. تعريف المسيار ..... 16
1. تعريف المسيار لغة ..... 16
2. المسيار إصطلاحاً ..... 16
3. نشأة زواج المسيار ..... 17
4. هل زواج المسيار شيء جديد ..... 18
5. أسباب ظهور زواج المسيار ..... 19
- ب. مقارنة زواج المسيار بالأنكحة الأخرى ..... 21
1. مقارنة زواج المسيار بالإنكاح الشرعي الصحيح ..... 21
2. مقارنة زواج المسيار بالزواج العرفي ..... 21
4. مقارنة زواج المسيار بإنكاح السر ..... 22
5. مقارنة زواج المسيار بإنكاح المتعة ..... 23
- ج. أثر السرية وإسقاط النفقة والمبيت على عقد الزواج ..... 23
1. زواج المسيار من حيث الكتمان أو السرية ..... 23
- 1.1. تأثير كتمان الزواج على العقد ..... 24
- 1.2. تأثير كتمان الزواج على سمعة الزوجين في المجتمع ..... 25
2. زواج المسيار من حيث إسقاط الزوجة حقها في النفقة والمبيت ..... 26
- 2.1. ثبوت حق الزوجة في النفقة والمبيت ..... 26
- 2.2. مدى زواج إسقاط حق الزوجة في النفقة والمبيت ..... 28
3. أثر إشتراط الزوج على الزوجة أن تسقط حقها في النفقة والمبيت على العقد ..... 29
- د. حكم زواج المسيار في الفقه المعاصر ..... 31
- هـ. تعريف المصلحة ..... 34
- و. مكانتها في الشريعة ..... 35

ز. الشيخ سعيد رمضان البوطي وضوابط المصلحة في الشريعة

35	الإسلامية .....
36	1. ولادته ونشأته .....
37	2. تعليمه .....
38	3. وظائفه .....
39	4. أفكاره وأراءه .....
41	5. مؤلفاته .....
43	ز. صورة من إطار البحث .....
<b>الفصل الثالث: منهجية البحث</b>	
44	أ. مدخل البحث ومنهجه .....
44	ب. مصادر البحث .....
46	ج. طريقة جمع البيانات .....
46	د. طريقة تحليل البيانات .....
48	و. فحص تصديق البيانات .....
<b>الفصل الرابع: عرض البيانات</b>	
49	أ. السيرة الذاتية للشيخ يوسف القرضاوي .....
49	1. نشأته ومؤهلاته .....
51	2. جهوده ونشاطه في خدمة الإسلام .....
55	3. مؤلفاته .....
55	4. موقف القرضاوي في حكم زواج المسيار .....
55	1. حقيقة زواج المسيار .....
59	2. حكم تنازل المرأة عن بعض حقوقها وأثره في صحة العقد .....
61	3. زواج المسيار وتحقيق أهداف الزواج الشرعي .....
64	4. خشية إبتزاز الرجال للنساء .....

5. زواج المسيار وقوامة الرجل ..... 65
6. المسيار والتعدد ..... 65
7. المسيار والكتمان ..... 66
8. بين الجائز شرعيا واللائق إجتماعيا ..... 68
- ب. ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية ..... 70
1. إندراجها مع مقاصد الشارع ..... 71
2. عدم معارضتها للكتاب ..... 73
3. عدم معارضتها للسنة أو الحديث ..... 75
4. عدم معارضتها للقياس ..... 76
5. عدم معارضتها للمصلحة أهم منها أو مساويتها ..... 76

### الفصل الخامس: التحليل ونتائج البحث

- أ. زواج المسيار في ضوء مقاصد الشارع ..... 78
- ب. الأمور التي تسقط عن الزوجة في المسيار ..... 83
- ب.1. الأدلة على وجوب النفقة الزوجة من الكتاب والسنة والإجماع أو القياس ..... 84
- ب.2. العدالة في القسمة بين الزوجات في ضوء الكتاب والسنة والإجماع أو القياس ..... 87
- ب.3. الكفاءة في الزواج في ضوء الكتاب والسنة والإجماع أو القياس ..... 90
- ج. قاندة عدم تقويت المصلحة مع الأهم منها أو مساويتها وتطبيقاتها في زواج المسيار ..... 96
- د. نتائج البحث ..... 101

### الفصل السادس: خاتمة البحث

- أ. ملخص نتائج البحث ..... 104
- ب. التوصيات ..... 105

106	..... ج. الإقرارات
107	..... قائمة المصادر والمراجع
112	..... السيرة الذاتية للباحث



## الفصل الأول

### الإطار العام

#### أ. خلفية البحث

فكان منهج الإسلام منهجاً متوازناً لا تتناقض أجزاؤه، بل تتكامل أحكامه وتشريعاته، فهو منهج حق وعدل، يحقق العدل في أدق معانيه، وفي أوسع مدى، فهو منهج شامل لا يترك أمراً فيه صلاح أمر الإنسان إلا ووجه إليه<sup>3</sup>.

فإن الأسرة هي الركيزة الأولى للمجتمع السليم المعافى وما يمس تكوين واستقرار الأسرة يمس المجتمع بأسره . وقد عنى الإسلام بالأسرة لأنها النواة الأولى للمجتمع، وعلى ذلك جاءت فكرة الدراسة لتناقش قضية من القضايا الاجتماعية في عصرنا الحاضر مما يتعلق بالأسرة وهو زواج المسيار<sup>4</sup>.

زواج المسيار هو زواج الرجل الذي يتزوج المرأة ويشترط عليها أنه لا نفقة لها ولا سكنى، وأنه يأتيها متى شاء، أو الرجل الذي يتزوج في كل بلد يحل به ثم يطلق زوجته عند رحيله. وكلمة مسيار تعني المرور على الزوجة، أو السير عليها، وليس كزواج الرجل الذي يعاشر المرأة معاشرة مستمرة ويبيت عندها. وهو يختلف عن الزواج المعروف بين

<sup>3</sup> سمية عبد الرحمن , عقود الزواج المعاصرة في الفقه الإسلامي ( غزة, جامعة اسلامية غزة, رسالة ماجستير, 2006/2005) ص 5.

<sup>4</sup> محمد علي عمر, زواج المسيار من المنظور الشرعي ايجابيته و سلبياته, ( جامعة المدينة العالمية, 2013) ص 10 .

الناس, بأن الزوجة تتنازل فيه عن بعض حقوقها على الزواج فلا تطالبه بالنفقة و المبيت بل تتنازل عن بعضه هذه الحقوق بإرادة تامة و اختيار و رضا.<sup>5</sup>

أما عن الاسباب التي دعت إلى زواج المسيار, ففعل من أبرز أسبابه هو وجود كثير من النساء في المجتمعات الإسلامية بلغن سن الزواج, وتقدم بهن العمر ولم يتزوجن, أو تزوجن وفارقن الأزواج لموت أو طلاق. و المرأة كالرجل تدعوها فطرتها وغريزتها إلى الزواج, و الزواج يلبي نداء الفطرة, وبه تكون الانجاب التي تشبع به المرأة عا طفة الأمومة. والمرأة في سبيل ذلك تتنازل عن كثير من حقوقها ليكون له ولد تضم إلى صدرها, وتضع فيه أحلامها.<sup>6</sup>

وبعض الرجال يحتاج إلى أكثر من زوجة, إما لأن الرغبة في المعاشرة الجنسية عارمة لديه ولا تكفيه زوجة واحدة, أو لأن زوجته مريضة أو تعاني من مشكلات ولا مال لديه تستطيع أن يتزوج زوجة أخرى, بما يستلزمه هذا الزواج من مهر ونفقة ومسكن صالح مناسب, أو لغير ذلك من الأسباب, ووجد المرأة التي تلبى رغبته, ولحل مشكلته من غير كثير من مال ينفقه, وكان ذلك هو الحل المرغوب والسبيل المفضل لديه.<sup>7</sup>

وقد وجد مثل هذا النوع من الزواج قديما فيما ذكره الفقهاء وسموه بزواج النهاريات و الليليات كأن كانت المرأة تعمل خارج منزل في

<sup>5</sup> محمد عبد الستار, الأحوال الشخصية في الشريعة الإسلامية, (ألقاهرة, كلية الشريعة و القانون جامعة الأزهر) ص 194

<sup>6</sup> محمد عبد الستار, الأحوال الشخصية في الشريعة الإسلامية, (ألقاهرة, كلية الشريعة و القانون جامعة الأزهر) ص 194

<sup>7</sup> المرجع السابق, ص 194.

الليل و ترجع إلى زوجها في النهار و ترجع إلى المنزل الذي فيه زوجها ليلاً.<sup>8</sup>

لم يمض وقت طويل على نشأة وظهور هذا النوع من الزواج بهذه الصورة، فقد عرف هذا الزواج بهذا الاسم منذ عدة سنوات. وقد ظهر لأول مرة في منطقة القصيم بالمملكة العربية السعودية، ثم انتشر هناك في المنطقة الوسطى، ويبدو أن الذي ابتدع الفكرة وسيط زواج يدعى فهد الغنيم، وقد لجأ إليه لتزويج النسوة اللاتي فاتهن قطار الزواج، أو المطلقات اللاتي أخفقن في زواج سابق، ولكن الذي يبدو أن هذا الزواج كان له صور متشابهة منذ عشرات السنين.<sup>9</sup>

حيث عرض ابن قدامة في المغني لبعض الحالات التي قد تشابه هذا النوع من الزواج فعرض حالة لرجل تزوج امرأة وشرط عليها أن يبيت عندها في كل جمعة ليلة، وآخر تزوج امرأة وشرط عليها أن تنفق عليه كل خمسة أو عشرة دراهم، وآخر يتزوجها على أن يجعل لها في الشهر أياماً معلومة.<sup>10</sup>

وقد اختلف أنظار أهل العلم المعاصرين في مدى حل هذا النوع من الزواج، فيرى بعضهم إباحته مع الكراهة لأنه يفتقر إلى تحقيق مقاصد الشريعة في الزواج من السكن النفسى، والإشراف على الأهل ورعاية الأسرة على نحو اكمل وتربية أحكم . وبهذا قال الدكتور القرضاوي و الدكتور وهبة زهيلي وغيرهما علماء مملكة العربية و السعودية.<sup>11</sup>

<sup>8</sup> المرجع السابق، ص 195.

<sup>9</sup> لينا عبد الله، زواج المسير في ضوء أقول العلماء المعاصرين من موقع النيت فتح 2017/6/5.

<sup>10</sup> المغنى، لإبن قدامة المقدسي: ج7/ص450-451 .

<sup>11</sup> محمد عبد الستار، الأحوال الشخصية في الشريعة الاسلامية، (القاهرة، كلية الشريعة و القانون جامعة الأزهر) ص 196 .

ويقول الشيخ القرضاوي: " هو زواج طبيعي عادي" ويقول: " هو زواج مستكمل لشروطه وأركانه فكيف يسع فقيه أن يقول عن هذا الزواج أنه حرام<sup>12</sup>. " زواج المسيار هو الزواج الشرعي المستوفي للأركان والشروط المتعارف عليها عند جمهور الفقهاء، لكنه يتضمن تنازل الزوجة عن بعض حقوقها الشرعية على الزوج مثل عدم المطالبة بالنفقة أو السكنى والمبيت وإنما يأت إليها من وقت لآخر دون تحديد، وذلك بالإختيار والتراضي ولا يثبت ذلك في العقد غالباً<sup>13</sup>.

كثير من مباحث و رسائل علمية حول الأحكام الشرعية أخذ الباحث "المصلحة" تأسيساً نظرياً في مباحثهم، لا سيما في قضايا المسيار. ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية هي ضوابط متفق عليها ألفها الشيخ رمضان البوطي شرطاً للحصول على درجة الدكتوراة من جامعة الأزهر الشريف. لا مجال للنزاع فيها، فليس من خلاف في أن المصلحة المعتبرة شرعاً، ينبغي أن تكون غير مخالفة لكتاب الله ولا لسنة رسوله ولا للإجماع أو القياس الصحيح، وأن لا تكون مفوته لمصلحة مساوية لها أو أهم منها. بل ولا ينبغي أن يكون في هذا أي مجال للخلاف ما دام الاتفاق قائماً على أن منبع هذه الشريعة ( بما فيها من أصول وقواعد وأحكام ) هو كتاب الله وسنة رسوله. فكل قاعدة أو أصل أو حكم لا بد أن نجده منتهياً إليهما، وما وجدناه من ذلك متنكباً عنهما غير موصول السبب بهما، فاعلم أنه دخيل في الشريعة ومزور عليها، مهما رأيناه مزوقاً بشارات المصلحة والفوائد والمنافع .

والمميز في هذا البحث أن الباحث أسس نظريته في بحث أحكام المسيار عند رأي القرضاوي بإستخدام "ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية. سائلاً الله عز وجل أن يرزقنا التوفيق السداد.

<sup>12</sup> ندوة تلفزيونية مدونة على الإنترنت، في موقع بإسم الدكتور يوسف القرضاوي.

<sup>13</sup> زواج المسيار دراسة فقهية، عبد الملك المطلق. ص 76 و 77.

## ب. أسئلة البحث

1. كيف حكم شيخ القرضاوي زواج الميسار؟
2. كيف حكم زواج الميسار للشيخ يوسف القرضاوي في ضوء ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية للشيخ سعيد رمضان البوطي؟

## ج. أهداف البحث

1. لمعرفة حكم زواج الميسار عند الشيخ يوسف القرضاوي, و السبب من إصداره فتوى حول زواج الميسار.
2. لمعرفة "ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية" و تطبيقاتها المعاصرة , وفي هذا الموضوع قضية زواج الميسار لأنها من قضايا المعاصرة.
3. لنقد فتوى القرضاوي حول زواج الميسار نقدا علميا بإستخدام "ضوابط المصلحة" للشيخ رمضان البوطي أداة للتحليل.

## د. فوائد البحث:

1. غرس روح التفاهم و التسامح لدى القارئ خاصة فيما يتعلق بفقهاء السعة في الأحوال الشخصية.
2. للإظهار لدى القارئ أن القضايا التي تتعلق بالأحكام الشرعية تتجدد و ربما لا توجد في تراثنا الإسلامي مثل قضايا زواج الميسار, و تحتاج إلى الإجتهد.
3. للبيان أن باب الإجتهد مفتوح لا يحد بحدود الزمان و المكان.
4. للمساعدة على بناء الأحكام الوضعية لدى الدولة والمجتمع الإسلامي خاصة في احكام النكاح.

## ه. حدود البحث.

سيتكلم الباحث في هذه القضية من الناحية الفقهية مع ذكر الكتب التي تكلمت في هذه القضية, وسأذكر موقف الشيخ القرضاوي حول زواج المسيار في كتبه المشهورة "مثل زواج المسيار حقيقته وحكمه", وكتب أخرى التي تكلم القرضاوي في هذا الموضوع. و أيضا في دراسة نقدية للنقاش على آراءه حول المسيار. يذكر الباحث آراء الشيخ رمضان البوطي عن المصلحة و ضوابطها مستدلا بكتبه المشهورة مثل الكتاب "ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية".

#### و. الدراسات السابقة.

للمعرفة على أصالة البحث, سنجدها من الدراسات السابقة التي من فوائدها مقارنة للباحث. وبالنظر على الدراسات السابقة يستطيع الباحث أن ينظر إلى الإيجابيات و السلبيات مع القواعد التي كتبها باحث آخر في بحثه. و أيضا نرى الفرق الحقيقي بين المباحث, و للبيان على أوجه الفراق الحقيقي مع الدراسات السابقة فينبغي أن نذكرها على وجه التركيز, و منها:

1. ناصري, آراء علماء النهضيين زواج المسيار في سوربايا, زواج المسيار الذي عرفه القرضاوي في شرق الأوسط سنة 1999 في كتابه زواج المسيار حقيقته و حكمه , قد حدث في سوربايا, الزوجة في المسيار مرأة محترفة. الدراسة فيه دراسة الدكتورة. قام الباحث علي دراسة تجريبية وصفية و آراءهم في زواج المسيار:

- شيخ إمام شهداء والشيخ أزهرى, والشيخ صفوان والشيخ عبد المالك قالوا بتحريم المسيار مطلقا لأنه خرج من مقصد الأول من مقاصد النكاح

- شيخ سعد الله والشيخ معروف خازن والشيخ علي مغفور الشاذلي قالوا أن المسيار يباح في شرق الأوسط ويمنع في أندونيسيا

- شيخ زين الفتى والشيخ عبد الوافي الصالح قالوا أن المسيار حلال مطلقا للجميع لأنه مستكمل الأركان والشروط غير أنه لا يكتب في مكتب الشؤون الدينية (KUA)

- أ. د شيخ أحمد الحق والشيخ ناصر عبدالله علّقوا أن المسيار مباح في شرق الأوسط فقط بشروط كثيرة.

2. عامر فقه القذافي، *زواج المسيار في أندونيسيا (دراسة الأحكام الاجتماعية لتطبيق زواج المسيار في بايو بيرو، محافظة جمبر)*. فالمسيار ليس من قضية جديدة في عالم إسلامي، ولكنه من قضايا معاصرة في أندونيسيا. المسيار بمعنى الزواج في حالة السفر. ولكنه قد يحدث خارج السفر. وفي الإصطلاح زواج شرعي مستوفى للشروط والأركان، غير أنه لا يجب على الزوج النفقة الظاهرية على زوجته وعلى أساس التوافق و التراضي بينهما. و نظم الحكم الإسلامي وجوب النفقة للزوج على زوجته، كما تنص في مادة رقم 1 سنة 1974 باب النكاح من مجموعة لأحكام الإسلامية (KHI). وهذا مخالف في المسيار. فالمسيار موضوع جدلية بين النص و الواقع. وينبغي أن يقال أن المسيار حل لمشاكل الأمة. الدراسة في هذا الموضوع باستخدام التقريب بين الحكم و سوسيولوجيا (SOSIOLOGI OF LAW).

3. عبد المالك بن يوسف بن محمد المطلق، *زواج المسيار دراسة فقهية و اجتماعية نقدية*. الرياض 1423 هـ. دراسة تحت رعاية وزارة العدل في المملكة العربية السعودية. نتيجة البحث هي زواج المسيار زواج مستوفى الأركان و الشروط. وللمرأة الحق الكامل في أن تتنازل عن حقها في النفقة و القسم متى شاءت، إلا أن هذا الزواج بالرغم من صحة العقد فيه شكلا، إلا أنه يخالف

حكما كثيرة من أحكام الزواج ومقاصده التي أرادها الشارع من الزواج. ولذلك يجب عدم التشجيع على هذا الزواج و التوقف عن القول بإباحته بشكل عام. بل قصره على حالة ضيقة وخاصة كالمعاقة مثلا ومن عزف عنه الخطاب لظروفها المتعلقة بأولادها ونحو هذا، وذلك لغلبة مفسده على منفعه إذا أبيع مطلقا.

4. نزيحة بنت ناصر الدين. مقاصد الشريعة وتطبيقاتها نحو المسؤولية في باب النكاح. جاء الإسلام بنظام شرعي لمصلحة الناس كما المعروفة بالمقاصد الشرعية، منها حفظ الدين، وحفظ النفس، وحفظ<sup>14</sup>العقل، وحفظ النفس وحفظ المال. وفي إطار الأسرة، يرى الإسلام الإنسان بكل كرمه ومجده. إذا فذريتهم يجب حفظهم بطريقة مشروعة. الهدف من الدراسة لمعرفة مقاصد الشريعة وتطبيقاتها نحو المسؤولية في باب النكاح. هذه الدراسة دراسة نوعية (KUALITATIF).

5. دراسة عمر أسامة عمر سليمان الأشقر (2000م – 1421هـ) عنوانها (مستجدات في الأحوال الشخصية) حيث تناول الباحث في دراسته: مبحثاً مختصراً عن زواج المسيار ناقش فيه أدلة المجيزين والمانعين والمتحفظين وانتهى الباحث من مناقشة الأدلة الى النتائج الآتية:

إن هذا الزواج مخالف لقاصد الشارع من تشريع الزواج وأن العقد في هذا الزواج معيب لمخالفته صورة الزواج عبر العصور الإسلامية وطالب الباحث بمنع هذا الزواج لما يترتب عليه من المفساد.

6. دراسة عبدالرحمن بن صالح العقيلي (1419هـ – 1999م) عنوانها حكم زواج المسيار وفي هذه الدراسة القصيرة قام الباحث بعرض آراء القائلين بإباحة زواج المسيار والقائلين بعدم إباحته

وبعد مناقشة الأدلة مناقشة سريعة خلص الباحث إلى أن زواج المسيار يجب منعه وإن كان لم يجزم بحرمة لكنه قال إن الشبهة فيه قائمة وإن سلبياته أكثر من إيجابياته.

للتسهيل في فهم الدراسات السابقة. سأعرض في شكل جدولي التالي:

رقم	إسم الباحث وموضوعه	وجه الإتفاق	وجه الإختلاف	نتيجة البحث
1	ناصرى، آراء علماء النهضيين المسيار في سوربايا.	-المسيار موضوع أساسى فى الدراسة -قام على مواقف العلماء فى إستنباط حكم زواج المسيار.	-دراسة الدكتوراه -دراسة تجريبية وصفية.	إختلف علماء النهضيين فى سوربايا حكم زواج المسيار، منهم من قال بالحرام، ومنهم من قال بإباحته مطلقاً، ومنهم من قال بإباحته بشروط كثيرة.
2	عامر فقه القذافى، زواج أندونيسيا (دراسة الأحكام الإجتماعية لتطبيق زواج المسيار فى بايو بيرو، محافظة جمبر).	-رسالة ماجستير.	-دراسة تجريبية وصفية.	الحكم الوضعى فى أندونيسيا لا يحل مشاكل الإجتماعية، فالمسيار حل لتلك المشاكل لمساعدة الأرملة فى المجتمع الإسلامى.

<p>الحقوق و الواجبات في النكاح تتفق مع مقاصد الشريعة الإسلامية.</p>	<p>-على وجه العام في أخذ البيانات -لا يتخصص على موقف واحد من العلماء.</p>	<p>-رسالة ماجستير -دراسة نوعية -قام على أساس مقاصد الشرعية.</p>	<p>نزيحة بنت ناصر الدين. مقاصد الشريعة وتطبيقاتها نحو المسؤولية في باب النكاح.</p>	3
<p>إن هذا الزواج مخالف لقاصد الشارع من تشريع الزواج وأن العقد في هذا الزواج معيب لمخالفته صورة الزواج عبر العصور الإسلامية وطالب الباحث بمنع هذا الزواج لما يترتب عليه من المفساد.</p>	<p>-دراسة مقارنة .</p>	<p>-دراسة نقدية في أحكام المسيار.</p>	<p>عمر أسامة عمر سليمان الأشقر (2000م – 1421هـ) عنوانها (مستجدات في الأحوال الشخصية).</p>	4
<p>أن زواج المسيار يجب منعه وإن كان لم يجزم بحرمة لكنه قال إن الشبهة فيه قائمة وإن سلبياته أكثر من إيجابياته.</p>	<p>-دراسة مقارنة.</p>	<p>- دراسة نوعية -عرض آراء العلماء في المسيار.</p>	<p>عبدالرحمن بن صالح العقيلي (1419هـ – 1999م) عنوانها حكم زواج المسيار.</p>	5
<p>يجب عدم التشجيع على هذا الزواج و التوقف عن القول بإباحته بشكل عام. بل قصره على حالة ضيقة وخاصة</p>	<p>-دراسة مقارنة</p>	<p>-عرض آراء العلماء في المسيار.</p>	<p>عبد المالك بن يوسف بن محمد المطلق (1423هـ- 2003م) عنوانها دراسة فقهية و</p>	6

اجتماعية نقدية.			كالمعاقبة مثلا ومن عزف عنه الخطاب لظروفها المتعلقة بأولادها ونحو هذا, وذلك لغلبة مفسده على منافعه إذا أبيح مطلقا.
-----------------	--	--	---

### أصالة الدراسة:

بعد عرض الدراسات السابقة فنجد أن هذه الدراسة "موقف الشيخ يوسف قرضاوي حول زواج المسيار في ضوء ضوابط المصلحة للشيخ سعيد رمضان البوطي" لا أحد من الباحثين الذي يبحثه. وربما هناك مباحث أخرى مثل هذا البحث و الباحث لا يجده, وفي هذا المسألة فهو يرى منها مميزات هذا البحث :

7. التركيز على موقف عالم من العلماء حتى لا يسع البحث بحثا واسعا, كما علمنا أن موضوع المسيار مجال الاختلاف بين السلف و الخلف.
8. استخدام ضوابط المصلحة للشيخ البوطي قاعدة للنقد موقف القرضاوي حول زواج الميسار.

### ز. تحديد المصطلحات

موقف جمعه مواقف بمعنى: **إِسْتَعْدَادٌ نَفْسِيٌّ أَوْ رَأْيٌ إِزَاءَ شَخْصٍ أَوْ قَضِيَّةٍ مَّا يُعْبَرُ فِيهِ صَاحِبُهُ عَمَّا يَشْعُرُ بِهِ**<sup>15</sup>. المراد بموقف الشيخ القرضاوي في زواج المسيار هو فتواه حول المسيار بعد استنباطه و إستقرائه للأحكام المتعلقة به.

<sup>15</sup> معجم المعاني اون لين.

زواج المسيار هو الزواج الشرعي المستوفي للأركان والشروط المتعارف عليها عند جمهور الفقهاء لكنه يتضمن تنازل الزوجة عن بعض حقوقها الشرعية على الزوج مثل عدم مطالبته بالنفقة أو السكن أو المبيت وإنما يأتي إليها من وقت لآخر دون تحديد وذلك بالاختيار والتراضي ولا يثبت ذلك في العقد غالباً<sup>16</sup>

المقصود من ضوابط المصلحة هي ضوابط الخمسة التي كتبها البوطي في كتابه "ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية"<sup>17</sup>. و منها:

1. إندراجها مع مقاصد الشارع
2. عدم معارضتها للكتاب
3. عدم معارضتها للسنة
4. عدم معارضتها للقياس
5. عدم معارضتها للمصلحة أهم منها أو مساويتها

الباحث حدد تحليله على موقف القرضاوي في حكم زواج المسيار على نظرية هذه الضوابط الخمسة مستدلاً مع الكتب المتعلقة حول هذا الموضوع.

#### هـ. هيكل البحث

هيكل البحث في هذه الرسالة فهي تتكون من مقدمة وثلاثة فصول، وقد اشتمل:

الفصل الأول وهو الإطار العام يتكون على: خلفية البحث، ومشكلة البحث، وأهداف البحث، وفوائد البحث، وحدود البحث، والدراسات السابقة، وتحديد المصطلحات وخطة البحث.

<sup>16</sup> محمد علي عمر، زواج المسيار من المنظور الشرعي ايجابيته و سلبياته، ( جامعة المدينة العالمية، 2013) ص 22.

<sup>17</sup> البوطي، ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية (pdf) ص 113.

الفصل الثاني وهو الإطار النظري يتكون من تعريف المسيار , ونشأة زواج المسيار, وأسباب ظهوره, ومقارنته با لأنكحة الأخرى, أثر السرية وإسقاط النفقة والمبيت على عقد الزواج , وحكم زواج المسيار في الفقه المعاصر , و تعريف المصلحة ومكانتها في الشريعة , والسيرة الذاتية عن الشيخ رمضان البوطي, والبيان عن ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية عند فضيلته على وجه التقصير. والصورة من إطار البحث.

الفصل الثالث مدخل البحث ومنهجه, ومصادر البحث, وطريقة جمع البيانات, وطريقة تحليل البيانات, وفحص تصديق البيانات.

الفصل الرابع عرض البيانات ويتكون من عرض السيرة الذاتية للشيخ يوسف القرضاوي وموقفه في حكم زواج المسيار على وجه التفصيل . ثم في ختام الفصل عرض البيان حول ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية عند الشيخ رمضان البوطي.

الفصل الخامس التحليل ونتائج البحث. و في هذا الموضوع يكون من حكم زواج المسيار في ضوء مقاصد الشارع, والبحث عن الأمور التي تسقط من الزوجة في زواج المسيار, ومباحث حول وجوب النفقة والعدالة في القسمة, والكفاءة في الزواج مستدلا من الكتاب والسنة والإجماع أو القياس, والتركيز في القائمة الخامسة من ضوابط المصلحة وهي عدم تقويت المصلحة مع المصلحة أهم منها أو مساويتها. وفي ختام الفصل هو نتائج البحث.

الفصل السادس هو خاتمة الرسالة يكون من ملخص نتائج البحث مع ترجيح الباحث والتوصيات والإقتراحات.

## الفصل الثاني

### الإطار النظري

#### أ. تعريف المسيار.

##### 1. المسيار لغةً.

المسيار: - على وزن مفعال - صيغة مبالغة اسم الفاعل من سار، يسير، سيراً، ومسيراً، والمسيار هو: الرجل الكثير السير، فنقول رجل مسيار، وسيار<sup>18</sup>.

ولكن بعض الباحثين ذهبوا إلى أن كلمة " مسيار " كلمة عامية تستعمل في إقليم نجد في المملكة العربية السعودية بمعنى الزيارة النهارية، وقد سُمِّي هذا النوع من الزواج " مسياراً "، لأن الرجل يذهب إلى زوجته غالباً في زيارات نهارية، شبيهة بما يكون من زيارات الجيران<sup>19</sup>.

##### 2. المسيار اصطلاحاً.

الفقهاء القدامى لم يتعرضوا لتعريف " زواج المسيار "، وإن كان من حيث المعنى والمضمون هو زواج قديم كان يسمى " زواج النهاريات " وهو: أن يشترط الزوج أن تكون علاقته بزوجه في النهار، حرصاً على مبيته عند زوجته الأولى في الليل، وقد عرفه بعض المعاصرين بأنه: " زواج شرعي، يتميز عن الزواج العادي، بتنازل الزوجة فيه عن بعض حقوقها على الزوج، مثل ألا تطالبه بالنفقة،

<sup>18</sup>ابن منظور، لسان العرب: 389/4.

<sup>19</sup>د. الأشقر، أسامة، مستجدات فقهية، ص: 162

والمبيت الليلي إن كان متزوجاً، وفي الغالب يكون زواج المسيار هو الزواج الثاني أو الثالث، وهو نوع من تعدد الزوجات<sup>20</sup>.

ويقول الدكتور أحمد الحجي الكردي<sup>21</sup> في صورة زواج المسيار أنه: " أن يتزوج رجل بالغ عاقل، امرأة بالغة عاقلة تحل له شرعاً، على مهر معلوم بشهود مستوفين لشروط الشهادة، على أن لا يبیت عندهاليلاً، إلا قليلاً وأن لا ينفق عليها سواء كان ذلك بشرط مذكور في العقد، أو بشرط ثابت بالعرف، أو بقرائن الأحوال"<sup>22</sup>.

و أستطيع أن أخص من التعريفات المذكورة، هو: " زواج موصى بكتمانه، تحقق فيه الصيغة والشهادة والمهر والتوثيق ووجود الولي، وتنازلت فيه المرأة عن كل أو بعض حقوقها في المبيت والمسكن والنفقة، وغالباً تكون الزوجة في هذا العقد هي الثانية أو الثالثة أو الرابعة".

### 3. نشأة زواج المسيار

لم يمض وقت طويل على نشأة " زواج المسيار " كتسمية جديدة، فقد عُرف هذا الزواج من سنوات، وقد ظهر لأول مرة في منطقة " القصيم " في المملكة العربية السعودية، ثم انتشر في المنطقة الوسطى، والظاهر أن الذي ابتدع هذه الفكرة وسيط الزواج، يدعى فهد الغنيم<sup>23</sup>، وكان سبب ابتداعه تزويج النسوة اللاتي فاتهن قطار الزواج الطبيعي، أو المطلقات اللاتي فشلن في زواجهن السابق<sup>24</sup>.

<sup>20</sup>- ندوة تلفزيونية مفرغة على موقع الشيخ القرضاوي في شبكة الإنترنت، بتصرف.

<sup>21</sup>- أ. د. أحمد الحجي الكردي: مواليد حي البياضة /حلب/ سورية: 1938 م ينظر، موقع على الإنترنت باسم الشيخ أحمد الكردي.

<sup>22</sup>- د. الأشقر، أسامة، مستجدات فقهية: خطاب الدكتور أحمد الكردي، ص: 237.

<sup>23</sup>فهد الغنيم: رجل سعودي عامي، من منطقة " القصيم " في المملكة العربية السعودية، كان يعمل وسيطاً في بيع وإيجار العقارات، ثم أخذ يعمل وسيطاً في الزواج، وابتدع زواج

#### 4. هل زواج المسيار شيء جديد؟

يقول الدكتور يوسف القرضاوي: " إن زواج المسيار - كما يسمى - ليس شيئاً جديداً، إنما هو أمر عرفه الناس من قديم، وهو الزواج الذي يذهب فيه الرجل إلى بيت المرأة، ولا تنتقل المرأة إلى بيت الرجل" <sup>25</sup>.

كذلك قال الدكتور إبراهيم الخضري عن زواج المسيار: " إنه معروف قديماً في المملكة العربية السعودية، ويسمونه في منطقة نجد " الضحية " بمعنى أن الرجل يتزوج المرأة، ولا يأتي إليها إلا ضحى، وهذا منذ خمسين سنة تقريباً" <sup>26</sup>.

وقد جاء في كتب الفقه عن زواج مماثل لزواج المسيار سمي: بالنهاريات، وهو: أن يشترط أحد الزوجين أن تكون علاقة الزواج بزوجته في النهار، حرصاً على مبيته عند زوجته الأولى بالليل، وهذه الصفة لزواج النهاريات تجعله قريباً جداً من زواج المسيار <sup>27</sup>.

#### 5. أسباب ظهور زواج المسيار

هناك أسباب عديدة، منها ما يتعلق بالنساء، ومنها ما يتعلق بالرجال و المجتمع:

أما الأسباب التي تتعلق بالنساء فمنها:

المسيار، ينظر، د. الأشقر، أسامة، مستجدات فقهية: 167، والمطلق، عبد الملك، زواج المسيار، ص: 78.

<sup>24</sup> المرجعان السابقان.

<sup>25</sup> القرضاوي، زواج المسيار حقيقته وحكمه، ص: 9، مكتبة وهبة، القاهرة.

<sup>26</sup>المطلق، عبد الملك، زواج المسيار، ص: 80.

<sup>27</sup> عرفان الدمشقي، نكاح المسيار وأحكام الأنكحة المحرمة، ص: 9، المكتبة العصرية، بيروت، وابن قدامة، المغني: 450/7.

- عنوسة المرأة، أو طلاقها، أو ترملها: وهذا كثير في المجتمعات العربية.
- رفض كثير من النساء لفكرة التعدد: مما أدى إلى اضطرار الرجال أن يخفوا زواجهم الثاني.
- حاجة بعض النساء إلى البقاء في غير بيت الزوج: وذلك كأن يكون لدى المرأة أولاد تربيتهم، وهي مشغولة بهم، ولا يناسبها إلا مثل هذا الزواج<sup>28</sup>.

وأما الأسباب التي تتعلق بالرجال فمنها:

- حاجة الرجل الفطرية إلى أكثر من زوجة: فهناك كثير من الرجال لا تكفيهم امرأة واحدة، ولديهم شبق شديد، ورغبة جامحة، فيلجؤون إلى زواج المسيار.
- رغبة بعض الرجال بزيادة الاستمتاع: فقد تكون الزوجة الأولى كبيرة في السن، أو مشغولة بأولادها وبيتها، ولا يجد الرجل عندها رغبته، فيتزوج مسياراً.
- عدم رغبة بعض الرجال في تحمل مزيد من الأعباء والتكاليف.
- خوف بعض الرجال من إعلان زواجه الثاني، لعلمه ما ستسببه زوجته الأولى لو علمت بهذا الزواج من ويلات ومصائب، وخراب للبيوت.

وأما الأسباب التي تتعلق بالمجتمع فمنها:

- غلاء المهور وارتفاع تكاليف الزواج:
- حيث يرغب بعض الرجال بالزواج من امرأة ثانية - مثلاً ولكن تقف في طريقه عقبة هي غلاء المهر وإلزام الزوج بتكاليف باهظة، ومقابل ذلك نجد في المجتمع عدداً كبيراً من المطلقات

<sup>28</sup> عبد الملك المطلق، زواج المسيار، ص: 81-83.

والأرامل اللاتي قد يمتلكن المال، ويرغبن بالزواج من كفاءٍ صالح، بالإضافة إلى وجود عدد كبير من العوانس اللاتي يرغب أولياؤهم بتزويجهن رغبة في الإعفاف والولد حتى لو أنفقوا عليهن، فهذا كله أدى إلى حاجة الناس إلى زواج المسيار.

- نظرة المجتمع بشيء من الاستغراب والازدراء للرجل الذي يرغب بالتعدد. فيتهمه المجتمع بأنه شهواني، ولا هم له إلا النساء، وقد يكون هذا الرجل بحاجة فعلية إلى امرأة تعفه لظروف خاصة به، فيضطر إلى زواج المسيار لإخفاء زواجه عن أعين الناس، وتخفيف بعض أعباء الزواج وتكاليفه عن نفسه<sup>29</sup>، ولا يجوز أن يلام رجل يريد تعدد الزوجات لأصل فعل التعدد، لكن يجوز أن يلام لخوف الجور، وقد قال الحصفكي في الدر المختار: " فلو له أربع وألف سُريّة<sup>30</sup>، وأراد شراء أخرى فلامه رجل خيف عليه الكفر، ولو أراد - أي التعدد - فقالت امرأته: أقتل نفسي لا يمتنع لأنه مشروع"<sup>31</sup>.

<sup>29</sup>- ينظر، المطلق، عبد الملك، زواج المسيار، ص: 83-85.

<sup>30</sup> سُريّة: جمع سراري، الأمة التي يطؤها سيدها، الجرجاني، كتاب التعريفات، ص: 191.

<sup>31</sup>الحصفكي، الدر المختار مع حاشية ابن عابدين: 48/3.

## ب. مقارنة زواج الميسار بالأنكحة الأخرى.

### 1. مقارنة زواج الميسار بالنكاح الشرعي الصحيح.

من خلال التعريفات التي عرفتها لزواج الميسار، والتعريف الذي اخترته، والواقع الملموس الذي علمناه وسمعنا به، يتبين لنا أن زواج الميسار يوصى الشهود بكتمانه بينما الزواج الشرعي الصحيح لا يوصى الشهود بالكتمان، وفي زوج الميسار تسقط المرأة عن الرجل كلاً أو بعضاً من حقها في المبيت والنفقة والمسكن، وهذا غير موجود في الزواج الشرعي الصحيح، وفي زواج الميسار تضعف فيه قوامة الرجل وإدراته لبيته بينما في الزواج الشرعي الصحيح يكون كامل القوامة غالباً، وفي زواج الميسار تكون الزوجة هي الثانية أو الثالثة أو الرابعة، ونادراً ما تكون الأولى، بينما في الزواج الشرعي الصحيح تكون الأولى أو الثانية أو الثالثة أو الرابعة<sup>32</sup>.

### 2. مقارنة زواج الميسار بالزواج العرفي

في الحقيقة للزواج العرفي في هذه الأيام مفهومان:

الأول: وهو ما درج في جمهورية مصر الشقيقة، حيث يلتقي الشاب بالفتاة، ثم يعزمان على الزواج العرفي، فيكتبان عقداً على ورقة، غالباً بغير إذن الولي، وقد يشهدان اثنين من أصدقائهما أو لا يشهدان، ولا يوثق العقد في المحكمة الشرعية.

والثاني: هو عقد مستكمل الأركان والشروط جميعاً لكنه غير موثق في الدوائر الرسمية.

وبالمقارنة بين النوع الأول وبين زواج الميسار فهناك فوارق كثيرة، فزواج الميسار فيه إشهاد، وحضور ولي أو إذنه، وغالباً ما

<sup>32</sup> الأشقر، د. أسامة، مستجدات فقهية، ص: 165.

يوثق، وهذه الأمور كلها غير موجودة في النوع الأول من الزواج العرفي، المحكوم عليه.

وبالمقارنة بين النوع الثاني وزواج الميسار، فهو التوثيق فقط، فزواج الميسار غالباً ما يوثق، والنوع الثاني ليس فيه توثيق، لكن إن لم يوثق زواج الميسار كان زواجاً عرفياً وميسار بآن واحد<sup>33</sup>، وقد بينت سابقاً أن التوثيق واجب حفظاً لحقوق المرأة والأطفال وطاعة أولي الأمر من المسلمين.

### 3. مقارنة زواج الميسار بنكاح السر

سبق أن بينت أحكام نكاح السر ومعناه، ويمكن أن أقمسه إلى نوعين:

الأول: ما خلا عن الإشهاد والإعلان، فهذا باطل عند جمهور أهل العلم.

والثاني: ما شهد عليه شاهدان، وطلب منهما أن يكتما النكاح، وهذا صحيح عند الجمهور، وفسد عند المالكية، يُفسخ قبل الدخول، كما يفسخ بعد الدخول إذا لم يطل<sup>34</sup>.

وأما زواج الميسار فإن حصل بغير إشهاد ولا إعلان فهو باطل عند جمهور العلماء.

وإن أُشهد عليه مع استكتام الشهود، فهو صحيح عند الجمهور، وفسد عند المالكية، ويفسخ قبل الدخول، كما يفسخ بعد الدخول إذا لم يطل.

وغالباً ما يكون زواج الميسار من النوع الثاني الذي يستكتم فيه الشهود.

<sup>33</sup> د. القرضاوي، زواج الميسار، ص: 51.

<sup>34</sup> - ينظر، الكاساني، بدائع الصنائع: 522/2.

#### 4. مقارنة زواج المسيار بنكاح المتعة.

وهناك فرق كبير بين زواج المسيار وزواج المتعة فزواج المتعة زواج مؤقت ومحدود بمدة معينة مقابل أجر أو مهر معين، ويكون الأجر في العادة على قدر المدة، وبمجرد انتهاء المدة ينتهي هذا الزواج تلقائياً ولا يحتاج إلى طلاق ولا إلى فسخ ولا غير ذلك، لأن المدة جزء لا يتجزأ من صلب العقد.

بينما زواج المسيار زواج دائم، ولا علاقة للمدة فيه، ولا ينتهي إلا بطلاق أو خلع أو فسخ من القضاء، وهذا هو ما يميز زواج المسيار عن زواج المتعة<sup>35</sup>.

ج. أثر السرية وإسقاط النفقة والمبيت على عقد الزواج.

1. زواج المسيار من حيث الكتمان أو السرية.

المعلوم عن زواج المسيار أنه زواج غير مُعلن غالباً، لأنه نوع من تعدد الزوجات، ويحرص الزوج على كتمانته لئلا تعلم زوجته الأولى بهذا الزواج الجديد، فما هو تأثير كتمان الزواج على العقد من جهة؟ وعلى سمعة الزوجين في المجتمع من جهة أخرى؟

<sup>35</sup> القرضاوي، زواج المسيار، ص: 21 و22.

## 1.1 تأثير كتمان الزواج على العقد.

يقول الدكتور يوسف القرضاوي: إن الكتمان والسرية ليست من لوازم زواج المسيار، فبعض من الزواج يتمتع بالتسجيل والتوثيق في المحاكم الشرعية، والسجلات الرسمية، ويكفي حضور الولي أو إذنه بالزواج، فهذا كاف في تحقيق الحد الأدنى في الإعلان<sup>36</sup>.

وليس حضور الولي أو إذنه بالزواج يكفي لحصول الحد الأدنى للإعلان، فلا بد من حضور شاهدين. على أن حرص بعض الناس على كتمان هذا الزواج عن أهليهم أو غيرهم - بعد توافر شروطه لا يجعله باطلاً عند جمهور العلماء، يعني إذا حضره الولي وشاهدان<sup>37</sup>.

وما نقل عن المالكية مخصوص بما إذا أوصي الشهود بالكتمان حين العقد، أما إذا وقع الإيضاء بعده فلا يضره، لأن العقد وقع بوجه صحيح، وكذا إذا دخل بالمرأة وطال مكثه معها عرفاً، فلا يفسخ النكاح بعد ذلك، والمهم عندهم في صحة العقد هو: شهادة رجلين عدلين، غير الولي، بل هم لا يشترطون الشاهدين في العقد إلا من باب النذب والاستحباب، للخروج من الخلاف<sup>38</sup>.

إذ يقول العلامة الدردير في كتابة (الشرح الصغير): " وندب الإشهاد عند العقد للخروج من الخلاف، إذ كثير من الأئمة لا يرى صحته إلا بالشهادة حال العقد، ونحن نرى وقوعه صحيحاً في نفسه، وإن لم تحصل الشهادة حال العقد كالبيع"<sup>39</sup>.

<sup>36</sup>القرضاوي، زواج المسيار، ص: 24.

<sup>37</sup> الكاساني، البدائع: 523/2، والنووي، المجموع: 183/17، والبهوتي، كشف القناع: 70/5.

<sup>38</sup>الدسوقي، الحاشية: 375/2، والدردير، الشرح الصغير: 244/2، ود. القرضاوي، زواج المسيار، ص: 24-25.

<sup>39</sup>القرضاوي، زواج المسيار، ص: 24.

ويتابع الدكتور القرضاوي قائلاً: في حين ذكر الشيخ الدردير هنا: أنه يندب إعلان النكاح أي إظهاره بين الناس، لإبعاد تهمة الزنى، فجعل الإعلان من باب الندب والاستحباب لا من باب الإلزام والإيجاب<sup>40</sup>.

## 1.2 تأثير كتمان الزواج على سمعة الزوجين في المجتمع.

يقول الدكتور محمد عبد الغفار الشريف، عميد كلية الشريعة في جامعة الكويت: " علاوة على ما فيه - أي زواج المسيار - من سرية تعود بالبطلان على العقد عند بعض الفقهاء، وهذه السرية تضع الإنسان موضع الريبة، (ورحم الله امرأً دفع عن نفسه مقالة السوء) بل قد تكون وسيلة لبعض ضعيفات النفوس أن يقعن في المحرمات، ثم إن سئلن عن جرمهن ادعين زواج المسيار"<sup>41</sup>.

ويقول الدكتور عمر سليمان الأشقر حفظه الله: " وحسبك أن النكاح أمر الرسول (ص) بإعلانه، والمتعاملون بزواج المسيار يخفون زواجهم، ويتوارون خجلاً حتى لا يعرفون ولا يعرف زواجهم، فلا تفرح الأمهات ولا الأخوات ولا الأصدقاء، كل ما هناك نزوة وقضاء وطر وشهوة، فمثل هذا حري بالذم، وحري بأهل العلم أن يبينوا عواره ويكشفوا أستاره، ويذموه حتى لا يدلس فيه على الأتقياء، ولا يفتح به الباب لأصحاب الأهواء"<sup>42</sup>.

## 2. زواج المسيار من حيث إسقاط الزوجة حقها في النفقة والمبيت.

<sup>40</sup>المرجع السابق.

<sup>41</sup> أسامة الأشقر ، مستجدات فقهية، ص: 254.

<sup>42</sup> - المرجع السابق، ص: 247-248.

المراد بنفقة الزوجة هنا، هو: ما يجب للزوجة على زوجها من مال للطعام والكساء والسكن والحضانة ونحوها<sup>43</sup>.

ويرد هنا سؤال: هل يشترط الزوج على زوجته في زواج المسيار إسقاط النفقة والمبيت أم أن الزوجة هي التي تُسقط حقها في ذلك؟

والجواب: أن الذي يحصل في الواقع أحد أمرين، إما أن تسقط المرأة حقها أو بعض حقها في النفقة والمبيت برضاها ومن غير اشتراط، وإما أن يشترط الزوج عليها أن تسقط حقها في النفقة والمبيت أو جزءاً منه<sup>44</sup>.

## 2.1 ثبوت حق الزوجة في النفقة والمبيت.

أ. إن نفقة الزوجة حق ثابت على زوجها بالكتاب والسنة والإجماع:

- أما الكتاب فقوله تعالى: لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قَدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا<sup>45</sup>.

- وأما السنة فقوله (ص): «ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف»<sup>46</sup>

- وأما الإجماع فقد أجمع علماء الإسلام على وجوب نفقة الزوجة على زوجها ما لم تنتشر<sup>47</sup>.

<sup>43</sup>- الزيات وآخرون، المعجم الوسيط: 942/2.

<sup>44</sup> أسامة الأشقر، مستجدات فقهية، ص: 192.

<sup>45</sup>- سورة الطلاق: 7.

<sup>46</sup>- أخرجه مسلم، كتاب الحج، باب حجة النبي ص، رقم /2941/، 412/8.

<sup>47</sup>- أبو جيب، موسوعة الإجماع: 1177/3.

ب. وكذلك فإن التسوية بين الزوجات في المبيت حق ثابت لهن في الكتاب والسنة:

- فأما الكتاب فقوله تعالى: وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا<sup>48</sup>. وجه الدلالة: أن العدل في الآية هو التسوية بين الزوجات في المبيت<sup>49</sup>.
- وأما السنة فقوله (ص): «من كان له امرأتان، فمال إلى أحدهما جاء يوم القيامة وشقه مائل»<sup>50</sup>.
- وقال ابن قدامة: " لا نعلم بين أهل العلم في وجوب التسوية بين الزوجات في القَسْمِ خلافاً"<sup>51</sup> والقَسْمُ هو: المبيت عند الزوجات.

ويدل على أن من حق الزوجة أن تسقط حقها في المبيت أن السيدة سودة أم المؤمنين جعلت يومها من رسول الله (ص) لعائشة قالت يارسول الله قد جعلت يومي منك لعائشة , فكان رسول الله (ص) يقسم لعائشة يومين يومها و يوم سودة رضي الله عنها.<sup>52</sup> ولكن هذا الحديث مجال الإختلاف في إسقاط حقوق الزوجة في المسيار.

## 2.2. مدى جواز إسقاط الزوجة حقها في النفقة والمبيت.

<sup>48</sup>- سورة النساء: 3.

<sup>49</sup>- الجصاص، أحكام القرآن: 70/2.

<sup>50</sup>- أخرجه أبو داود، كتاب النكاح، رقم /2133/ - والترمذي، كتاب النكاح، رقم /1141/، وقال: أسند هذا الحديث همام بن يحيى، وهمام ثقة حافظ.

<sup>51</sup>- ابن قدامة، المغني: 235/10، دار عالم الكتب، الرياض.

<sup>52</sup> محمد عبد الستار، الأحوال الشخصية في الشريعة الإسلامية، (ألقاهرة، كلية الشريعة و القانون جامعة الأزهر) ص 197

إن الزوجة إذا تنازلت عن حقها في النفقة والمبيت، فلا يكون هذا التنازل ملزماً لها على الدوام أو واجباً عليها الالتزام به، لأن حق النفقة والمبيت لا يقبل الإسقاط، لأنها من الحقوق التي لم تثبت في الذمة<sup>53</sup>.

وفي حق المرأة في الرجوع والمطالبة بحقها في النفقة والمبيت إذا أسقطتهما، يقول الإمام القرافي: " إذا أسقطت المرأة نفقتها على زوجها قال أصحابنا: لها المطالبة بها بعد ذلك "، وقال أيضاً: " إذا أسقطت حقها في القسّم في الوطء، قال مالك: لها الرجوع والمطالبة، لأن الطباع يشق عليه الصبر عن مثل ذلك "54.

وقد بين ذلك أستاذنا الدكتور وهبة الزحيلي حفظه الله في كتابه " الفقه الإسلامي وأدلته " فقال: " هناك حقوق لا تقبل الإسقاط على سبيل الاستثناء من الأصل العام المتقدم وهي ما يأتي: الحقوق التي لم تثبت بعد: كإسقاط الزوجة حقها في المبيت والنفقة المستقبلية "55.

### 3. أثر اشتراط الزوج على الزوجة أن تسقط حقها في النفقة والمبيت على العقد.

أ- إن إنفاق الزوج على زوجته، والمبيت معها هو أثر من آثار الزواج الصحيح، وإذا كانت المرأة عاقلة بالغة راشدة ومعها وليها أيضاً من أب أو أخ، وتنازلت عن حقها في النفقة والمبيت أو عن بعض ذلك بمحض إرادتها ورضاها، فلا يملك أحد منعها من ذلك، ولا تأثير لهذا التنازل على عقد الزواج<sup>56</sup>.

<sup>53</sup> القرافي، الفروق: 346/1، وأستاذنا الزحيلي، د. وهبة، الفقه الإسلامي: 2847/4.

<sup>54</sup> الجصاص، أحكام القرآن: 354/2 و355.

<sup>55</sup> وهبة الزحيلي، الفقه الإسلامي: 2847/4.

<sup>56</sup> القرضاوي، زواج المسيار، ص: 12.

ب- ولكن إذا اشترط الزوج عليها في عقد الزواج أن تتنازل عن حقها في النفقة والمبيت فما هو تأثير هذا الاشتراط على العقد؟

يرى أهل العلم أن الشروط المناقضة لما شرعه الله في العقود نوعان: نوع يُبطل فيه الشرطُ العقدَ، ونوع لا يبطل الشرطُ العقدَ، ولكن يصح فيه العقد، ويبطل فيه الشرط وحده، وإليك تفصيل آراء الفقهاء:

يرى الحنفية أن الشروط التي تبطل عقد الزواج إنما هي تأقيت العقد، فيقول الكاساني: " النكاح المؤبد الذي لا تأقيت فيه لا تبطله الشروط الفاسدة "57، ونتبين من هذا أن اشتراط الزوج عدم الإنفاق أو أن لا يبيت عند الزوجة لا يؤثر ذلك على عقد الزواج عند الحنفية، فيبقى العقد صحيحاً.

ويرى المالكية أن اشتراط الزوج عدم الإنفاق أو أن لا يبيت عند الزوجة أو يفضل زوجته السابقة في المبيت، هذه الشروط مناقضة لعقد الزواج، ويفسخ العقد قبل الدخول لا بعده، وفي ذلك يقول الشيخ محمد الحطّاب<sup>58</sup> المالكي:

" وإذا شُرط ما ينافي العقد، كأن لا يقسم لها وأن لا نفقة ولا ميراث، أو لا يعطيها الولد، أو يؤثر عليها، أو أمرها بيدها فسخ قبل البناء لا بعده على المشهور " 59.

ويرى الشافعية أن اشتراط الزوج عدم الإنفاق أو أن لا يبيت عند الزوجة، لا يؤثر ذلك على العقد، لأن الشروط التي تبطل العقد ما كانت

57 الكاساني، بدائع الصنائع: 576/2.

58- الحطّاب: (902-954 هـ / 1497-1547 م) محمد بن محمد بن عبد الرحمن الرعيني، أبو عبد الله المعروف بالحطّاب، فقيه مالكي، من علماء المتصوفين، أصله من المغرب، ولد واشتهر بمكة، ومات في طرابلس الغرب، من كتبه: " مواهب الجليل في شرح مختصر خليل "، ينظر، الزركلي، الأعلام: 58/7.

59- الحطّاب، التاج والإكليل: 81/5.

مخلة بمقصوده كاشتراطه طلاقها أو أن لا يطأها، فيقول الإمام النووي مُبيناً ضابط الشروط المبطله للزواج، فيقول: " ما يخل بمقصود النكاح، كشرطه أن يطلقها، أو لا يطأها "60.

ويرى الحنابلة أن اشتراط الزوج عدم الإنفاق أو أن لا يبیت عند الزوجة، لا يؤثر ذلك على العقد، فالشروط التي تبطل العقد هي ما مثل لها ابن قدامة، بنكاح الشغار، أو أن يطلقها في وقت بعينه، أو يعلق النكاح على شرط، أو يشترط الخيار في النكاح لأحد الزوجين أو لهما<sup>61</sup>.

ومن هنا نتبين أن الشروط التي تشترط في زواج المسيار لا تؤثر على عقد الزواج عند الجمهور، بينما تؤثر على العقد عند المالكية فيفسخ النكاح قبل الدخول لا بعده، ورأي الجمهور هو الراجح، والله أعلم.

#### د. حكم زواج المسيار في الفقه المعاصر.

اختلف الفقهاء المعاصرون في حكم زواج المسيار إلى ثلاثة أقوال:

الأول: القول بالإباحة مع الكراهة أحياناً.

الثاني: القول بالتحريم أو عدم شرعية زواج المسيار.

الثالث: القول بالتوقف.

أولاً: القائلون بإباحة زواج المسيار مع الكراهة، وأدلتهم.

ومن العلماء الذين قالوا بإباحة زواج المسيار مع الكراهة:

60- النووي، روضة الطالبين، ص: 1272.

61- ابن قدامة، المغني: 450/7.

- الدكتور يوسف القرضاوي الذي قال: " أنا لست من محنّذي زواج المسيار "، وقال أيضاً: " بعض من عارضه كره الأمر، وأنا معه أكره الأمر، وأرى أنه مباح مع الكره "62

ويستدل القرضاوي على الإباحة بقوله: " هو زواج مستكمل لشروطه وأركانه، فكيف يسع فقيه أن يقول عن هذا الزواج: إنه حرام "63.

- وأستاذنا الدكتور وهبة الزحيلي قال بالإباحة مع الكراهة، وبين رأيه قائلاً: " هذا الزواج غير مرغوب فيه شرعاً، لأنه يفتقر إلى تحديد مقاصد الشريعة في الزواج من السكن النفسي، والإشراف على الأهل والأولاد، ورعاية الأسرة بنحو أكمل وتربية أحكم "64.

ويستدل على إباحته قائلاً: " إن إعفاف المرأة مطلب فطري واجتماعي وإنساني، فإذا أمكن لرجل أن يسهم في ذلك كان مقصده مشروعاً وعمله مأجوراً مبروراً ".

ويقول أيضاً: " الأصل في العقود الشرعية ومنها الزواج هو الإباحة، فكل عقد استوفى أركانه وشرائطه الشرعية كان صحيحاً ومباحاً، ما لم يتخذ جسراً أو ذريعة إلى الحرام كنكاح التحليل، والزواج المؤقت، وزواج المتعة، وليس في زواج المسيار قصد حرام "65.

ثانياً: القائلون بتحريم زواج المسيار:

62- ندوة تلفزيونية مدونة على الإنترنت، في موقع باسم الدكتور يوسف القرضاوي.

63- المرجع السابق.

64- د. الأشقر، أسامة، مستجدات فقهية، ص: 260.

65- المرجع السابق.

ذهب عدد من العلماء المعاصرين إلى القول بتحريم زواج المسيار،  
ومنهم:

- الدكتور محمد الزحيلي الذي يقول: " أرى منع هذا الزواج  
وتحريمه لأمرين:

أ- إنه يقترن به بعض الشروط التي تخالف مقتضى العقد، وتتأفي  
مقاصد الشريعة في الزواج، وتربية الأولاد، ووجوب العدل بين  
الزوجات، كما يتضمن عقد الزواج، تنازل المرأة عن حق الوطاء،  
والإنفاق وغير ذلك.

وإن الزوجة التي تنازلت عن حقها اليوم، والمبيت عندها، وحقها  
في المعاشرة الزوجية، كثيراً ما تغير رأيها، وخاصة بعد أن تدرك  
الحياة الزوجية. وقد يجبرها ذلك إلى التقصير بحق أولادها أو العجز  
عن تربيتهن، أو الانحراف بحياتها وعرضها، وكثيراً ما تعجز عن  
مجابهة الظروف في المستقبل، وهذا يقود إلى السبب الثاني.

ب- يترتب على زواج المسيار كثير من المفسد والنتائج المنافية لحكمة  
الزواج في المودة والسكن والعفاف والطهر، من ضياع الأولاد، أو  
السرية في الحياة الزوجية والعائلية، وعدم إعلان ذلك، وقد يراهم أحد  
الجيران أو الأقارب فيظن بهما الظنون، ويرتاب بوضعهما، وكثيراً ما  
يتهمهما بالوقوع في الحرام، وقد يدفعه الحماس إلى الاعتداء عليهما أو  
على أحدهما.

ثالثاً: القائلون بالتوقف.

توقف بعض أهل العلم عن الحكم على هذا النوع من الزواج،  
وتوقفهم هذا يدل على أن حكمه لم يظهر لهم، فهم يحتاجون إلى مزيد  
من النظر والتأمل.

ومن هؤلاء فضيلة الشيخ محمد بن صالح بن عثيمين رحمه الله تعالى، والدكتور عمر بن سعود العيد الأستاذ بكلية أصول الدين في جامعة الإمام محمد بن سعود، كما أن عدداً من العلماء توقفوا عن إعطاء حكم لزواج المسيار<sup>66</sup>.



<sup>66</sup>. تحسين بيرقدار, مبحث (محكم في زواج المسار) ص 12.

## هـ. تعريف المصلحة

المصلحة لغة : مفعلةٌ من الصلاح , وهو اسم مكان ، كمدسة : اسمٌ لمكان الدراسة ، والمراد بها مواضع الصلاح ومظنة وجوده ، وهي الأعمال التي يُظن فيها الصلاح بمعنى النفع ، كطلب العلم والتطُّب وتحصيل المعاش ، فإنها مصالح ، وتُطلق المصلحة ويُراد بها الصلاح ذاته أي النفع ، والصلاح نقيض الفساد<sup>67</sup> ، وهو دالٌّ على استقامة الشيء وكماله في ذاته ، وانتفاء الفساد عنه<sup>68</sup>.

قال ابن عاشور : "أمّا المصلحة فهي كاسمها ، شيء فيه صلاح قوي ، ولذلك اشتقت لها صيغة المفعول ، الدالة على اسم المكان ، الذي يكثر فيه ما منه اشتقاقه"<sup>69</sup>.

وجاء التعريف الاصطلاحي لدى الأصوليين مبنياً على المعنى اللغوي المذكور آنفاً ، وهو المحافظة على مقصود الشارع من الخلق في دينهم وأنفسهم وعقولهم وأموالهم ونسله<sup>70</sup>

فالمصلحة هي " المنفعة التي قصدتها الشارع الحكيم لعباده ، من حفظ دينهم ونفوسهم وعقولهم ونسلهم وأموالهم طبق ترتيب معين فيما بينهم"<sup>71</sup>.

<sup>67</sup> مادة " صلح " : لسان العرب ج2ص516

<sup>68</sup> أنيس الفقهاء. ص245

<sup>69</sup> مقاصد الشريعة, ص203

<sup>70</sup> المستصفي ج1ص287

<sup>71</sup> ضوابط المصلحة ص 27

## و. مكانتها في الشريعة.

رعاية المصلحة وتحصيلها والمحافظة عليها مقصد عظيم في الشريعة الإسلامية ، وقد استقر بالتواتر واستقراء كليات الشريعة وجزئياتها هذا الأصل العظيم ، الذي تدرج تحته كل أحكام الشريعة وتفصيلاتها ، فما من حكم شرعي ، أمرٍ أو نهي ، عبادة أو معاملة إلا فيه تحقيق مصالح العباد في العاجل والآجل ، " والشريعة كلها مصالح : إما تدرأ مفسد أو تجلب مصالح "72.

## ز. الشيخ سعيد رمضان البوطي وضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية

محمد سعيد رمضان البوطي (1347 - 1434 هـ / 1929 - 2013 م) عالم سوري متخصص في العلوم الإسلامية، ومن المرجعيات الدينية الهامة على مستوى العالم الإسلامي، حظي باحترام كبير من قبل العديد من كبار العلماء في العالم الإسلامي، اختارته جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم في دورتها الثامنة عام 2004 ليكون «شخصية العالم الإسلامي»، باعتباره «شخصيةً جمعت تحقيق العلماء وشهرة الأعلام، وصاحبَ فكرٍ موسوعيٍّ»، واختاره المركز الإسلامي الملكي للدراسات الإستراتيجية في الأردن في المركز 27 ضمن قائمة أكثر 500 شخصية إسلامية تأثيراً في العالم لعام 2012، ويُعتبر ممن يمثلون التوجه المحافظ على مذاهب أهل السنة الأربعة وعقيدة أهل السنة وفق منهج الأشاعرة. ترك البوطي أكثر من ستين كتاباً في علوم الشريعة، والآداب، والتصوف، والفلسفة، والاجتماع، ومشكلات الحضارة، كان لها أثرٌ كبيرٌ على مستوى العالم الإسلامي73.

72 قواعد الأحكام ج1 ص9

73 ويكفيديا عن سعيد رمضان البوطي، 16 اغستوس 2017

في فترة أحداث سوريا 2011-2013 أصبحت مكانة البوطي في العالم الإسلامي مثاراً للجدل والخلاف بسبب موقفه الراض للثورة السورية، ودعمه لنظام الرئيس بشار الأسد، انتهت بتعرضه للاغتيال يوم 21 مارس 2013، الذي اتفقت المعارضة والنظام السوري على إدانته، وأثار موجة تنديد كبيرة على مستوى العالم، وقد اتهمت المعارضة النظام بتدبير الاغتيال بعد ورود أنباء عن عزم البوطي على الانشقاق وتغيير موقفه من الثورة السورية، والهجوم على النظام. بينما اتهم النظام السوري المعارضة باغتياله واصفاً إياهم "بأصحاب الفكر الظلامي التكفيري"<sup>74</sup>.

### 1. ولادته ونشأته<sup>75</sup>

وُلد البوطي في عام 1347 هـ/1929م، في قرية "جليكا" التابعة لجزيرة ابن عمر المعروفة بجزيرة بوطان، والتي تقع على ضفاف نهر دجلة عند نقطة التلاقي بين حدود سوريا والعراق وتركيا. ولما بلغ من العمر أربعة سنوات هاجر مع والده ملا رمضان البوطي إلى دمشق في عام 1933م بسبب "اضطهاد أتاتورك" وانتشار الفكر الكمالي. تُوفيت والدته وعمره 13 عاماً، فتزوج والده من زوجة أخرى، من أسرة تركية، فكانت سبباً في إلمامه باللغة التركية بالإضافة إلى اللغة الكردية والعربية، تزوج وهو في الثامنة عشر من عمره، وله من الأولاد ستة ذكور وبنت واحدة.

### 2. تعليمه<sup>76</sup>

تأثر البوطي منذ صغره بوالده الشيخ ملا رمضان الذي كان بدوره عالم دين وأحد شيوخ الصوفية، فقد كان والده معلّمه الأوحد، إذ

<sup>74</sup> ويكيديا عن سعيد رمضان البوطي، 16 اغستوس 2017

<sup>75</sup> أنظر السابق

<sup>76</sup> أنظر السابق

عَلَّمَهُ أولاً مبادئ العقيدة، ثم موجزاً من سيرة النبي محمد، ثم أخذ يعلمه مبادئ علوم الآلة من نحو وصرف، وسأَّكِهِ فِي طَرِيقِ حِفْظِ أَلْفِيَةِ ابْنِ مَالِكٍ فِي النُّحُو، فحفظها في أقل من عام، ولم يكن قد ناهز البلوغ بعد. ولما بلغ السادسة من عمره عهد الشيخ ملا رمضان بولده إلى امرأة كانت تعلم الأطفال قراءة القرآن، فكانت تُعَلِّمُهُ الْقُرْآنَ وتلقنه إياه حتى ختم القرآن عندها خلال ستة أشهر. التحق بعدها بمدرسة ابتدائية في منطقة ساروجة، أحد أحياء دمشق القديمة، ولم تكن تلك المدرسة تعنى إلا بتعليم الدين ومبادئ اللغة العربية والرياضيات.

بعد انقضاء المرحلة الابتدائية التحق بجامع منجك عند الشيخ حسن حبنكة الميداني. وفي تلك الفترة ارتقى المنبر للخطابة ولم يكن قد تجاوز بعد 17 من عمره، وذلك في أحد مساجد الميدان القريبة من جامع منجك. وفي عام 1953 أتمَّ دراسته في معهد التوجيه الإسلامي عند الشيخ حسن حبنكة. وفي عام 1953 ذهب إلى القاهرة لاستكمال دراسته الجامعية في جامع الأزهر، وعاد بعدها لدمشق بعد حصوله على الإجازة في الشريعة من كلية الشريعة في جامع الأزهر عام 1955. ثم حصل على دبلوم التربية من كلية اللغة العربية في جامع الأزهر عام 1956.

### 3. وظائفه<sup>77</sup>

شغل البوطي عدّة مناصب أكاديمية في حياته، فبعد حصوله على الشهادة من جامعة الأزهر عُيّن مُعيداً في كلية الشريعة بجامعة دمشق عام 1960م، ثم أُوفد إلى كلية الشريعة من جامعة الأزهر للحصول على الدكتوراه في أصول الشريعة الإسلامية وحصل على هذه الشهادة عام 1965م، وفي نفس العام عُيّن مدرساً في كلية الشريعة في جامعة دمشق، ثم أصبح أستاذاً مساعداً، فأستاذاً، ثم في عام 1975م عُيّن وكيلاً لكلية الشريعة فيها، ثم في عام 1977م عُيّن عميداً لها، ثم رئيساً لقسم "العقائد والأديان". خلال هذه الفترة وحتى عام 1981 كان بعيداً عن المحافل العامة، وكان مكثيفاً بالمجال الأكاديمي بالإضافة إلى درسين أسبوعيين في مسجد السنجدار، لينتقل بعدها إلى مسجد تنكز ثم إلى مسجد الإيمان في دمشق. وكان له دروس أخرى في مسجد والده الشيخ ملا رمضان البوطي وفي المسجد الأموي.

اشترك في مؤتمرات وندوات عالمية كثيرة، وحاضر في معظم الدول العربية والغربية من أبرزها محاضراته في مجلس البرلمان الأوروبي في ستراسبورغ عن حقوق الأقليات في الإسلام سنة 1991، كما شارك كمستشار في بعض لقاءات المجمع الفقهي الإسلامي. كان عضواً في هيئة المحاسبة والمراجعة للمؤسسات المالية الإسلامية، وعضواً في جمعية نور الإسلام في فرنسا. وكان عضواً في مؤسسة آل البيت للفكر الإسلامي في عمّان، وفي المجلس الأعلى لأكاديمية أكسفورد، وعضواً في المجلس الاستشاري الأعلى لمؤسسة طابة بأبو ظبي. تولى إمامة الجامع الأموي بدمشق والإشراف على النشاط العلمي فيه، كما كان رئيس اتحاد علماء بلاد الشام.

### 4. أفكاره وأراءه<sup>78</sup>

<sup>77</sup> ويكفيديا عن سعيد رمضان البوطي، 16 اغستوس 2017

مثل البوطي التوجه المحافظ لمذاهب أهل السنة الأربعة وعقيدة أهل السنة وفق منهج الأشاعرة، وقد عُدّ البوطي من أهمّ من دافع عن عقيدتهم في وجه الآراء السلفية، وقد أُلّف في الموضوع كُتُباً مثل: «السلفية مرحلة زمنية مباركة لا مذهب إسلامي» و«اللامذهبية أخطر بدعة تهدد الشريعة الإسلامية». كما ويُعدّ البوطي من علماء الدين السنة المتخصصين في العقائد والردّ على الفلاسفات المادية وقد أُلّف كُتُباً عنها مثل: «أوروبا من التقنية إلى الروحانية، مشكلة الجسر المقطوع»، و«نقض أوهام المادية الجدلية»، هاجم فيه الفكر الشيوعي والإلحادي.

كما أن البوطي كان له رأي في موضوع ختان الإناث حيث أنه في شباط من عام 2011، تحصل طرفة بغجاتي مع رودجر نيرج على فتوى من الشيخ الدكتور محمد سعيد رمضان البوطي تحرم ختان الإناث.

ومن الناحية السياسية، فقد ربط البوطي علاقة مع النظام السياسي الحاكم في سوريا منذ عهد الرئيس حافظ الأسد خاصة في بداية التسعينيات حيث ظهر حينها ضمن وسائل الإعلام السورية الرسمية، وكان على علاقة شخصية بحافظ الأسد عندما طلب الرئيس اللقاء بالبوّطي إثر قراءته لبعض كتبه. وأصبح يستدعيه بين الحين والآخر في جلسات طويلة، وقد كان من أبرز نتائج تلك اللقاءات استجابة الرئيس لطلبه إذ أطلق سراح عدد كبير من المعتقلين، وفتح المجال لعودة الذين خرجوا بسبب أحداث المواجهة مع جماعة الإخوان المسلمين، بالإضافة إلى معالجة كثير من القضايا الأخرى المتعلقة بالمعاهد الشرعية والإعلام والكتب الإسلامية. كما سبّب وقوفه مع النظام السوري في مواجهة جماعة الإخوان المسلمين كثير من الانتقاد آنذاك، إذ ظل منذ أحداث مدينة حماة في 1982 ينافح عن شرعية حكم

<sup>78</sup> ويكيبيديا عن سعيد رمضان البوطي، 16 اغستوس 2017

عائلة الأسد، وعدم جواز الخروج عليها لأن الحاكم فيها لم يصل إلى الكفر البواح (أن يعلن جهاراً الكفر، وخروجه عن الإسلام)، وقد سبّب ظهور كتابه «الجهاد في الإسلام» عام 1993 في إعادة الجدل القائم بينه وبين بعض التيارات السياسية ذات التوجهات الإسلامية، بسبب نبذه للعنف في التغيير، وتحريمه للخروج على الحاكم إلا إن ثبت كفره.

وفي عهد الرئيس بشار الأسد، بقيت العلاقة قويّة بين البوطي والنظام، مما عكس تأثيراً للبوطي في بعض النواحي الحياتية، مثل التراجع عن القرار بمنع توظيف المنقبات في سلك التربية والتعليم. وإلغاء الامتياز الوحيد لكازينو سوري افتُتح على طريق المطار. كما أقرّ تأسيس محطة فضائية لترويج الفكر الديني الوسطي، كان يشرف عليها البوطي، وسُمّيت بـ«نور الشام». ويرى مراقبون أن تقارب البوطي مع السلطة السياسية في سوريا كان له تأثير في المحافظة على سياسة سوريا المتعلقة بدعم حركات المقاومة في فلسطين. وكان البوطي يبتعد عن السياسة بشكل عام ويحث الدعاة على ترك الخوض فيها. وكان من موقعي بيان يؤيد قرار الأزهر تجميد الحوار مع الفاتيكان بعد تعليقات للبابا التي أساءت للمسلمين.

## 5. مؤلفاته<sup>79</sup>:

ترك البوطي أكثر من 60 مؤلفاً في مختلف المجالات، أبرزها:

- المذاهب التوحيدية والفلسفات المعاصرة

- منهج الحضارة الإنسانية في القرآن

- من روائع القرآن الكريم

<sup>79</sup> ويكفيدياعن سعيد رمضان البوطي، 16 اغستوس 2017

- كلمات في مناسبات

- الحكم العطائية شرح وتحليل

- هذا ما قلته أمام بعض الرؤساء والملوك

- مشورات اجتماعية

-كبرى اليقينيّات الكونية (وجود الخالق وظيفه المخلوق

- حرية الإنسان في ظل عبوديته لله (سلسلة هذا هو الإسلام)

- اللامذهبية أخطر بدعة تهدد الشريعة الإسلامية

- تجربة التربية الإسلامية في ميزان البحث

- سلسلة أبحاث في القمة

- ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية

- قضايا فقهية معاصرة

-محاضرات في الفقه المقارن

-الجهاد في الإسلام: كيف نفهمه؟ وكيف نمارسه؟

-من الفكر والقلب

-حوار حول مشكلات حضارية

ومن ضوابط المصلحة هي ضوابط الخمسة التي كتبها البوطي في كتابه "ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية" <sup>80</sup>. ومنها:

1. إندراجها مع مقاصد الشارع
  2. عدم معارضتها للكتاب
  3. عدم معارضتها للسنة
  4. عدم معارضتها للقياس
  5. عدم معارضتها للمصلحة أهم منها أو مساويتها
- وسياتي تفصيل هذه الضوابط وتطبيقاتها حول مسائل المسير في مباحث مقبلة إن شاء الله.



<sup>80</sup> البوطي, ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية (pdf) ص113



## الفصل الثالث

### منهجية البحث

#### أ. مدخل البحث ومنهجه

البحث العلمية ينقسم إلى قسمين وهو البحث التجريبي والبحث المكتبي، وهذا البحث من نوع بحث المكتبي وهو بحث الأحكام الفقهية ولا بد من بينها واستدلالاتها وبحثها وترجيحها ومناقشاتها لكل آراء والأدلة حتى تفسح الصدور والعقول.

هذا البحث بمدخل البحث النوعي عن طريق جمع الكتب المعتمدة لدي المذاهب الأربعة و أئمة السلف و الخلف(منها: القرضاوي، البوطي). وعرض البيانات لكل مذهب بالألفاظ والكلمة والتحليل البحثية للوصول إلى الاستنباط وبقصد عرض البيانات المحسولة.

#### ب. مصادر البحث

##### المصادر الرئيسية

- الشيخ يوسف القرضاوي، زواج المسير حكمه وحقيقته (القاهرة، مكتبة وهبة، 2001 م).
- ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية للشيخ رمضان البوطي (مؤسسة الرسالة، القاهرة، بدون سنة).

##### المصادر الثانوية

- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع للكاساني ( القاهرة، دار الحديث، 2005)
- الموافقات في أصول الشريعة لأبي اسحاق الشاطبي ( القاهرة، دار الحديث، 2005)
- فتاوى المرأة المسلمة للقرضاوي ( القاهرة، مؤسسة الرسالة، 2005)

- فقه الإسلامى وأدلته للشىخ وهبة زهلى (مكتبة الشاملة)
- عبد المالك بن يوسف, زواج المسىار, دراسة فقهية وإجتماعية نقدية. (الرىاض, دار إبن لعبون, 1423 هـ).
- محمد عبد الستار, الأحوال الشخصية فى الشرىعة الإسلامىة (ألقاهرة, كلية الشرىعة و القانون جامعة الأزهر)
- و غيرها من الكتب

### المصادر التحسینیة

- رسائل ماجسטר والدكتورة التى تتعلق بموضوع زواج المسىار ومنها:
- سمیة عبد الرحمن , عقود الزواج المعاصرة فى الفقه الإسلامى ( غزة, جامعة اسلامیة غزة, رسالة ماجسטר, 2006/2005)
  - محمد على عمر, زواج المسىار من المنظور الشرعى ایجابیته و سلبیاته, ( جامعة المدینة العالمیة, 2013)
  - خامم طبارى. فتوا العلماء عن حكم زواج المسىار. (جورنال, كلية الشرىعة مرمارا, جامعة تركى بدون سنة)
  - و غيرها من الرسائل والمباحث التى تتعلق بزواج المسىار.

مصادر المعاجم والمواقع النیت.

- qaradawi.net
- naseemalsham.com
- لسان العرب لابن منظور
- المعانى أون لین

ج. طریقة جمع البیانات

إن طريقة جمع البيانات في هذا البحث تعتمد على عنصرين أساسيين هما دراسة الآراء و البيانات المتعلقة بالموضوع, وذلك لجمع المواد الفقهية على مذاهب الأربعة وكتب القرضاوي حول المسيار. وأيضاً, مؤلفات الشيخ رمضان البوطي في موضوع المصلحة, وبيانات البحث التي سيستخدمها الباحث في بحثه. و الثاني, قراءة البيانات قبل كتابتها في هذه الرسالة.

#### د. طريقة تحليل البيانات

بعد القيام بجمع البيانات وذلك وفق الطرق المعروفة في البحوث العلمية, فلا بد من أن نجهز هذه البيانات ونقوم بتحليلها على الطريقة العلمية الصحيحة, وذلك لتسهيل فهم البيانات المتحصل عليها من مصادرها, وذلك من خلال عدة خطوات :

1. التحرير: تستخدم هذه المرحلة في دراسة البيانات التي تم تجميعها وفحص البيانات المتحصل عليها. قام الباحث في هذه المرحلة ببذل جهد في تجميع البيانات من الكتب ومن آراء الشيخ القرضاوي المنتشرة في الوسائل الإلكترونية خاصة موقع فضيلته الرسمي مثل -al - Qaradawi.net, و وجد الباحث فتاوى التي أصدرت من فضيلته في شكل حوار من قبل الزائرين والشيخ هو الذي أجاب كل الأسئلة, ووجد الباحث الأسئلة التي تتعلق بزواج المسيار.
2. التحليل: وهو تجزئة المعلومات لمعرفة مكوناتها ومناسبتها بأحكام المسيار. قام الباحث في هذه المرحلة بعرض المعلومات العامة التي تتعلق بزواج المسيار, من حيث التعريف وأسباب ظهوره ومقارنته مع الأنكحة الأخرى. وكل هذا في الإطار النظري.

3. التحقيق: وهو تكرار فحص البيانات المتحصل عليها الباحث للتأكد من صحتها من صاحب المقال. والباحث لا يسند الكلام إلا ما صدر من صاحبه مع المراجع المسندة.
4. تخريج الأحاديث المتعلقة بأحكام زواج المسيار وذكر صحتها من ضعيفها وقبولها من مردودها. مع مراعاة الأدلة العقلية في فهم الحديث, وفي استنباط الأحكام منه.
5. الترجيح: وهو ترجيح أحد آراء الفقهاء حول هذه القضية بعد تحقيق الأدلة على حسب قوة الأدلة . مراعاة على توافقه مع ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية.
6. الاستنتاج: وهو أخذ الخلاصة من البيانات المجهزة, مع ذكر الرأي الراجح عند الباحث مقترنا بسبب الترجيح.

### و. فحص تصديق البيانات

للحصول إلى تصديق البيانات يقوم الباحث بقراءة آراء  
القرضاوي في المسيار والتحقيق مرة بعد مرة سواء من صحة نسبتها  
إليه أو من كتابتها من المكتبة أو من آراءه عبر موقع النيت .

وبجانب ذلك يقوم الباحث بقراءة البيانات المتعلقة بالمصلحة,  
من الكتب الرئيسية لهذا الموضوع .



## الفصل الرابع

### عرض البيانات

#### أ. السيرة الذاتية للشيخ يوسف القرضاوي.

##### 1. نشأته ومؤهلاته.

ولد الدكتور يوسف القرضاوي في إحدى قرى جمهورية مصر العربية عام 1926م، وقد ولد يتيماً، فتعهده ودفع إلى أحد كتاتيب القرية، وكان نابها ذكياً، فأتى حفظ القرآن، وأتقن أحكام تجويده، وهو دون العاشرة من عمره، وكان الناس في قريته يقدمونه للصلاة إماماً، وبخاصة في صلاة الفجر، وقل من كان لا يبكي خلفه في الصلاة.<sup>81</sup>

ثم التحق بمعاهد الأزهر الشريف، فأتى فيها دراسته الابتدائية والثانوية وكان دائماً في الطليعة، وظهرت علامة نبوغه منذ الصغر، حتى لقبه أحد أساتذته وهو في الصف الرابع الابتدائي بالعلامة. وكان لا يناديه إلا ب(ياعلامة). وكان حصل في الشهادة الثانوية الثاني على المملكة المصرية، رغم ظروف اعتقاله في تلك الفترة.<sup>82</sup>

ثم التحق بكلية أصول الدين بجامعة الأزهر، ومنها حصل على الإجازة العالية عام 1953م<sup>83</sup>.

وفي سنة 1960م حصل على الدراسات التمهيدية العليا المعادلة للماجستير في شعبة علوم القرآن والسنة من كلية أصول الدين.

وفي سنة 1973م حصل على (الدكتوراه) بإمتياز مع مرتبة الشرف الأولى من نفس الكلية، تحت عنوان (الزكاة وأثرها في حل المشاكل

<sup>81</sup> كمارا زومانا، مسالك العلة وأثرها في الاستدلال عند العلامة الدكتور يوسف القرضاوي. (كلية العلوم الإسلامية قسم الفقه وأصوله، 2015) ص 8.  
<sup>82</sup> أنظر السابق.

<sup>83</sup> نقلاً عن كمارا زومانا من عصام تلميه، القرضاوي فقيهاً، ط دار التوزيع و النشر الإسلامية 1421هـ 2000م، ص 12.

الإجتماعية) وقد تأخر الشيخ القرضاوي في نيل هذه الرسالة نظرا لظروف مصر السياسية آنذاك.<sup>84</sup>

وعمل بعد تخرجه فترة بالخطابة والتدريس في المساجد, ثم أصبح مشرفا على معهد الأئمة التابع لوزارة الأوقاف في مصر.

ونقل بعد ذلك إلى الإدارة العامة للثقافة الإسلامية بالأزهر الشريف, للإشراف على مطبوعاتها والعمل بالمكتب الفني لإدارة الدعوة والإرشاد.<sup>85</sup>

وأما في سنة 1961 م فأعير إلى دولة قطر, عميدا لمعهدنا الديني الثانوي, فعمل على تطويره وإرسائه على أمتن القواعد, التي جمعت بين القديم النافع الحديث الصالح.

وفي سنة 1973 م, أنشئت كليات التربية للبنين والبنات, نواة لجامعة قطر, فنقل إليها ليؤسس قسم الدراسات الإسلامية ويرأسه.

وفي سنة 1973 م, تولى تأسيس عماد كلية الشريعة والدراسات بجامعة قطر, وظل عميدا لها إلى نهاية العام الجامعي 1989 م - 1990 م, كما أصبح المدير المؤسس لمركز البحوث والسيرة النبوية بجامعة قطر, ولا يزال قائما بإدارته إلى اليوم.<sup>86</sup>

ويقول الشيخ القرضاوي عن نفسه: (...على المستوى الشخصي, تخرج كل أبنائي, وتزوج كل بناتي, وأمست جدا لعدد من الأحفاد والحفيدات, عينت عميدا لكلية الشريعة ومديرا لمركز البحوث السنة والسيرة. ونجحت في الدعوة إلى تأسيس الهيئة الخيرية الإسلامية العالمية بالكويت, كما اخترت عضوا في المجمع الفقه لرابطة الإسلامي,

<sup>84</sup> نقلا عن كمارا زوماننا من كتاب فتاوى المرأة المسلمة للشيخ يوسف القرضاوي ط 1, 1416 • 1996 م, ص 109, ط 1.

<sup>85</sup> نقلا عن كمارا زوماننا من عصام تليمة, القرضاوي فقيها ص 12.

<sup>86</sup> نقلا عن كمارا زوماننا من فتاوى المرأة المسلمة... ص 109.

وعضوا في الملك لبحوث الحضارة الإسلامية بالأردن, وعضو مجلس أمناء مركز أكسفورد للدراسات الإسلامية. كما حصلت على بعض الجوائز العالمية<sup>87</sup>..)

## 2. جهوده ونشاطه في خدمة الإسلام.

إشتغل بالدعوة منذ فجر شبابه, وشارك في الحركة الإسلامية وأوذي في سبيلها بالإعتقال عدة مرات, في عهد الملكية و عهد الثورة. وتنوع عطائه بتنوع مواهبه, خطيب مؤثر, يفتق العقل ويهز القلب, كاتب أصيل لا يقلد غيره, وفقه تميز بالرسوخ والإعتدال, قشرت فتاواه وغربت, وعالم متمكن في شتى العلوم الإسلامية, جمع بين علوم أهل النظر وعلوم أهل الأثر, وشاعر حفظ شعره الكثير من الشباب الإسلام, وتغني به في المشرق و المغرب<sup>88</sup>. وهو من المفكرين الإسلاميين القلائل, والذين يجمعون بين محكمات الشرعي ومقتضيات العصر, وكتابه تميزت بما فيها من دقة الفقيه, وإشراقه الأديب, زنطرة المجدد, وحرارة الداعية<sup>89</sup>.

ولشيخ القرضاوي عضوية في عدة المجالس, ومؤسسات الإسلامية, أشار إليها عصام تليمة بقوله: ( نظرا للثقة التي يتمتع بها شيخ القرضاوي بين خاصة المسلمين وعامتهم أصبح عضوا في عدد غير قليل من المجالس والمراكز والمؤسسات العلمية والدعوية والتربوية والإقتصادية والإجتماعية, رغم إعتذاره عدم قبوله العضوية في أحيان كثيرة لضيق وقته و كثرة أعباءه).

وهاهي عضوية الشيخ في المجالس والمؤسسات الآتية:

كان عضوا بالمجلس الأعلى للتربية في قطر لسنوات عدة.

<sup>87</sup>نقلا عن كمارا زومانا من موقع السمي للقرضاوي.

<sup>88</sup> نقلا عن كمارا زومانا فتاوى المرأة المسلمة, ص 109-110 ط 1. 1416 هـ.

<sup>89</sup> نقلا عن كمارا زومانا من عصام تليمة, القرضاوي فقهها... ص 13

عضو مجلس إدارة مركز بحوث إسهامات المسلمين في الحضارة  
في قطر.

عضو مجلس الفقه الإسلامي التابع لرابطة العالم الإسلامي بمكة  
المكرمة.

عضو المجمع الفقهي التابع لمنظمة المؤتمر الإسلامي بجدة.

عضو المجمع الملكي لبحوث الحضارة (مؤسسة آل البيت) بالأردن

عضو مجلس الأمناء للجامعة الإسلامية بإسلام آباد.

عضو مجلس الأمناء لمركز الدراسات الإسلامية أكسفورد.

عضو رابطة الأدب الإسلامي

عضو مؤسس لجمعية الاقتصاد الإسلامي بالقاهرة.

عضو مؤسس للهيئة الإسلامية العالمية بالكويت , وعضو مجلس  
إدارتها.

عضو مجلس أمناء لمنظمة الدعوة الإسلامية في أفريقيا, ومركزها  
الخرطوم.

نائب رئيس الهيئة الشرعية العالمية للزكاة بالكويت.

عضو مجلس إدارة صندوق قطر الإسلامي للزكاة والصدقة.

عضو مجلس أمناء الوقف الإسلامي لمجلة المسلم المعاصر.

رئيس المجلس العالمي للكلية الأوروبية للدراسات الإسلامية في  
فرنسا.

عضو هيئة الرقابة الشرعية الرجحية للإستثمار بالمملكة العربية  
السعودية.

عضو هيئة الرقابة الشرعية لمصرف قطر الإسلامي<sup>90</sup>.

رئيس هيئة الرقابة الشرعية لمصرف الفيصل الإسلامي بالبحرين  
وباكستان.

رئيس هيئة الرقابة الشرعية ببنك التقوى بسويسرا.

عضو المؤسسة الإسلامية العالمية بإسلام باد.

رئيس مجلس إدارة جمعية البلاغ الثقافية لخدمة الإسلام على  
الإنترنت.

رئيس مجلس الأوروبي للإفتاء و البحوث<sup>91</sup>.

جوائز حصل عليها:

إذا نظرنا إلى سجل جوائز العلامة القرضاوي, نجده سجلا حافلا  
بجوائز الكبرى تمنح لكبار الشخصيات التي قدمت خدمات جليلة للأمة  
الإسلامية, والتي تعمل على رفعة الإسلام إما داخل دولة إسلامية معينة,  
أو على مستوى العالمي.

أما جوائز حصل عليها فهي:

جائزة البنك الإسلامي للتنمية الإقتصاد الإسلامي لعام 1411هـ.

جائزة الملك فيصل لعالمي بالإشتراك في الدراسات الإسلامية لعام

1414 هـ.

جائزة العطاء العلمي المتميز من رئيس الجامعة الإسلامية العالمية

بماليزيا لعام 1996م.

<sup>90</sup> نقلا عن كمارا زوماننا من عصام تليمة, القرضاوي فقبها...ص 24-25

<sup>91</sup> نقلا عن كمارا زوماننا من قائمة شاملة بكتب الشيخ القرضاوي 11 جمادى الأولى . و  
يولي 2001 م.

جائزة السلطان حسن البلقية (سلطان بروني) في الفقه الإسلامي لعام 1997 م.

جائزة سلطان العويس في الإنجاز الثقافي والعلمي لعام 1999 م.  
 جائزة دبي للقرآن الكريم فرع الشخصية العام الإسلامية 1421 هـ.  
 جائزة الدولة التقديرية للدراسات الإسلامية من دولة قطر لعام 2008 م.

جائزة الهجرة النبوية للعام 1431 هـ 2009 م<sup>92</sup>.

لقد حصل الشيخ على هذه الجوائز العالمية , تكريماً لفضيلته , وتقديراً لعلمه وعطائه وجهوده في خدمة الإسلام والمسلمين, ونشر الثقافة الإسلامية, ونصرة الدعوة الإسلامية, وترشيد الصحوة الإسلامية, وتجلية الفكر الإسلامي والعلوم الإسلامية, وغيرها مما يتعلق بقضايا الأمة الإسلامية.

### 3. مؤلفاته.

ألف فضيلة الشيخ القرضاوي مجموعة كبيرة من الكتب, تزيد على 120 كتاباً خلال فترة حياته الزاخرة بالإنتاج العلمي والدعوي<sup>93</sup>.

وقد حفلت كتبه بالإهتمام العالمي, وترجمت العيد من اللغات تريبو على عشرين لغة<sup>94</sup>.

ومن نظر في كتب القرضاوي وبحوثه ومؤلفاته, يستيقن فعلاً من أنه كاتب و مفكر أصيل , لا يقلد غيره, ولا يقلد من الموضوعات إلا ما يعتقد

<sup>92</sup> نقلاً عن كمارا زوماننا من موقع القرضاوي: qaradawi.net 28 ذوا الحجة 1430 هـ.

<sup>93</sup> نقلاً عن كمارا زوماننا من عصام تليمة, القرضاوي فقبها ...ص 25

<sup>94</sup> نقلاً عن كمارا زوماننا من موقع القرضاوي: qaradawi.net 28 ذوا الحجة 1430 هـ

أنه يضيف به جديداً، من تصحيح فهم، أو تأصيل فكر، أو توضيح غامض، أو تفصيل مجمل، أو رد شبهة، أو بيان حكمة و غيرها<sup>95</sup>.

#### 4. موقف الشيخ يوسف القرضاوي في حكم زواج المسيار. 1. حقيقة زواج المسيار.

إن زواج المسيار كما يسمى ليس شيئاً جديداً، إنما هو أمر عرفه الناس من قديم، وهو الزواج الذي يذهب فيه الرجل إلى بيت المرأة، ولا تنتقل إلى بيت الرجل، وفي الغالب، تكون هذه زوجة ثانية، وعنده زوجة أخرى هي التي تكون في بيته وينفق عليها<sup>96</sup>.

فروح هذا الزواج هو إعفاء الزوج من واجب المسكن والنفقة والتسوية في القسم بينها وبين زوجاته الأولى أو زوجاته، تنازلاً منها، فهي تريد رجلاً يعفها ويحصنها ويؤنسها، وإن لم تكلفه شيئاً، بمالديها من مال و كفاية تامة<sup>97</sup>.

أما في زماننا فقد كثرت عوانق الزواج، ومعظمها ممّا كسبت أيدي الناس، ونشأ عن ذلك كثرة (العوانس) اللاتي فاتهن القطار، وعشن في بيوت أبائهن محرومات من الحق الفطري لهن في الزواج وفي الأمومة، إضافة إلى المطلقات، وهن للأسف كثيرات، وإلى الأرامل اللاتي مات عنهن أزواجهن، وخلفوا هن وحيدات، أو مع أطفال، و كثيراً ما يكون معهن ثروة و مال<sup>98</sup>.

كما أن الأوضاع في عصرنا قد أعطت كثيراً من النساء فرصة ليكون لهن موارد خاصة بهن من كسبهن المشروع، كمن تعمل مدرسة،

<sup>95</sup> نقلاً عن كمارا زوماننا من عصام تليمة، القرضاوي فقها... ص 14

<sup>96</sup> القرضاوي، زواج المسيار حكمه وحقيقته، (pdf بدون سنة) ص 5.

<sup>97</sup> المرجع السابق، ص 5-6

<sup>98</sup> أنظر السابق

أو موجهة, أو طبية, أو صيدلية, أو محامية, أو غير ذلك من أنواع المهن<sup>99</sup>.

فكل هذه الأسباب أدت إلى شيوع نسبي لهذا النوع من الزواج الذي سموه (زواج المسيار). و أنا لأعرف معنى (المسيار) فهي ليست كلمة معجمية فيما رأيت, إنما هي كلمة عامية دارجة في بعض بلاد الخليج, يقصدون منها المرور وعدم المكث الطويل<sup>100</sup>.

لا عبرة في الأسماء والعناوين:

وأنا عندما سئلت عن هذا الزواج (المسيار) قلت: (أنا لا يهمني الأسماء, فالعبرة في الأحكام ليست بالأسماء والعناوين, ولكن بالمسميات والمضامين). وفي القواعد الشرعية لمجلة الأحكام العدلية الشهرية: العبرة في العقود للمقاصد والمعاني وليست للألفاظ والمباني, سموا هذا الزواج ماتسمونه, ولكن المهم عندي أن تتحقق أركان عقد الزواج وشروطه<sup>101</sup>.

وأول أركان عقد الزواج هو الإيجاب والقبول ممن هو أهل للإيجاب والقبول. وأن يتحقق الإعلام والإعلان به, حتى يتميز عن الزنى واتخاذ الأخذان, الذي يكون دائما في السر, وهناك حد أدنى في الشرع لهذا الإعلان, وهو وجود شاهدين. ووجود الولي في رأي المذاهب الثلاثة المعروفة: مالك والشافعي وأحمد<sup>102</sup>.

وأن لا يكون هذا الزواج مؤقتا بوقت, بل يدخله الرجل والمرأة بنية الإستمرار. و أن يدفع الرجل للمرأة مهرا, قل أو كثر, وإن كان لها

<sup>99</sup>القرضاوي, زواج المسيار حكمه وحقيقته, (pdf بدون سنة) ص 6

<sup>100</sup> المرجع السابق

<sup>101</sup> المرجع السابق

<sup>102</sup> المرجع السابق

بعد ذلك أن تتنازل عن جزء منه أو عنه كله, لزوجها إذ اطابت نفسها بذلك, كما قال تعالى:

وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَّرِيًّا (النساء:4)<sup>103</sup> بل لو تزوجت بغير مهر, صح العقد, وكان لها مهر مثلها<sup>104</sup>.

فإذا وجدت هذه الأمور الأربعة: الإيجاب والقبول من أهلها, والإعلام ولو في حد الأدنى, وعدم التأقيت, والمهر ولو تنازلت المرأة بعد ذلك, فالزواج صحيح شرعا, وإن تنازلت المرأة فيه عن بعد حقوقها, ما عدا حق الجماع الذي لا يجوز أن يشترط في العقد, لأنه شرط ينافي مقصود العقد فيبطله<sup>105</sup>

ولا يملك الفقيه أن يبطل مثل هذا العقد المستوفى لأركانه وشروطه, ويعتبر هذا الارتباط لونا من (الزنى) لمجرد تنازل المرأة فيه عن بعد حقوقها, فهي إنسان مكلف, وهي أدرى بمصلحتها, وقد ترى – في ضوء فقه الموازنات بين المصالح والمفاسد – أن زواجها من رجل يأتي إليها في بعض الأوقات من ليل أو نهار: أولى و أفضل من بقائها وحيدة محرومة أبد الدهر. والعاقل الحكيم هو الذي يعرف خير الشرين, ويرتكب أخف الضررين, ويفوت أدنى المصلحتين<sup>106</sup>.

<sup>103</sup> القرضاوي, زواج المسيار حكمه وحقيقته, (pdf بدون سنة) ص 7

<sup>104</sup> المرجع السابق

<sup>105</sup> نقلا عن القرضاوي في (زواج المسيار حكمه وحقيقته) ص 7, على أن هناك من صحح

العقد في ذلك كما في (المبدع) ج 7(ص89) فيما نقله عن ابن تيمية.

<sup>106</sup> المرجع السابق

## 2. حكم تنازل المرأة عن بعض حقوقها و أثره في صحة العقد<sup>107</sup>

أعتقد أن فقيها لا يملك أن يمنع المرأة من التنازل عن بعض حقوقها بمحض إرادتها لمصلحتها هي التي تقدرها، وهي امرأة بالغة عاقلة رشيدة، ليست طفلة ولا مجنونة ولا سفية.

وإذا أخذنا بمذاهب الأئمة الثلاثة الذين يشترطون وجود الولي أو إذنه- وهو المعمول به في بلاد الخليج حيث ينتشر المذهب المالكي و الحنبلي – فمع المرأة أيضا وليها من أب أو أخ، ولا يتصور أن يرضى لها الضياع أو الهوان.

ولا يخفى أن في الحياة كما نشاهدها – عوامل وأسبابا، تجعل الإنسان ينتازل عن بعض حقوقه، تحصيلًا لما هو أهم منها.

وقد رأينا السيدة سودة بنت زمعة زوج رسول الله (ص) بعد خديجة، وقد كانت امرأة كبيرة السن، وقد أحست أن النبي (ص) لم يعد يقبل عليها كما كان من قبل، وجافت أن يطلقها وتحرم من أمومة المؤمنين، ومن أن تكون زوجته في الجنة، فبادرت و أخبرت رسول الله (ص) بتنازلها عن يومها لعائشة رضي الله عنها، فحمد لها الرسول (ص)، وأبقاها في عصمته، وصدق ذلك قول الله تعالى: **وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ**

(النساء:128).

وانا أفضل ألا يذكر مثل هذا التنازل في صلب العقد، وأن يكون أمرا متفاهما عليه عرفا على أن ذكره في صلب العقد لا يبطله. وأرى وجوب إحترام هذه الشروط كما جاء في الحديث المشهور (المسلمون عند شروطهم) فهو ضرب من الوفاء الذي أمر به الله و رسوله. وفي

<sup>107</sup> القرضاوي، زواج المسيار حكمه وحقيقته، (pdf بدون سنة) ص 8-10

الصحيحين) أحق الشروط أن توفوا به : ما استحلتم به الفروج) أن شروط النكاح.

وهناك من الفقهاء من يرى أن مثل هذه الشروط لاتلزم, بل يصح العقد ويبطل الشرط, وهو قول أبي حنيفة, ورواية عن أحمد, وهو ما اختاره في (المقنع) وغيره, فقد ذكر النوع الثاني من الشروط وهو: أن يشترط أن لامهر لها ولا نفقة, أو أن يقسم لها أكثر من إمرأته الأخرى, أو أقل, فالشرط باطل و يصح النكاح.

قال في (الإنصاف): وكذا لو شرط أحدهما عدم الوطء, وهذا المذهب نص عليهما. وقيل يبطل النكاح. وقيل يبطل إذا شرطت أن لا يطأها.

قال ابن عقيل في (مفرداته): ذكر أبو بكر-فيما إذا شرط ألا يطأ, أو لا ينفق, أو إن فارق رجع بما أنفق-روايتين, يعني: في صحة العقد.

قال ابن تيمية : ويحتمل صحة شرط عدم النفقة. قال: لاسيما إذا قلنا: إنه إذا أعسر الزوج ورضيت به: أنه لا تملك المطالبة بالنفقة بعد. و اختار-فيما إذا شرط أن لا مهر-فساد العقد, وأنه قول أكثر السلف. واختار أيضا الصحة, فيما إذا شرط عدم الوطء, كشرط ترك ما يستحقه  
له<sup>108</sup>.

### 3. زواج المسيار وتحقيق أهداف الزواج الشرعي<sup>109</sup>

ويقول بعض المعترضين على زواج المسيار: إن أهداف الزواج لا يحقق كل الأهداف المنشودة من وراء الزواج الشرعي, فيما عدا المتعة والأنس بين الزوجين, والزواج في الإسلام له مقاصد أوسع وأعمق من هذا, من الإنجاب والسكون و المودة والرحمة. و هذا يتفق مع رواية نقلت عن الإمام أحمد في زواج النهاريات والليليات, قال ((ليس من نكاح

<sup>108</sup> نقلنا عن القرضاوي من الكتاب (الإنصاف في اللاجح من الخلاف), ج 8 ص 165-

166

<sup>109</sup> القرضاوي, زواج المسيار حكمه وحقيقته, (pdf بدون سنة) ص 11-15

الإسلام)): يعني هو ليس النكاح الكامل: (ليس بمؤمن من لا يحب لأخيه ما يحب لنفسه).

وأنا لا أنكر هذا، وأن هذا النوع من الزواج ليس من الزواج الإسلامي المثالي المنشود، ولكنه الزواج الممكن، والذي أوجبه ضرورة الحياة، وتطور المجتمعات، وظروف العيش، وعدم التحقيق كل الأهداف المرجوة لا يلغي العقد، ولا يبطل الزواج إنما يخدمه وينال منه، وقد قيل: (ما لا يدرك كله، لا يترك جله، و القليل خير من العدم).

هب أن رجلا تزوج امرأة عاقرا لا تتجب، أو أن امرأة تزوجت رجلا عقيما، فهل يكون هذا الزواج باطلا، إذ لا إنجاب فيه؟  
هب أن رجلا تزوج امرأة في سن اليأس لم تعد صالحة للحمل، فهل في ذلك مانع شرعا؟

وهب أن رجلا تزوج امرأة (نكدية) كدرت عليه حياته، ونگصت عليه عيشه، ولم يجد معها سكينه ولا مودة ولا رحمة، هل يفسخ العقد بينهما بذلك؟ إن تحقيق الزواج لأهدافه كلها هو المثل الأعلى الذي يصبو إليه المسلم و المسلمة، ولكن ما كل ما يتمنى المرء يدركه، والمسلم يحاول أن يحصل من هذه الأهداف ما يقدر عليه.

والأصل في الزواج أن يعيش الزوج مع زوجته ليلا ونهارا، صيفا و شتاء، ولكن كثيرا من الأزواج يسافرون في مهام تجارية أو صناعية أو وظيفة أو غيرها، و يتركون زوجاتهم أياما و ليالي، بل أشهر عدة في بعض الأحيان، و هذا لا يبطل الزواج القائم.

ولهذا إشتراط بعض المذاهب أن لا يغيب الزوج عن زوجته أربعة أشهر-متصلة إلا لضرورة، أو بإذن الزوجة.

وأحب أن أقول لبعض الإخوة الذين يهونون من هدف الإمتاع والإحسان، ويحقرن من شأن المرأة التي تتزوج، لتستمتع بالرجل في

الحلال, ولا تفكر في الحرام, ويعتبرون هذا إنحطاطا بكرامة المرأة, ونزولا بقدرها, أحب أن أقول لهؤلاء كلمة صريحة:

إن هدف الإمتاع والإحسان ليس هدفا هينا ولا مهيمنا, كما تتصورون و تصورون. بل هو أول أهداف الزواج, ولهذا لا يجوز التنازل عنه في العقد, وفي الحديث الصحيح المعروف: (يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج, فإنه أغض للبصر و أحسن للفرج<sup>110</sup>).

وفي القرآن الكريم: أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ (البقرة: 187). بل عرفه الفقهاء النكاح بأنه: عقد لحل التمتع

بأنثى خالية من الموانع الشرعية. وإن كنت أرى أن التمتع للطرفين: الرجل و المرأة كليهما, كما أشارت الآية: هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ (البقرة: 187)

فالعفة و الإحسان قيمة كبيرة من قيمنا الإسلامية, وهي مما يميز مجتمعنا عن المجتمعات السائبة المتحللة, وحاجة الرجل إلى المرأة, وحاجة المرأة إلى الرجل حاجة فطرية, ولا ينظر الإسلام إليها نظرة بعض الأديان الأخرى أنها قذرة أو رجس, بل هي غريزة فطر الله الناس عليها, ولا بد من تسهيل الطرق الشرعية إليها, حتى لا يضطر الناس إلى ركوب الحرام, ولا سيما في عصر فتحت أبواب المحرمات على مصاريعها, وكثرت فيه المغريات بالمنكر, والمعوقات عن المعروف.

إن الإسلام لم يستنكف من الإستمتاع الجنسي, ولم يقلل من شأنه إذا كان حلالا, بل قال الرسول الكريم: وفي بضع أحدكم صدقة) قالوا: (يا

<sup>110</sup> رواه الجماعة عن ابن مسعود.

رسول الله أيأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟) قال: (أليس إذا وضعها في حرام , كان عليه وزر, فكذلك إذا وضعها في حلال كان له أجر<sup>111</sup>)

والمجتمع الغربي المعاصر-في إطار حضارته المادية الإباحية المعاصرة-حل هذه المشكلة, مشكلة الغريزة الجنسية, وحاجة الرجل والمرأة كليهما للأخر, بإطلاق العنان لكل منهما, يستمتع بصاحبه بلا عقد ولا رباط مقدس, ولا مسؤولية أخلاقية ولا دينية, ولا قانونية.

أجل, حل الغرب هذه المشكلة عن طريق ما سموه(البوي فرند) و(الجيرل فرند). ونحن لا نملك أن نحل هذه المشكلة بهذه الطريقة, إذ لا بد عندنا من عقد ومن رباط شرعي.

فلماذا يحقر بعض الناس هذا الجانب المهم في حياة الإنسان, وهو جانب فطري لا حيلة في دفعه, ولماذا يتظاهرون وكأنهم ملائكة مطهرون, ولا يحتاجون إلى الجنس, ولا يفكرون فيه!!.

#### 4. خشية إبتزاز الرجال للنساء<sup>112</sup>

ويخشى بعض المعترضين على هذا الزواج أن يكون وسيلة لإبتزاز الرجل للمرأة, مادام يشعر أنها محتاجة إليه, وأن لديها مالا وثروة, فهو يضغط عليها ليبتزها, ويستفيد منها, وهذا قد يحدث من غير شك, ولكنه كما يحدث في زواج المسيار, يحدث كثيرا في الزواج العادي. وأنا شخصيا أتلقى رسائل كثيرة, وهواتف أكثر من زوجات يشتكين من أزواجهن, الذين يستولون على معاشهن, ويتحكمون في رواتبهن, ولا يمكنونهن من فتح حساب في البنك خاص بهن, ولا يسمحون لإحداهن بمساعدة أهلها الفقراء من أباء و أمهات و إخوة وأخوات.

<sup>111</sup> رواه المسلم وغيره من حديث أبي ذر.

<sup>112</sup> القرضاوي, زواج المسيار حكمه وحقيقته, (pdf بدون سنة) ص15

وهذا أمر مرجعه إلى الإيمان و الأخلاق, وسيظل قائما مادام إيمان  
الناس واهنا, ومادام أخلاقهم سقيمة.



## 5. زواج المسيار وقوامة الرجل<sup>113</sup>.

ويقول بعض المعترضين: (إن زواج المسيار يناقض ما قرره الله تعالى من حق الرجل في القوامة على المرأة, والمسئولية عن الأسرة , لأنه لا ينفق على المرأة, ولا يتحمل تبعاتها في السكنى والنفقة).

ونقول: إن الله تعالى جعل القوامة للرجال على النساء بأمرين:

أولهما: بما فضل الله بعضهم على بعض.

وثانيهما: بما أنفقوا من أموالهم.

أما الأول فيراد به: ما خص الله به الرجل من قدرة على التحمل و الصبر على متاعب القيادة ومسئولياتها أكثر من المرأة.

و أما الثاني: فيكفي الرجل هذا أن يدفع الصداق, حتى يقال: إنه أنفق من ماله, ولهذا يستحق القوامة بمجرد الدخول قبل بدء النفقة اليومية.

فهذا وذاك يكفيان في أن يكون الرجل قواما ومسئولا, ولا يعني قبول الرجل تنازل المرأة عن النفقة أن يتنازل هو عن القوامة.

## 6. المسيار و التعدد<sup>114</sup>.

ويقول بعض المعترضين: ولماذا تلجأ إلى المسيار, وعندنا تعدد الزوجات, وقد شرعه الله تعالى بشرطه؟

ونقول لهم: وهل المسيار إلالون من التعدد؟ لا أتصور شابا الحياة الزوجية لأول مرة, يدخلها (مسيارا). ولماذا لا يقيم مع زوجته هذه مستمرا, ليلا ونهارا, إذا لم يكن له زوجة أخرى, وبيت آخر؟

<sup>113</sup> أ المرجع السابق

<sup>114</sup> القرضاي, زواج المسيار حكمه وحقيقته, (pdf بدون سنة) ص 18

الواقع أن الذي يلجأ إلى هذا الزواج تكون له زوجة الأولى، وله بيت مستقر، وفي الغالب له من زوجته أولاد، وتزوج هذه الزوجة الثانية – وربما تكون الثالثة- بهذه الصورة أو بهذه الطريقة، لحاجته إلى زوجة أخرى، كما يحتاج الرجل إلى الزواج الثاني لسبب أو لآخر، ويجد المرأة الملائمة له فيتزوجها.

### 7. المسيار والكتمان<sup>115</sup>.

يقول بعض الإخوة: إن الغالب في المسيار هو الكتمان أو السرية. وهذا يضعف هذا النوع من الزواج، إذ الأصل في الزواج الإعلان، وقد قال علماء المالكية: إذا اشترط على الشهود الكتمان، فالزواج باطل.

ونقول إن الكتمان والسرية ليست من لوازم زواج المسيار، فبعض هذا الزواج يتمتع بالتسجيل و التوثيق في المحاكم الشرعية والسجلات الرسمية، ويكفي حضور الولي أو إذنه بالزواج، فهذا كاف في تحقيق الحد الأدنى للإعلان.

على أن حرص بعض الناس على كتمان هذا الزواج على أهلهم أو غيرهم- بعد توافر شروطه- لا يجعله باطلا عند جمهور العلماء.

وما نقل عن المالكية مخصوص بما إذا أوصى الشهود بالكتمان حين العقد. أما إذا وقع الإيضاء بعده فلا يضره، لأن العقد وقع بوجه صحيح<sup>116</sup>.

وكذا إذا دخل بالمرأة وطال مكثه معها عرفا، فلا يفسخ النكاح بعد ذلك. والمهم عنهم في صحة العقد هو: شهادة رجلين عدلين، غير الولي،

<sup>115</sup> القرضاوي، زواج المسيار حكمه وحقيقته، (pdf بدون سنة) ص 19  
<sup>116</sup> نقلا عن القرضاوي من الكتاب ( الشرح الصغير) للرددير بحاشية الصاوي

بل هم لا يشترطون الشاهدين في العقد إلا من باب النذب والإستحباب,  
للخروج من الخلاف.

يقول العلامة الدردير في كتابه الشهير (الشرح الصغير): ونذب  
الإشهاد عند العقد للخروج من الخلاف إذ كثير من الأئمة لا يرى صحته  
إلا بالشهادة حال العقد. ونحن نرى وقوعه صحيحا في نفسه وإن لم  
تحصل الشهادة حال العقد كالبيع, ولكن لا تنقرر صحته, وتترتب ثمرته,  
من حل التمتع إلا بحصولها قبل البناء (الدخول) فجاز أن يعقد فيما بينهما  
سرا, ثم يخبر به عدلين, كأن يقول لهما: قد حصل منا العقد لفلان على  
فلانه... إلخ<sup>117</sup> في حين ذكر الشيخ أحمد الدردير هنا: أنه يندب إعلان  
النكاح, أي إظهاره بين الناس, لإبعاد تهمة الزنا, فجعل الإعلان من باب  
النذب والإستحباب لا من باب الإلزام و الإيجاب. المهم أن لا يشترط  
عند العقد على الشهود الكتمان.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: الذي لا ريب فيه: أن النكاح مع  
الإعلان يصح, وإن لم يشهد الشاهدان, وأما مع الكتمان والإشهاد فهذا  
مما ينظر فيه, إذا اجتمع الإشهاد والإعلان فهذ الذي لا نزاع في صحته.  
وإن خلا عن الإشهاد والإعلان, فهو باطل عن العامة (يعني  
الجمهور) فإن قدر فيه خلاف فهو قليل<sup>118</sup>. إه فنظر كيف وجد الخلاف,  
حتى فيما فقد الإشهاد فيه والإعلان جميعا! وهذا لحرص فقهاءنا على  
تصحيح عقود الناس و تعاملاتهم بقدر الإمكان.

#### 8. بين الجائز شرعيا واللائق إجتماعيا: 119

وفي الختام أود أن أنبه على أمر ذي بال, وهو أن الزواج قد يكون  
جائز من الوجهة الشرعية, ولكنه غير مقبول من الناحية الإجتماعية.

<sup>117</sup> نقلا عن القرضاوي من (الشرح الصغير) بحاشية الصاوي ط دارالمعارف بتعليق د.  
مصطفى كمال الوصفي.

<sup>118</sup> نقلا عن القرضاوي من (مجموع فتاوى شيخ الإسلام) ج 32 ص 130-131.

<sup>119</sup> القرضاوي, زواج المسيار حكمه وحقيقته, (pdf بدون سنة) ص 21-24.

فزوج المرأة من سائق سيارتها أو من طبّاخها مرفوض إجتماعيا, ويعرض من ترتكبه لسخرية المجتمع, وينزل من قيمتها عنده, ولكن لا يمكننا من الناحية الشرعية أن نقول إنه زواج محرم أو باطل. وكذلك زواج الرجل من خادمتة الهندية أو الفلبينية ونحوها, يرفضه المجتمع ويعتبر غير لائق بمكانته. أو زواج الشيخ الكبير ابن الستين من صبية في السابعة عشرة من عمرها. أو زواج امرأة عجوز من شاب في العشرين من عمره. إلى غير ذلك من ألوان الزوجات غير المتكافئة, والفروق فيها صارخة, ولهذا ينكره المجتمع بقوة, ويشدد النكير على من فعلها.

ومع هذا نجدها مستوفية للشروط والمقومات الشرعية, فلا نملك إلا إجازتها شرعا. على أن الائق وغير الائق إجتماعيا يختلف من مجتمع إلى آخر, وفي المجتمع الواحد من عصر إلى آخر.

في أواخر شهر ذي الحجة 1418هـ أواخر شهر أبريل 1998م انعقدت بالدوحة ندوة (قضايا الزكاة المعاصرة) وشهدتها أكثر من عشرين عالما من خيرة علماء الأمة وأهل الفقه فيها, وقد أثرتنا في إحدى سهراتنا موضوع (زواج المسيار) وكانت الأغلبية العظمى من الحاضرين مؤيدة لهذا الزواج, ولا ترى فيه بأسا وترى فيه حلا لبعض المشكلات الإجتماعية بطريق حلال, ولم يخالف في ذلك إلا إثنان أو ثلاثة, ومع هذا لم أسمعهم قالوا ببطلان العقد, ولا إعتبروا هذا الزواج كعدمه, وأن من إرتبطوا به قد فعلوا محرما.

كل ما قالوه: أنهمة يخشون أن يكون ذريعة إلى مفاسد إجتماعية, فأولى منعه سدا للذريعة. ومعنى هذا أنه مباح في الأصل, ولكن إذا خشى من بعض المباحات أن تؤدي إلى ضرر وفساد, فإن منعها مطلوب وجوبا أو إستحبابا, حسب مظنة الضرر, قربا أو بعدا, كبرا أو صغرا.

وهذا كما طلب سيدنا عمر من سيدنا حذيفة أن يطلق المرأة اليهودية أو المجوسية وهو في المدائن, فأرسل إليه يقول: (أحرام هو يا أمير المؤمنين؟) قال: (لا ولكن أخشى أن يكون في ذلك فتنة على نساء المسلمين) وفي رواية (أخشى أن تواقعوا المومسات منهن), يعني: أن لا تتحروا في توافر شرط الإحصان.

ويقول بعض المعترضين: إذا حللتم بهذا الزواج مشكلة العانس الموسرة, كيف تفعل الفقيرة التي لا مال لها؟

وأقول: إن عجزنا عن حل بعض المشكلات لا يجوز أن يكون عائقا لنا عن حل مشكلات أخرى نجد لها حلا. فحل مشكلات البعض أهون من ترك الكل.

فانحل ما نقدر عليه, ولنسمع مجتهدين لحل المشكلات الأخرى, ولكل مجتهد نصيب, وإنما لكل امرئ ما نوى (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۚ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ) (الطلاق: 2-3).

ويقول قائلون: ولماذا لا نحل المشكلة من جذورها, ونيسر الزواج الشرعي الكامل, ونزيح العوائق من طريق الحلال المشروع, من غلاء المهور, والإسراف في الهدايا والولائم والتأثيث, ورد الدين والخلق لأسباب ما أنزل الله بها من سلطان, إلى غير ذلك مما عسر وقد يسره الله؟

وأقول: هذه يدي في أيديكم لنعمل جميعا, من أهل الرأي و أهل التنفيذ. وقد صار لي أكثر من ثلاثين سنة, وأنا أنادي بذلك بدروسي وخطبي و محاضراتي ومقالاتي, وفي المساجد والإذاعة و التلفاز والصحف, ولكن التقاليد الراسخة لا تزول بسهولة. على أنا لو حللنا مشكلة العوانس, وهيئات هيئات فستبقى مشكلة الأرامل و المطلقات.

فاذا وجدن في هذا الزواج حلا لمشكلتهن مع بعض الرجال الطيبين- ولا تخلو الأرض منهم- وتراضوا بينهم بالمعروف, فلماذا لا نسد بابا فتحه الشرع, لنفتح أبوابا للحرام في عصر تيسرت فيه أسباب الحرام والمغريات به؟ ليكن عملنا هنا الترشيد والتسديد, بدل المنع والتشديد.

### ب. ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية<sup>120</sup>.

وهي ضوابط الخمسة, أولها يتعلق بكشف معنى الكلي للمصلحة والأربعة الأخرى تضبطها من حيث ربطها بالأدلة التفصيلية للأحكام.



<sup>120</sup> ألبوطي, ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية (مؤسسة الرسالة) ص 118

## 1. الضابط الأول: إندراجها مع مقاصد الشارع.

ومقاصد الشارع في خلقه تنحصر في خمسة أمور: الدين, النفس, العقل, النسل, المال. فكل ما يتضمن حفظ هذه الأمور الخمسة فهو مصلحة, وكل ما يفوت هذه الأصول فهو مفسدة.

ثم إن وسيلة حفظ هذه الأمور الخمسة تدرج في ثلاثة مراحل, حسب أهميتها, وهي ما أطلق عليه علماء الأصول إسم: الضروريات, والحاجيات, والتحسينات.

فالضروريات : ما لا بد منه في حفظ هذه الأمور الخمسة, ويكون ذلك بإقامة أركانها وتثبيت قواعدها وبدء الفساد الواقع أو المتوقع عليها.

وأما الحاجيات: فهي تلك التي قد تتحقق من دونها الأمور الخمسة, ولكن مع الضيق, فشرعت لحاجة الناس إلى رفع الضيق عن أنفسهم كي لا يقعوا في حرج قد يفوت عليهم المطلوب.

وأما التحسينات: فإن تركها لا يؤدي إلى ضيق, ولكن مراعاتها متفق مع مبدأ الأخذ بما يليق, ومتمشية مع مكارم الأخلاق ومحاسن العادات.

المحترزات التي تخرج عن دائرة المصلحة الحقيقية:

الأول: ما يخالف في جوهره المقاصد الخمسة المذكورة, كالتحلل من قيود العبادات و القصد إلى متعة الزنا, والإعتداء على النفس المحرمة بدون حق, وتعاطي المسكرات, فكل ذلك وإن شابه المصلحة من حيث كونه مشتملا على بعض الذائد, ولكنه داخل في الحقيقة ضمن نطاق المفساد. إذ هو مناقض للمقاصد الخمسة التي بها إنضبط كلية المصالح الشرعية.

الثاني: ما لا يخالف في جوهره المقاصد الخمسة ولكنه ينقلب بسبب سوء القصد إلى وسيلة لهدم روح تلك المقاصد أو الإخلال بها، وهذا النوع لا يختص بأمور دون أخرى. بل إن جميع ما هو مصلحة شرعية يمكن أن ينقلب، بسبب سوء القصد، إلى المفسدة.

وسنورد فيما يلي أمثلة تحمل في طيها الأدلة على مانقول:

المثال الأول: سئل رسول الله (ص) عن الرجل الذي يقاتل شجاعة ويقاقل حمية ويقاقل رياء، أى ذلك في سبيل الله؟ قال: من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله. فظاهر الجهاد واحد، ولكنه يتردد بين المصلحة والمفسدة حسب إختلاف القصد، ومثل هذا سائر الطاعات والعبادات الذي يحبطها الرياء. إذ هي بدلا من أن تحرز لصاحبها الأجر تعرضه للعقوبة.

المثال الثاني: أن التجمل في الملبس و التمتع بأطياب الطمام وفاخر المسكن، مما يصلح أن يقصد به الوصول إلى مقاصد الخمسة المذكورة، ولكنه ينقلب إلى عكس ذلك عندما يراد به التباهى والتفخر على الآخرين. فيصبح مناط شر ودم بعد أن كان سبب خير وصلاح. مع أن اللباس و الطعام والمسكن، في كلا حالتين يؤدي مصلحة حفظ النفس. ولذا يقول (ص) فيما يرويه مسلم: (لا ينظر الله إلى من جر ثوبه خيلاء). مع أنه قال في حديث آخر: (لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر..). فقال له رجل إنه يعجبني أن يكون ثوبي حسنا ونعلي حسنة. قال إن الله يحب الجمال، ولكن الكبر من بطر الحق وغمص الناس.<sup>121</sup>

**الضابط الثاني: عدم معارضتها للكتاب.**

على هذا الشرط دليان: عقلي، و نقلي.

<sup>121</sup> نقلا عن البوطي من حديث الترمذي.

أما عقلي فهو أن معرفة مقاصد الشارع إنما تمت إستنادا إلى الأحكام الشرعية المنبثقة من أدلتها التفصيلية, والأدلة عائدة كلها إلى دليل الكتاب. فلو عارضت المصلحة المعتبرة شرعا كتاب الله تعالى, لأستلزم ذلك أن يعارض المدلول دليله, وهو باطل.

وأما نقلي فهو ما ثبت بدليل القرآن نفسه منه: وَأَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَأَحْذَرَهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ٤٩ (المائدة: 49).

تنقسم المصلحة التي قد تعارض الكتاب إلى نوعين:

النوع الأول: مصلحة موهومة لا تستند إلى أصل تقاس عليه.

وإنما المقصود من هذا النوع أن تعارض المصلحة المتوهمة نصا قاطعا, أو ظاهرا, جليا أو غير جلي من الكتاب.

فإذا إتضحت قطعية دلالاته إتضح سقوط إحتمال المصلحة المظنونة في مقابله, حتى ولو كان لها شاهد من أصل تقاس عليه. إذ مما هو ثابت في بحث التعارض والترجيح أن الإجتهد في الترجيح إنما هو فرع لصحة التعارض بين دليلين, والدليل الظني لا يعارض القطعي بحال. لإمتناع إجتماع العلم والظن على محل واحد.

يقول الإمام الغزالي في المستصفى: (فإن قيل هل يجوز إجتماع علم وظن, قلنا: لا, فإن الظن لو خالف العلم فهو محال لأن ما علم كيف يظن خلافه, وظن خلافه شك, فكيف يشك فيما يعلم, وإن وافقه فإن أثر الظن يمحي بالكلية بالعلم فلا يؤثر معه)<sup>122</sup>

النوع الثاني: مصلحة مستدة إلى أصل قيست عليه بجامع بينهما.

<sup>122</sup> نقلا عن البوطي من كتاب المستصفى ج 2 ص 126-127.

إذا كان الكتاب معارضا بمصلحة لا شاهد لها من أصل تقاس عليه, أما إذا كان فرعا لأصل, ربطت بينهما علة قياسية صحيحة, وكان التعارض بينهما جزئياً, كالذي يكون بين الخاص و العام, والمطلق والمقيد. فالتعارض حينئذ بين دليلين شرعيين, هما الظاهر من الكتاب والقياس الصحيح. لا بين نص من كتاب ومجرد المصلحة المتخيلة, وأمر التأويل و الترجيح في هذا الحال عائد إلى الاجتهاد الأصولي الثابت في فهمه و علمه. لقد ذهب مالك والشافعي وأبو حنيفة إلى صحة تأويل الظاهر بما ينسجم مع مقتضى القياس من تخصيص و أضرار و غير ذلك. وبذلك يكون قد تم إعمال الدليلين على وجههما الشرعي.

مثال ذلك, قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ (النساء: 29). فظاهر هذه الآية الشمول لكل أنواع الأموال ولجميع الأوقات. وهذا معارض بحكم جواز أخذ المضطر من مال الغير عنوة قدر ضرورته, قياساً على جواز أكل الميتة للمضطر. فمثل هذا داخل في حيز الاجتهاد, والظاهر كما ذهب إليه أكثر الأئمة أن عموم الآية يخصص بمقتضى هذا الحكم الذي أثبتته القياس الصحيح على نص صريح في القرآن.

#### الضابط الثالث: عدم معارضتها للسنة أو الحديث<sup>123</sup>

الحديث ينقسم إلى متواتر و أحد. إذا كان الحديث متواتراً فهو قطعي الثبوت. في هذا الحال إذا تعارضت المصلحة, فرجح الحديث.

وأما إذا كان الحديث أحداً فهو ظني الثبوت. في هذا الحال تعارض المصلحة معه ينقسم إلى قسمين: إما أن تكون المصلحة مستندة إلى العقل. إذا تعارضت, فرجح الحديث الأحد. وإما أن تكون المصلحة مستندة إلى القياس. إختلف العلماء في هذا الحال.

<sup>123</sup> ملخص من ضوابط المصلحة.

إذا تعارضت المصلحة مع حديث أحد, فرجح نص الحديث. وبهذا قال الشافعية والحنابلة وبعض الحنفية. والمالكية قال براجح الحديث إذا قُوي بعمل أهل المدينة, وإلا فالتفصيل.

إذا قُوي مع قاعدة عموم الشريعة, فرجح الحديث. وإذا لم يكن بذلك فرجح القياس. لأن القياس مستند إلى نص قاطع والآخر ظني.

والبيان عند ابن الحاجب و أكثر الحنفية في تعارض القياس مع الحديث الأحد لا يخلو من ثلاثة صور. الأول هو القياس المستند إلى نص قاطع, والعلة في أصل وفرع قاطعان, لا يمكن أن يكون الحديث معارضاً معه. والثاني هو القياس المستند إلى نص قاطع, والعلة في فرع لم يكن قاطعة, في هذا الحال قالوا بالتوقف, لأنهما يتساويان في درجة. والثالث هو القياس وعلة ثبتت بدليل مساو له أو أدنى منه, فرجح الحديث.

#### الضابط الرابع: عدم معارضتها للقياس<sup>124</sup>

الخلاصة من هذا الضابط أن المصلحة لا عبرة بها إذا عارضها قياس صحيح, سواء كانت مصلحة لا شاهد لها في الشرع كالمصلحة المرسلة, أو كانت مصلحة معتمدة على مناسب معتبر من الشرع كالقياس إذا عارضه قياس أقوى منه في الإعتبار.

#### الضابط الخامس: عدم تفويتها مصلحة أهم منها أو مساوية لها<sup>125</sup>.

الخلاصة من هذا الضابط, أنه لا بد لإعتبار المصلحة من شرط أساسي: هو رجحان الوقوع, ثم هي تتدرج في مراتب الأهمية الذاتية, ممثلة في مراتب الكليات الخمسة, وفي الوسائل الثلاث لأحرازها. وهي الضروريات, والحاجيات, والتحسينات. ثم تتدرج

<sup>124</sup> المرجع السابق

<sup>125</sup> المرجع السابق

بعد ذلك حسب درجة شمولها وسعة فائدتها. فعلى ضوء هذا الترتيب تتصنف عند التعارض ويرجح البعض منها على الأخر.



## الفصل الخامس

### التحليل ونتائج البحث

بعد القراءة على ما سبق من البيانات عن زواج المسيار للشيخ القرضاوي، ففي هذا البحث، حلل الباحث تحليلاً نقدياً في ضوء ضوابط المصلحة الخمسة عند الشيخ رمضان البوطي.

#### أ. زواج المسيار في ضوء مقاصد الشارع<sup>126</sup>.

الدليل الذي دلّ عليه القائلون بجواز المسيار هو إستيفاء الشروط فيه. فهذا صح النكاح ديانة. لأن فيه الإيجاب والقبول والتراضي بين الطرفين، والولي، والشهود، والكفاءة<sup>127</sup>، والمهر المتفق به، فالعقد صحيح. وأوجه الوفاق هذه النقطة مع مقاصد الشارع، قد يتوافق مع حفظ الدين في مرتبة الضروريات. وفي مجال حفظ النسب في مرتبة الضروريات أيضاً. لأن في هذا المجال إحتفاظ على معالم الإسلامية وقوامة الأسرة.

لا ينعقد هذا الزواج إلا في حالة الضرورة. وكلا من الطرفين أرادا أن يتحصنا في النفس والعرض، مع عدم الإمكان في النكاح المعتاد. حتى إضطرا في ارتكاب زواج المسيار. وهذا يتوافق مع مقاصد الشارع في مجال حفظ الدين وفي مرتبة الحاجيات. وفي هذا أيضاً، النكاح في الإسلام فيه رخصة عند حالة معينة، منها جواز تنازل حق الزوجة من زوجها.

القائلون بجواز المسيار قالوا أن المسيار بعيد عن أهداف الزواج الإسلامي. ولكن لم تخل من الأهداف كلها، بل بعض الأهداف موجودة في المسيار، منها هدف الإمتاع والإحصان كما قال القرضاوي. غير أن

<sup>126</sup> . خامم طبارى. فتوا العلماء عن حكم زواج المسيار. (جورنال، كلية الشريعة مرمارا، جامعة تركي) ص 13.  
<sup>127</sup> . سيأتي تفصيله في هذا الفصل.

الزوجة تتنازل عن بعض حقوقها من النفقة والمبيت مع التراضي بينهما. وهذا يتوافق مع حفظ النسل في مرتبة الضروريات. ألا، وهو بقاء النوع الإنساني . وحفظ العرض, لا سيما عرض المرأة التي لا تحصله إلا بالنكاح. والزوجة في المسير تحصل على سعادة وإطمئنان القلبي. وهذا يتفق مع حفظ النفس في مرتبة الحاجيات.

القائلون بجواز المسير يقترحون أن يكون النكاح مكتوبا ومسجلا في الدوائر الرسمية. وهذا موافق مع حفظ النسب في مرتبة الحاجيات.

الزوجة في المسير هي المرأة الموسرة التي تساعد زوجها في جانب الإقتصاد. وهذا موافق مع حفظ النفس في مرتبة التحسينات. والمرأة أو الزوجة في المسير تحتاج إلى الدفاع عن نفسها ومالها من المفسدة والخطر الخارجي, و هذا متفق مع مقاصد الشارع في مجال حفظ المال وفي مرتبة الضروريات.

رسم الجدول حول زواج المسير واندراجه مع مقاصد الشارع.

الترجيح في ضوء مقاصد الشارع	الأراء واندراجها		مقاصد الشارع		رقم
	القول بتحريمه	القول بجوازه	الوسائل الثلاث (مراتب الإهتمام)	كليات الخمسة	
القول بتحريمه أقوى وأرجح في مرتبتي الضرورية		إحتفاظ على معالم الإسلامية وقوامة الأسرة	ضروريات	حفظ الدين	1
		وكلا الطرفين أرادا أن	حاجيات		

<p>والحاجية. والقول بتحريمه أقوى في مرتبة التحسينية.</p>		<p>يتحصنا في النفس والعرض, مع عدم الإمكان في النكاح المعتاد. حتى إضطرا في ارتكاب زواج المسيار</p>			
	<p>عدم المعاشره بالعدل والمعروف</p>		<p>تحسينات</p>		
<p>القول بتحريمه أرجح في مرتبتي الضرورية والتحسينية المجيزون والمحرمون</p>	<p>عدم توفر النفقة على وجه الكامل</p>	<p>إستمرار بقاء النوع الإنساني توفر النفقة ولو على وجه النقصان</p>	<p>ضروريات حاجيات</p>	<p>حفظ النفس</p>	<p>2</p>
<p>ومتساويان في قوة الإحتجاج في مرتبة الحاجية.</p>		<p>الزوجة في المسيار تساعد زوجها فت توفر الحاجات اليومية لأنها موسرة</p>	<p>تحسينات</p>		

القائلون بجوازه وتحريمه متساويان في قوة الترجيح في مرتبتهم الضرورية والحاجية، والقائلون بتحريمه أرحح في مرتبة التحسينية.	إنتهاك كرامة النساء وإبتزازها	الإحسان على نساء المسلمين ، لا سيما العوانس والأرملة	ضروريات	3	حفظ النسب أو النسل
	غير مسجل في المحاكم الشرعية	مسجل في المحاكم الشرعية	حاجيات		
	عدم إعلان النكاح	تحسينات			
القول بتحريمه أقوى وأرجح	عدم الرعاية على الأسرة من الفتن والآثر السيئة في هذا الزمان		ضروريات	4	حفظ العقل
	ضياع الأخلاق والتربية لدى الأولاد لقلة وقت الزوج معهم		حاجيات		
	قلة وقت				

	الزوج مع الأسرة تترتب ضياع اهتمام الأسرة فيها		تحسينات		
القول بجوازه أقوى في مرتبة الضرورية ، والقول بتحريمه أقوى في مرتبة الحاجية والتحسينية		الزوجة لها حافظ للدفاع عن نفسها ومالها من الفساد والخطر الخارجي	ضروريات	حفظ المال	5
		عدم النفقة للزوجة والأولاد	حاجيات		
		في الحقيقة الزوجة هي صاحبة مال، فإنقاعه واستفادته على إرادتها	تحسينات		

ب. الأمور التي تسقط من الزوجة في زواج المسيار .

وفي هذ المبحث, سيحدد الباحث في موضوعات محدودة وهي  
موضوعات من حيث تنازلها في زواج المسيار , وهي النفقة, والعدالة  
في القسمة, والكفاءة.



## ب.1. الأدلة على وجوب النفقة الزوجة من الكتاب و السنة والإجماع أو القياس .

نفقة الزوجة واجبة على زوجها شرعا , ودليل وجوبها قوله تعالى: (أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وُجْدِكُمْ وَلَا تُضَارُوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمَلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّىٰ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَأَمْرُهُمْ بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ وَإِنْ تَعَاسَرْتُمْ فَسَرَّضِعْ لَهُ أُخْرَىٰ ٦ وقوله تعالى في شأن المطلقات: (لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ٧ وقوله تعالى: ( وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ) فقد أوجبت الآيات الإنفاق على المطلقات مدة العدة, وإذا كانت نفقة المطلقة واجبة على من طلقها, فنفقة الزوجة واجبة على زوجها بمقتضى هذا من باب أولى<sup>128</sup>.

وأیضا من أدلة وجوب النفقة على الزوج قوله تعالى: (الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ<sup>129</sup>) وغير ذلك من الآيات الدالة على وجوب النفقة على الزوجة<sup>130</sup>.

<sup>128</sup> نقلنا عن زكري البري في كتابه الأحكام الأساسية للأسرة الإسلامية. ط معهد الدراسات الإسلامية. ص 133. من تفسير الجلالين ج 2 ص 26 ط الحلبي. ويؤيد هذا قوله تعالى: (فقلنا يا آدم, إن هذا عدو لك- ولزوجك, فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى) حيث إقتصر على التعليل بشقائق آدم عليه السلام, وهو الزوج, دون زوجته حواء, وذلك يقتضي أن الزوج هو الذي يسعى على زوجته .  
<sup>129</sup> القرآن سورة النساء 34.

## القرضاوي و تفسيره من سورة النساء آية 34 والرد عليه.

وقال القرضاوي: ويقول بعض المعترضين: (إن زواج المسير يناقض ما قرره الله تعالى من حق الرجل في القوامة على المرأة, والمسئولية عن الأسرة , لأنه لا ينفق على المرأة, ولا يتحمل تبعاتها في السكنى والنفقة).

ونقول: إن الله تعالى جعل القوامة للرجال على النساء بأمرين:

أولهما: بما فضل الله بعضهم على بعض.

وثانيهما: بما أنفقوا من أموالهم.

أما الأول فيراد به: ما خص الله به الرجل من قدرة على التحمل و الصبر على متاعب القيادة ومسئولياتها أكثر من المرأة.

و أما الثاني: فيكفي الرجل هذا أن يدفع الصداق, حتى يقال: إنه أنفق من ماله, ولهذا يستحق القوامة بمجرد الدخول قبل بدء النفقة اليومية<sup>131</sup>.

ويمكن الرد على هذا, جعل الله الرجل قواما على المرأة بالأمر والتوجيه والرعاية , كما يقوم الولاة على الرعية , بما خصه الله به الرجل من خصائص جسمية وعقلية , وبما أوجب عليه من واجبات مالية , قال تعالى : ( الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ )<sup>132</sup>

قال البيضاوي في تفسير الآية : أَيُّ يَقُومُونَ عَلَيْهِنَّ قِيَامَ الْوَلَاةِ عَلَى الرعية , وَعَلَّلُوا ذَلِكَ بِأَمْرَيْنِ : وَهَيْئٍ وَكَسْبِيٍّ , فَقَالَ : ( بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ) بِسَبَبِ تَفْضِيلِهِ الرَّجَالَ عَلَى النِّسَاءِ بِكَمَالِ الْعَقْلِ ,

<sup>130</sup> عبد الرحمن الجزيري , ( كتاب الفقه على المذاهب الأربعة , ط المكتبة التوفيقية , 2015 ج 4 ص 523.

<sup>131</sup> القرضاوي, زواج المسير حكمه وحقيقته, (pdf بدون سنة) ص 15-16

<sup>132</sup> موسوعة فقهية , مكتبة شاملة, ج 24 ص 56.

وَحُسْنِ التَّدْبِيرِ ، وَمَزِيدِ الْقُوَّةِ ، وَبِمَا أَنْفَقُوا فِي نِكَاحِهِنَّ كَالْمَهْرِ وَالنَّفَقَةِ ، فَكَانَ لَهُ عَلَيْهَا حَقُّ الطَّاعَةِ فِي غَيْرِ مَعْصِيَةِ اللَّهِ<sup>133</sup>.

إِذَا، أَكْثَرَ الْمُفْسِّرِينَ قَالُوا بِوَجوبِ النِّفَقَةِ عَلَى الزَّوْجَةِ مُسْتَدَلًّا بِهَذِهِ الْآيَةِ.

وقد جاء في السنة ما يدل على وجوب النفقة الزوجة، ومن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام- في خطبته يوم حجة الوداع: (اتقوا الله في النساء فإنكم أخذتموهن بأمانة الله، واستحللتم فروجهن بكلمة الله. لكم عليهن ألا يوطئن فراشكم أحدا تكرهونه، ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف) وقوله عليه الصلاة والسلام – (أطعموهن مما تأكلون، وأكسبوهن مما تكسبون، ولا تضربوهن ولا تقبحون)<sup>134</sup>.

وقد روي أن امرأة أبي سفيان إشتكت إلى رسول الله- صلى الله عليه وسلم بخل زوجها، وقالت: (يا رسول الله ، إن أبا سفيان رجل شحيح لا يعطيني من النفقة ما يكفيني و يكفي ولدي، إلا ما أخذ من ماله بغير علمه) فقال لها الرسول (ص): (خذي من ماله بالمعروف ما يكفيك ويكفي ولدك)<sup>135</sup>.

وقد أجمع فقهاء المسلمين على وجوب النفقة الزوجة على زوجها. ثم إن إيجاب النفقة الزوجة على زوجها هو مقتضى العقل و العدل، لأن الزوجة تكون متفرغة للزوج ولحياة الزوجية، ومن تفرغ لحق غيره، كانت نفقته واجبة عليه. ويراد بنفقة الزوجة طعامها وكسواتها وسكانها<sup>136</sup>.

ونختم الكلام عن النفقة الزوجة وعلاقته بزواج المسيار عند الشيخ القرضاوي، وتحليله في ضوء ضوابط المصلحة، وهو نفقة الزوجة

<sup>133</sup> نقلا عن مكتبة شاملة، من تفسير البيضاوي ، وابن كثير ، والطبري.

<sup>134</sup> زكري البري ، الأحكام الأساسية للأسرة الإسلامية. ط معهد الدراسات الإسلامية . ص

133

<sup>135</sup> انظر السابق

<sup>136</sup> انظر السابق ص 134.

واجبة على الزوج بالأدلة من الكتاب والسنة والإجماع أو القياس, وهذا يندرج مع ضوابط المصلحة للشيخ البوطي. وعدم وجوب النفقة في المسيار مخالف بها. ومفهوم القرضاوي عن قوامة الرجل بدفع الصداق فحسب, غير مبرر نسا وعقلا.

ب.2. العدالة في القسمة بين الزوجات في ضوء الكتاب والسنة والإجماع أو القياس .

حكم العدالة في القسمة بين الزوجات واجب, فيفترض على كل واحد مستكمل للشروط الثلاثة منها كون الزوجة عاقلا و مراهقا وغير ناشزة. وعلى الزوج أن يقسم بين زوجاته في البيتوتة. ودليل ذلك قوله تعالى: (فإن خفتن أن لا تعدلوا فواحدة<sup>137</sup>). فقد أمر الله سبحانه بالإقتصار على الزوجة الواحدة عند الخوف من عدم العدل, فدل ذلك على أن إقامة العدل واجبة, سواء قلنا: إن الإقتصار على الواحدة عند الخوف من إقامة العدل واجب, كما هو الصحيح أو قلنا: إنه مندوب, أما الأول فظاهر, لأنه إذا كان مجرد الخوف من إقامة العدل بين الإثنتين جعل الجمع بينهما محرما فتكون إقامة العدل بينهما واجبة فلا تردد, أما الثاني فلأنه إذا كان مجرد الخوف من إقامة العدل جعل الجمع بين الزوجات مكروها كان العدل بينهما واجبا, لأن الذي يخاف المكلف من تركه إنما هو الواجب, إذ لو كانت إقامة العدل بينهما مندوبة لما خاف أحد من تركها, لأن الإنسان يخاف من العقاب, والمندوب لا عقاب عليه<sup>138</sup>.

كما لاتجب التسوية في النفقة كذلك لا تجب في الوطاء, والميل القلبي, لأن ذلك ليس في إختيار الإنسان, وإنما هو تابع لحالة طبيعية, فقد تنبعث شهوته إلى واحدة دون الأخرى, وقد يتعلق قلبه بواحدة من حيث لا يدري, وهذا معنى قوله تعالى: (وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ

137 النساء : 3.

138 عبد الرحمن الجزيري , كتاب الفقه على المذاهب الأربعة , ط المكتبة التوفيقية ج 4 ص

النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمَيْلِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ وَإِنْ تُصَلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا (النساء: 129). فالمراد نفي الإسطاعة التي ليست في إخبار الإِنسان من المحبة القلبية وما يترتب عليها من إستماع<sup>139</sup>.

وأما السنة فقوله (ص): «من كان له امرأتان، فمال إلى أحدهما جاء يوم القيامة وشقه مائل». وأيضا كان النبي (ص) يتحرى الدقة في العدل بين نسائه في هذا ويقول: (اللهم إن هذا قسمني فيما أملك فلا تلمني فيما لا أملك). ولكن ليس معنى هذا أن الرجل يترك إحدى زوجاته بدون وطء فيعرضها للخنا والفساد، فإنه إن فعل ذلك فقد ارتكب إثما، بل يجب على الزوج أن يعف زوجته ويصرفها عن التعلق بغيره، وإن لم يستطع وجب عليه أن يسرحها<sup>140</sup>.

وأیضا من جانب الإجماع أو القياس، فقد أجمع العلماء على وجوب العدالة في القسمة بين الزوجات، من حيث النفقة المالية، والمبيت بينهما، قياسا على تحذير الشارع للرجل الذي راغب في الزواج أكثر من واحدة، بأن لا يتزوج إلا مع وجود العدالة.

### الرد على القرضاوي في حكم جواز تنازل المرأة عن بعض حقوقها من النفقة والمبيت

إستدل القرضاوي بجواز تنازل المرأة عن حقوقها بحديث عن قصة السيدة سودة بنت زمعة زوج رسول الله (ص) بعد خديجة، وقد كانت امرأة كبيرة السن، وقد أحست أن النبي (ص) لم يعد يقبل عليها كما كان من قبل، وخافت أن يطلقها وتحرم من أمومة المؤمنين، ومن أن تكون زوجته في الجنة، فبادرت و أخبرت رسول الله (ص) بتنازلها عن يومها لعائشة رضي الله عنها، فحمد لها الرسول (ص)، وأبقاها في عصمته،

<sup>139</sup> أُلْمَرَجَع السَابِق. ص 230.

<sup>140</sup> أُلْمَرَجَع السَابِق.

وَصَدَقَ ذَلِكَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: وَإِنَّ أُمَّرَأَةً خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ (النساء:128)

فلا حجة له في هذا الحديث, لأن حق المبيت ملكته سودة رضي الله عنها, وكان الرسول (ص) يقسم لها حقها, ولم يشترط عليها إسقاطه قبل الزواج ولا مع العقد, فلما كانت مالكة له جاز لها هبته, مثله مثل المهر, فإذا ملكته المرأة جاز لها أن تهبه للزوج أو جزء منه, قال تعالى: (فإن طبن لكم عن شيءٍ منه نفسا فكلوه هنيئاً مريئاً<sup>141</sup>).<sup>142</sup>

ب.3. الكفاءة في الزواج في ضوء الكتاب والسنة والإجماع أو القياس.

الكفاءة شرط في صحة الزواج عند أبي حنيفة في رواية الحسن ابن زياد, إذا كان للمبالغة العاقلة ولي عاصب لم يوافق على الزواج لغير الكفاءة قبل العقد, وفي رواية الكتب المعتمدة في المذهب أنها شرط لزوم في هذه الحالة بالنسبة للولي, فيكون له الحق في طلب فسخه<sup>143</sup>.

وقد تكون شرط لزوم للمرأة إذا حصل تغيير بها من الزوج<sup>144</sup>.

والكفاءة في الزواج هي المماثلة والمساواة بين الزوجين في أمور ينبني عليها صلاح الزوجة وسعادتها, ويترتب على الاختلال بها فشل الحياة الزوجية وعدم إستقرارها, وتغير الزوجة وأولياؤها بهذا الزواج<sup>145</sup>.

<sup>141</sup> سورة النساء الآية 4.

<sup>142</sup> محمد عبد الستار, الأحوال الشخصية في الشريعة الإسلامية, (ألقاهرة, كلية الشريعة و القانون جامعة الأزهر) ص 199

<sup>143</sup> زكريا البري, الأحكام الأساسية للأسرة الإسلامية في الفقه والقانون: القاهرة, بدون سنة) ط معهد الدراسات الإسلامية, ص 78.

<sup>144</sup> المرجع السابق.

<sup>145</sup> المرجع السابق.

وقد اختلف الفقهاء في اعتبار هذه الكفاءة, فذهب فريق منهم إلى عدم اعتبارها مطلقاً<sup>146</sup>, لقول الله سبحانه وتعالى: (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) وقوله عز وجل: (إنتم المؤمنون إخوة) وقوله: (فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى, بعضكم أولياء بعض) وقوله (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض). ولقول الرسول(ص): (الناس كلهم ولد آدم, وأدم من تراب), وقوله في خطبته في حجة الوداع, كلكم من آدم, و آدم من تراب, إن أكرمكم عند الله أتقاكم, وليس لعربي فضل على أعجمي إلا بالتقوى), وقوله: (الناس سواسية كشأنان المسط, لا فضل لعربي على أعجمي إلا بالتقوى), وقوله: (أربع من أمور الجاهلية لا يتركها الناس), وذكر منها الفخر بالأنساب, وقوله: (إذا جاءه من ترزون دينه وخلقه فأنكحوه, الا تفعلو تكن فتنه في الأرض وفساد كبير).<sup>147</sup>

وقد أمر النبي (ص) بني بياضة, بأن يزوجوا مولاهم أبا هند- وإسمه يسار- وقال لهم: (يا بني بياضة, أنكحوا أبا هند, وأنكحوا اليه) وقال: (إنما هو أمرؤ من المسلمين) وقد كان أبو هذا حجاماً.<sup>148</sup>

كما أشار- عليه الصلاة والسلام- على فاطمة بنت قيس الفهرية بأن تتزوج أسامة بن زيد مولاها, وزوج أباه زيد بن حارثة من ابنة عمته زينب بنت جحش القرشية, ولما خاطب بلال إحدى نساء الأنصار ورفض أولياؤها وتزوجها له, قال له- (ص): (قل لهم أن رسول الله أمركم أن تزوجوني).<sup>149</sup>

وقد زوج أبو حذيفة بنت أخيه الوليد بن عتبة لمولاه سالم, وتزوج المقداد ابن الأسود – وهو غير قرشي, بضباعة بنت زبير بن عبد

<sup>146</sup> نقلا عن زكريا البري في مرجع السابق, من سبل السلام, ج 3 ص 145.

<sup>147</sup> المرجع السابق ص 79

<sup>148</sup> المرجع السابق

<sup>149</sup> المرجع السابق

المطلب, وهي قرشية, وتزوج بلال بن رباح هالة أخت عبد الرحمن ابن عوف, وعرض عمر بنته حفصة على سلمان الفارسي, وقد خطب رجا من الموالى إحدى القرشيات, وأعطاهها مهرا كبيرا, فأبنى أخوها فبلغ ذلك عمر, فسأله: ما منعك أن تزوجه؟ فإن له صلاحا, وقد أحسن عطية أختك. قال القرشي: يا أمير المؤمنين, إن لنا حسبا, وانه ليس بكفاء فقال عمر: لقد جاء بحسب الدنيا والأخرة, إما حسب الدنيا فمال, وأما حسب الأخرة فالتقوى. زوج الرجل إن كانت المرأة راضية, فراجعها أخوها فرضيت, فزوجها به<sup>150</sup>.

وهذا كله يدل على عدم اعتبار الكفاءة, لأنه لو كان لها إعتبار ما أمر رسول الله (ص) بإتمام هذه الزيجات, ولا أشار بها, ولما زوج الصحابة من لا يكافئهم.

ثم إن الكفاءة لو كان لها إعتبار في الشرع الإسلامي, لروعت أمر القصاص, فلا يقتل شريف بوضيع, ولكنها لم تعتبر أصلا, فكان عدم إعتبارها في الزواج من باب أولى.

ومن هذا الفريق الذي لا يعتبر الكفاءة في الزواج سفيان الثوري, ومن فقهاء الأحناف أبو الحسن الكرخي, وأبوبكر الرازي.<sup>151</sup>

وذهب جمهور الفقهاء إلى إعتبار الكفاءة في الزواج- وعلى خلاف بينهم في الأمور التي تعتبر فيها- وذلك لأن عقد الزواج يقصد به إنشاء أسرة مستقرة منسجمة ومتعاونة, تتوافق فيها مشارب الزوجين ونزعاتهما ولا يتحقق بينهما إلا بين المتكافئين. ومن أجل ذلك يقول الرسول(ص): (لا تنكحو النساء إلا من الأكفاء)<sup>152</sup>.

<sup>150</sup> المرجع السابق ص 80

<sup>151</sup> المرجع السابق

<sup>152</sup> المرجع السابق ص 80

ويقول: ان ما إستدل به الفريق الأول, لا يشهد لهم, لأن الآية الكريمة (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) يراد بها بيان أساس التكريم في الآخرة, وإن ذلك الأساس هو التقوى, فلا ينفع مال ولا بنون, ولا نسب ولا حسب ولا حرفة ولا صناعة<sup>153</sup>.

وأما حديث (الناس كلهم ولد آدم), وحديث (الناس سواسية) فيراد بهما أن الناس متساوون في حقوقهم و واجباتهم, لا في درجاتهم, ومراتبهم الدنيوية, لأن تفاضلهم فيها أمر واقع وملموس<sup>154</sup>.

وأما الزيجات التي إستشهدوا بها, فإنها قد تمت برضاء الزوجة و وليها, وليت الكفاءة حقا من حقوق الشارع أى من النظام العام بحسب تعبير رجال القانون الوضعي, وإنما هى حق من حقوق المرأة و الولي, لهما إسقاطه والتنازل عنه, وهذا ما حدث في هذه الزيجات<sup>155</sup>.

والقائلون بإعتبار الكفاءة وإشتراطها في الزواج, قد إختلفوا في الأوصاف التي تعتبر فيها, فذهب مالك إلى إعتبار الكفاءة في التدين والتقوى<sup>156</sup>, إستدللا بالآية الكريمة: (إن أكرمكم عند الله أتقاكم), وحديث الرسول (ص): (لا فضل لعربي على عجمي إلا بالتقوى) وإلى إعتبارها في السلامة من العيوب التي لا تمكن معها العشرة الزوجية إلا بضرر, فالرسول قال: (لا ضرر ولا ضرار)<sup>157</sup>.

<sup>153</sup> المرجع السابق ص 81

<sup>154</sup> المرجع السابق

<sup>155</sup> المرجع السابق

<sup>156</sup> نقلا عن زكريا البرى في مرجع السابق, ويرى ابن القيم إعتبار الكفاءة فيه فقط ( زاد

المعاد ج 2 ص 226)

<sup>157</sup> المرجع السابق.

وذهب أحمد في رواية عنه، إلى إعتبار الكفاءة في الدين، وفي المنصب-أى-الحسب والنسب، وفي رواية أخرى -إلى إعتبارها في الحرية، وفي الصناعة، وفي اليسار أيضا<sup>158</sup>.

وذهب الشافعي إلى إعتبار الكفاءة في الدين فقط في إحدى الروايات عنه، وإلى إعتبارها في الأمور الخمسة التي إعتبرها الإمام أحمد، وزاد عليها السلامة من العيوب المنفردة. ثم زاد بعض متأخري الفقهاء الشافعية وصفا سابعاً، وهو تساوى الزوجين في السن أو تقاربهما، بمعنى أن الشيخ الهرم لا يكون كفئاً للفتاة الشابة<sup>159</sup>.

وأما المذهب الحنفي فقد إعتبر الكفاءة في أمور سبعة هي: النسب، الإسلام، الحرية، المال، الغنى، التدين والتقوى، والحرفة<sup>160</sup>.

ونختم الكلام في الكفاءة ببيان أم إشتراطها عند القائلين بها، وإعطاء حق الإعتراض على الزوج غير الكفاء، لكل من المرأة والولى، لا يتناقض عندهم مع مبدأ الإسلام في المساواة بين الناس غنيهم وفقيرهم،

<sup>158</sup> المرجع السابق.

<sup>159</sup> نقلاً عن زكريا البرى في مرجع السابق، من ج 6 أحكام الفقه والقانون، كاتباً: وبذلك إستأنس المشروع السوري فنص في المادة 19 من قانون الأحوال الشخصية على أنه (إذا كان الخاطبان غير متناسين سناً ولم يكن مصلحة في هذا الزواج فللقاضي ألا يأذن به) وذلك لما يؤدي إليه التفاوت الفاحش في السن بين الزوجين من إضطراب الحيات الزوجية والفساد الخلقي.

<sup>160</sup> نقلاً عن زكريا البرى في مرجع السابق، قائلًا: ولم يأخذ مشروع القانون الموحد بمذهب الحنفية، وإنما نص على أن العبرة في الكفاءة للصالح في الدين ولعرف البلد. أما لجنة المراجعة فقد رأت أن التطور الإجتماعي أصبح لا يعتد من بين ما ذكر فقهاء المذهب الحنفي إلا بالمعتاد لتكوين القرابات، ودوام الألفة، وإنتظام الأسرة، وإن العناصر الكافية هي: 1. صلاح الزوج ديناً، ويتناول الأخلاق الفاضلة، بخاصة ما يحتاح إليه الأمة في حياتها السياسية والإجتماعية والإقتصادية. 2. التقارب في الحرفة، ومعياره العرف العام، وهذا لا يتعارض مع ما تعمل عليه الدولة من تزويد الفوارق بين الطبقات، وفيه مراعاة للشعور العام. 3. المال، وتحقق الكفاءة فيه بالقدرة على النفقة ولو من طريق الكسب دون التفاوت إلى المهر، ولا إلى التفاوت في الغنى واليسار. كما أخذت برأي من لا يعتبرون الكفاءة، إذ كان الولي غير الأب والجد الصحيح، واستندت إلى هذا الرأي بالنسبة للولي الذي يتصف بما إتصف به الزوج أو يقرب منه، وفيما إذا إنقضت سنة على العلم بالزواج، لأن الأولى هو إستقرار الحيات الزوجية في هذه الحالات.

شريفهم و وضيعهم, لأن هذه المساواة, -كما سبق إنما تكون في الحقوق والواجبات وإستحقاق العقوبات, أما المساواة في الدرجات والمراتب الدنيوية والجاه والمال فليس مقصودا للإسلام, لأن واقع الحياة لا يتفق مع ولا يتسع له, ولا يصلح به والناس متفاوتون في ذلك كما نرى, في جميع البلاد والأزمنة وتحت ظل أي نظام, والله سبحانه وتعالى يقول: ( والله فضل بعضكم على بعض في الرزق), ويقول: ( نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا, ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات). درجات مفتوحة لكل من يعمل بخلق ديني, لمصلحته ومصلحة جماعته, وليست طبقات مغلقة, على أناس مخصوصين, بناء على أساس غير صحيحة ولا مقبولة<sup>161</sup>.

<sup>161</sup> أنظر السابق ص 92.

ج. قاندة عدم تفويت المصلحة مع المصلحة أهم منها أو مساويتها وتطبيقاتها في زواج المسيار.

قبل أن نركز في بحث هذا الضابط الأخير من ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية، يجب أن نعرف بعض المصالح التي تترتب في زواج المسيار، منها<sup>162</sup>:

1. يسهم هذا الزواج في حل مشكلات بعض العوانس والأرامل والمطلقات وصواحب الظروف الخاصة. فالمرأة العانس والأرملة والمطلقة أو صاحبة الظروف الخاصة كأن تكون عندها بعض الإعاقة في السمع و البصر أو الحركة، أو تكزن راعية لأب أو أم أو أيتام، وماشابه ذلك. فهذه المرأة لم تنقطع رغبتها عن الرجال بل هي مثل غيرها من بني جنسها ترغب لرجل يعفها ويشبع رغبتها. لكن لظروفها هذه يعزف الرجال عنها، فتقدم المرأة أو وليها هذه التنازلات رغبة في الإعفاف والإحسان وما يتبع ذلك من ذرية، بإذن الله تعالى. وهذا يتفق مع حفظ النسل في مرتبة الضرورية.
2. وليس مطلب الإعفاف هذا خاصاً بالمرأة فقط، بل قد يتعدى للرجل. فالرجل إذا كان زوجته مريضة أو لا تعفه لسبب من الأسباب، فهو يحتاج إلى امرأة أخرى تعفه وتحميه من الوقوع في الرذيلة، لكنه يخاف على بيته وأسرته من الإنهيار، أو لا يستطيع تحمل أعباء الزواج العادي وتكاليفه، فيلجأ إلى هذا الزواج ليحمي نفسه خاصة إذا كان كثير الأسفار ويبتعد عن أهله وبيته. وهذا أيضا يتفق مع حفظ النسل في مرتبة الضرورية.

<sup>162</sup> عبد المالك بن يوسف، زواج المسيار، دراسة فقهية وإجتماعية نقدية. (الرياض، دار ابن لعبون، 1423 هـ) ص 154.

3. يساعد زواج المسير الزوجة الأرملة والمطلقة صاحبة الأبناء على تربية أبنائها, وإهتمام بهم. وقد يلاحظ أم وجود الرجل مع المرأة في البيت, ولو على فترات متفاوتة قد يساعد المرأة في ضبط سلوك الأولاد, ويساعدها في الإنجاز بعض الأمور الإجتماعية الخاصة بهم, بل إن الأولاد قد يرتبطون به عاطفياً مما يشجعهم نفسياً ويخفف عندهم الشعور باليتم وفقد حنان الأب وعطفه. وهذا يتفق مع حفظ العقل في مرتبة الضرورية.
4. قد يساهم زواج المسير في مساعدة الشباب الذين يرغبون في الزواج, ولكنهم لا يملكون تكاليف الزواج العادي الباهظة, والتي وصلت في بعض المجتمعات مثل مملكة العربية السعودية إلى ما يقارب المائة ألف ريال ما بين مهر وخلافه, وربما يزيد عن هذا. وهذا يتفق مع حفظ النسل وفي مرتبة الحاجة.
5. وفيه الأجر والثواب للرجل, وخاصة إذا أخذه على أنه عبادة وليس متعة فقط, فإذا استشعر الرجل أنه يساعد في إعفاف هذه المرأة, فإن في بضعه أجراً وينال الثواب من الله. وهذا يتفق مع حفظ النسل في مرتبة التحسينية. فإن إعفاف المرأة مطلوب فطري وإجتماعي وإنساني, فإذا كان لرجل أن يساهم في ذلك كان قصده مشروعاً وعمله مأجوراً ومبروراً. وهذا يتفق مع حفظ النسل في مرتبة الضرورية.
6. المرأة إذا عاشت فريضة وحيدة, قد تشعر بالإكتئاب والضيق النفسي, وعدم الثقة بالنفس, وهذا الزواج يشبعها عاطفياً ولو جزئياً, وقد ترزق منه بمولود يملأ حياتها حبا وسعادة, وتجعل لها هدفاً في الحياة, ويكون لها سنداً في الكبر بإذن الله. وهذا يتفق مع حفظ النسل في مرتبة الحاجة.
7. قد يكون هذا الزواج فيه مصلحة كبرى للمرأة حيث إنها بتنازلها هذا يجعل الشباب يقبلون عليها, فربما تزوجت شاباً

في سن المعقولة, بدلا من أن تجلس في بيت أبيها فريدة وحيدة, أو يأتيها كهل<sup>163</sup> لا يعفها, أو ربما يؤثر عليها نفسيا إذا نظرت إلى بني جنسها, وربما إنتهى بالطلاق, وما يترتب عليه من أثار نفسية سيئة. وهذا يتفق مع حفظ النسل في مرتبة الحاجة.

8. فإن هذ الزواج يسهم في كسر حاجز عدم التعدد والإبقاء على زوجة واحدة, فيرجع الحكم فيه إلى أن الأصل في الزواج التعدد لمن إستطاع ذلك, ولم يخف الجور على الصحيح من أقوال العلماء كما ذكر ذلك الشيخ عبد العزيز بن باز رحمه الله تعالى. وهذا يتفق مع حفظ النسل في مرتبة الحاجة.

بالرغم من الإيجابيات التي يحققها زواج المسيار ولو جزئيا كما أشرنا من قبل, إلا ان له كذلك بعض السلبيات والأضرار التي تعصف بالفرد والأسرة ومن ثم بالمجتمع, منها:

1. قد تشعر المرأة في هذا الزواج أنه لايلبى إلا الحد الأدنى من حقوقها كزوجة, فلا يجعلها تشعر أنها تقوم بدورها الكامل كربة أسرة ومديرة منزل, وخاصة إذا كان هذا زواجها الأول, أو لم تكن صاحبة أولاد يشغلون وقتها ويشبعون حاجتها النفسية.
2. قد تشعر المرأة في هذا الزواج أن فيه هضما لبعض حقوقها بشكل أو بآخر. فالمرأة هي التي تتفق على نفسها, فأين فضل الرجل الذي أعطاه الله له بسبب إنفاقه؟ و كذلك لا يأتيها زوجها إلا في أوقات محدودة معدودة, فكيف تكون المودة والرحمة والسكن؟
3. قد يشكل هذا الزواج أثرا نفسيا سيئا على المرأة حيث يجعلها تشعر أنها نصف متزوجة وتقلق من هاجس الطلاق, إذا

<sup>163</sup> من جاوز الثلاثين إل نحو الخمسين من عمره ( معجم المعاني أون لين).

- طلبت من زوجها العدل في القسم والنفقة, وقد تجد في نظرات الناس وإهمال زوجها لها ما يشعها بالنقص والدونية.
4. وقد يستخدم بعض الرجال من أجل المتعة فقط, فينتقل بين هذه وتلك, فيتزوج هذه ويطلق تلك, طالما أنه لا يتكلف فيه شيئاً, اللهم إلا أنه الشيء اليسير.
5. وقد يلجأ إليه بعض الرجال هروباً من تكاليف وأعباء وتبعات الزواج العادي و واجباته, مما يقلل الإقبال عليه, ويجعل المسيار هو الأصل بدلاً منه. وقد يزداد الأمر سوءاً إذا اشتغله الرجل في إبتزاز أموال المرأة عن طريق تحديدها بالطلاق.
6. قد تشعر المرأة في أثناء هذا الزواج بنوع من الإهانة, وخاصة إذا كان الزوج من هؤلاء المتمتعين فقط, ويبالي بمطالب زوجته النفسية والعاطفية, فتشعر المرأة أنها آلة للإستمتاع فقط, وبعد ذلك يهرب منها الرجل.
7. لا توفر للأسرة في هذا الزواج القدر الكافي, من جو المودة والرحمة والسكن, بسبب عدم الزوج وعدم مجيئه إلا على فترات متباعدة, فعدم وجود الزوج وسط أسرته بسفة دائمة, بالتأكيد يترك أثراً سيئاً في الجو العائلي والبناء الأسري, ومع غياب الرجل الكثير عن منزل الأسرة, يتدنى مستوى القوامة, وتضعف مفاهيم أخرى أساسية في الحياة الزوجية, ومن ذلك: الطاعة والتوجيه والإرشاد والقيادة والمسئولية ونحو ذلك, ويصبح دوره مهمشاً في حياة الزوجة والأسرة.
8. وقد يكون في هذا الزواج تأثير سلبي على الأبناء ونموهم النفسي الإجتماعي, فإن دور الأب في غاية الأهمية من حيث الإشباع النفسي من عطف وحنان ورعاية, ومن حيث التوجيه والإرشاد وتقويم السلوك, فالأب بقوته وهيئته له تأثير كبير في سلوك الأبناء, ومعلوم أن الأم قد لا تستطيع القيام بهذا الدور.

9. ومن أهم وأخطر سلبيات زواج الميسار عدم توثيقه في بعض الحالات, وهذا قد يؤدي إلى ضياع الحقوق إذا حدث خلاف بينهما, وكان الزوج لا يخاف الله وممن يرغبون في المتعة فقط. ومن سلبياته أيضا أنه قد يؤدي إلى إتهام المرأة في عرضها و دوران الشبهة حولها خاصة إذا لم يعلن هذا الزواج وسط جيران الزوجة كما حدث في بعض الحالات.

10. ومن سلبياته أيضا كثرة الطلاق فيه وخاصة كما ذكرنا إذا كان الزوج من الباحثين عن المتعة فقط, ولأن المرأة بعد الفترة تبدأ بالشعور في حاجتها إلى العدل في النفقة والقسم, وذلك لما حصل لها من تضرر بسبب هذا الزواج, ومع رفض الزوج لذلك ترفع المرأة أمرها إلى المحاكم الشرعية مما يؤدي إلى نشوب الخلاف ومن ثم تهدم الأسرة.

والشيخ القرضاوي لم يدقق مباحثه في السلبيات المترتبة من زواج الميسار. إلا وهو يركز أراءه في الأحكام الفقهية وبعض المصالح فحسب. مع أن هناك آثار تترتب وراء هذا الزواج.

لابد لإعتبار المصلحة من شرط أساسي: هو رجحان الوقوع, ثم هي تتدرج في مراتب الأهمية الذاتية, ممثلة في مراتب الكليات الخمسة, وفي الوسائل الثلاث لأحرازها. وهي الضروريات, والحاجيات, والتحسينات. ثم تتدرج بعد ذلك حسب درجة شمولها وسعة فائدتها. فعلى ضوء هذا الترتيب تتصنف عند التعارض ويرجح البعض منها على الآخر.

فالإحسان أو العفة من وقوع الرذيلة لكل من الطرفين أي المرأة والرجل من نوع حفظ النسل في مرتبة الضرورية لأن حرمة الزنا معلوم من الدين بالضرورة, ومستقبل الأولاد من هذا الزواج من التربية

والتوجيه والرعاية لا بد أن نهتم بها أيضا. ولو كان في رأي الباحث هذا الأمر من نوع حفظ النسل في مرتبة الحاجة.

وخلاصة الكلام، أن المرأة هي التي أدرى بمصلحتها، وهكذا الرجل. وعلى كل من الطرفين أن يفكرا جيدا قبل أن يتزوجا بهذا الطريق. نسأل الله تعالى أن يرزقنا التوفيق و السداد.

#### د. نتائج البحث:

بعد عرض البيانات والتحليل منها، نجد أن هناك أوجه الإندراج والتعارض بين موقف القرضاوي في حكم زواج المسيار و ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية، وتفصيل هذا الكلام:

1. إباحة زواج المسيار مع الكراهة عند القرضاوي تدرج مع مقاصد الشارع و يدخل من باب المصلحة، لأن في إباحته فيه مراعاة للكليات الخمسة، وهي حفظ الدين، والنفس، والعقل، والنسل، والمال، كما ذكر تفصيلها بما سبق. والمصالح في المسيار لا تهدم الكليات الخمسة. ونلاحظ أيضا، في هذا الموضوع، ولو لم تهدم المصالح الكليات الخمسة، من الممكن أن تنقلب إلى المفسدة لسوء القصد والنية. ويجب على الراغبين في زواج المسيار أن يحسنوا النية في النكاح عبادة لله.

2. الشيخ القرضاوي يرى على أن قوامة الرجل في الآية 34 من سورة النساء لا يدل على وجوب نفقة الزوجة، بل هو قال على أن قوامة الرجل تكفي بدفع الصداق. ورأيه في هذا مخالف مع مفهوم أكثر المفسرين. وفي هذا، يرى الباحث على أن من حق فضيلته أن يفسر الآية بما فهم منه. ولكن الباحث رأى بترجيح رأي أكثر المفسرين بوجوب نفقة الزوجة مستدلا بهذه الآية. وأيضا ليست هذه الآية وحدها التي تتكلم عن وجوب

النفقة, هناك آيات أخرى التي دلت على وجوبها. وفي جانب العدالة في القسمة بين الزوجات, دل النص من الكتاب على وجوبها. إذا, ففي زواج المسير من حيث إسقاط حقوق الزوجة عن بعض حقوقها من النفقة والمبيت مخالف مع الضابط الثاني من ضوابط المصلحة وهو عدم المعارضة مع الكتاب. ومن جانب صحة إنعقاد الزواج, المسير لا يتعارض مع الكتاب لإستيفاء الشروط والأركان. وفي جانب الكفاءة, وجود المتزوجين غير الكفاء في المسير لا يخالف الكتاب, لعدم نص صارح ثابت قاطع على وجوبها. ويرى الباحث بترجيح إحدى الروايات من الشافعي على أن الكفاءة في الدين فقط.

3. زواج المسير من حيث إسقاط حقوق الزوجة من النفقة والعدالة في القسمة, يتعارض مع الضابط الثالث وهو عدم المعارضة مع الحديث. لأن كلاهما مثبتان في الحديث. ومن جانب تنازل المرأة عن بعض حقوقها لا يتعارض مع هذا الضابط, لأن هناك حديث عن هبة سودة بنت زمعة رضي الله عنها زوج رسول الله (ص) ليلها لعائشة رضي الله عنها, ولكن لا يقبل أن يستدل بهذ الحديث تبريرا في إباحة المسير مطلقا, لأن هناك الرد من المانعين بسبب إختلاف الإستنباط من هذا الحديث كما سبق ذكره.

4. الضابط الرابع وهو عدم معارضة المصلحة مع القياس. أجاز القرضاوي تنازل المرأة عن بعض حقوقها قياسا على هبة السودة رضي الله عنها ليلها لعائشة. وأرى على أن هذا قياسا مع الفارق. إذا فالمصلحة في تنازل المرأة عن حقوقها مصلحة موهومة. لعدم صحة الإستدلال مع القياس الفارق.

5. الضابط الخامس, عدم تفويت المصلحة مع أهم منها أو مساويتها. مصلحة الزوجة الأرملة والمطلقة مهمة, وأين الأهم

بينها وبين مصلحة الأولاد من المتزوجين عن طريق المسيار من الرعاية والتربية والتوجيه والإرشاد, وهذا الضابط ميزانه راجع إلى الراغبين في زواج المسيار, وفي حال هذا, أنا أوافق مع رأى القرضاوي بأن المرأة أدرى بمصلحتها, مع الملاحظة بمراعاة كليات الخمسة من حفظ الدين, والنفس, والعقل, والنسل, والمال. وفي الوسائل الثلاثة بالترتيب وهي الضروريات, والحاجيات, والتحسينات. والغزالي إشرط في كون المصلحة ضروريا كليا وقاطعا.

والله أعلم بالصواب



## الفصل السادس

### خاتمة البحث

#### أ. ملخص نتائج البحث:

1. القرضاوي أباح زواج المسيار مع الكراهة بالأدلة منها:
  - إستيفاء الشروط والأركان في الزواج.
  - وأن هذا النوع من الزواج ليس من الزواج الإسلامي المثالي المنشود, ولكنه الزواج الممكن, والذي أوجبه ضرورة الحياة, وتطور المجتمعات, وظروف العيش, وعدم التحقيق كل الأهداف المرجوة لا يلغي العقد, ولا يبطل الزواج إنما يحدشه وينال منه, وقد قيل: (ما لا يدرك كله, لا يترك جله, و القليل خير من العدم).
  - قوامة الرجل عند القرضاوي في سورة النساء الآية 34 فيكفي على الرجل أن يدفع الصداق إنه أنفق من ماله, ولهذا يستحق القوامة بمجرد الدخول قبل بدء النفقة اليومية.
  - وإستدل أيضا, في جواز حكم تنازل المرأة عن بعض حقوقها في زواج المسيار قياسا على حديث هبة السوداء بنت زمعة ليلتها لعائشة رضي الله عنهما لرسول الله(ص).
  - أيضا, إستدل القرضاوي بالمصلحة المرسله, حيث قال درء المفاسد مقدم على جلب المصالح, أن زواج المرأة من رجل يأتي إليها في بعض الأوقات من ليل و نهار: أولى و أفضل من بقائها وحيدة محرومة أبد الدهر. والعاقل الحكيم هو الذي يعرف خير الشرين, ويرتكب أخف الضررين, ويفوت أدنى المصلحتين.

2. موقف القرضاوي في ضوء ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية لا يتعارض مع الأحكام الفقهية لإستكمال الشروط والأركان. وفي ضوء مقاصد الشارع لا يندرج بها لعدم السكنية والمودة والرحمة التي لم تحصل إلا في النكاح الشرعي المعتاد. وفي ضوء ضوابط المصلحة من الضابط الخامس، موقف القرضاوي مازال مجالاً للنقاش والجدل. لأنه لا ينظر إلى مستقبل الأولاد من هذا الزواج من التربية والرعاية والتوجيه والإرشاد.

### ب. التوصيات:

1. نوصي على الراغبين في زواج المسيار للوقوف على موازنة دقيقة بين منفعه ومفاسده للفرد والمجتمع.
2. نوصي الرجال بأن يتقوا الله في أنفسهم وفي نساء المسلمين ويعلموا أن استحلال الفروج ليس بالأمر السهل وإنما هو أمانة الله وقد سمى الله عقد الزواج ميثاقاً غليظاً فليتقوا الله في هذا الميثاق ولا يستغلوا صحة العقد في زواج المسيار لإشباع رغباتهم فقط.
3. ونوصي نساء المسلمين أن تزين بمحاسن الأخلاق، وعلى أوليائهن أن يعجلوا في زواجهن إذا بلغن في سن الزواج، مع مراعاة الدين و الخلق لدى الخاطب، عملاً بحديث رسول الله (ص): (إذا جئكم من ترضون دينه وخلقه فزوجوه، إلا تفعلوا تكن فتنة في الأرض، وفساد كبير<sup>164</sup>)
4. ونوصي باحالة هذا الموضوع إلى المؤسسات العلمية الموثوق بها مثل مجلس العلماء بإندونيسيا وذلك لدراسته دراسة وافية ثم إقامة الموازنة الدقيقة بين منفعه ومفاسده واتخاذ رأي موحد في هذا الموضوع.

<sup>164</sup> حديث رواه الترمذي.

5. ونوصي الراغبين الزواج بهذا الطريق أن يسجلوه في المحاكم الشرعية الرسمية حفظا للحقوق المترتبة بعده من إثبات النسب والميراث والحضانة وغير ذلك.

### ج. الإقراحات:

نوصي بإجراء المزيد من الدراسات العلمية والواقعية على زواج المسيار للوقوف على موازنة دقيقة بين منفعه ومفاسده للفرد والمجتمع, منها:

1. دراسة أثر زواج المسيار في السكون والمودة الأسرة الإسلامية.
2. إشكاليات زواج المسيار في أندونيسيا و أثرها في بناء الأحكام الوضعية.
3. دراسة زواج المسيار وأثره في مستقبل الأولاد.

والله تعالى أعلى وأعلم بالصواب

### قائمة المصادر والمراجع

الكتب المطبوعة:

- القرآن الكريم.
- كتب الأحاديث المعتبرة, منها: سنن الترمذي, و أبي داود.
- سمية عبد الرحمن , عقود الزواج المعاصرة في الفقه الإسلامي ( غزة, جامعة اسلامية غزة, رسالة ماجستير, 2006/2005)
- محمد علي عمر, زواج المسيار من المنظور الشرعي ايجابيته و سلبياته, ( جامعة المدينة العالمية, 2013)

- محمد عبد الستار, الأحوال الشخصية في الشريعة الإسلامية (ألقاهرة, كلية الشريعة و القانون جامعة الأزهر)
- زكريا البري في كتابه الأحكام الأساسية للأسرة الإسلامية. ( ط معهد الدراسات الإسلامية )
- ابو إسحاق الشاطبي, الموافقات في أصول الشريعة, (دار الحديث, القاهرة, 2006).

#### الكتب الإلكترونية (PDF):

- يوسف القرضاوي, زواج المسيار حقيقته وحكمه, ( القاهرة , مكتبة وهبة بدون سنة).
- عبد المالك بن يوسف, زواج المسيار, دراسة فقهية وإجتماعية نقدية. ( الرياض, دار ابن لعبون, 1423 هـ).
- أسامة الأشقر, مستجدات فقهية في قضايا الزوجية والطلاق, ( دار النفائس للنشر والتوزيع, الأردن , بدون سنة).
- عرفان الدمشقي, ، نكاح المسيار وأحكام الأنكحة المحرمة, ( بيروت, المكتبة العصرية بدون سنة).
- رمضان البوطي, ضوابط المصلحة في الشريعة الإسلامية, ( مؤسسة الرسالة, بدون سنة).
- الغزالي, أمستصفي في علم الأصول, (المكتبة التوفيقية, القاهرة بدون سنة).
- شيخ محمد طاهر من عاشور, مقاصد الشريعة الإسلامية, (دار النفائس, الأردن, بدون سنة).
- القاضي ناصر الدين البيضاوي, نهاية السؤل في شرح منهاج الوصول, (دار ابن حزم, القاهرة, بدون سنة).
- أبو بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص, أحكام القرآن (دار الكتب العلمية, بيروت, 1971 م).

- علي بن محمد السيد الشريف الجرجاني، كتاب التعريفات. (دار  
الفضيلة، بدون سنة)
- الحصفكي، الدر المختار مع حاشية ابن عابدين، (دار المعرفة،  
بيروت، لبنان، بدون سنة).
- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع للكاساني ( القاهرة، دار  
الحديث، 2005)
- الخطيب الشربيني، مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ  
المنهاج (دار المعرفة، 1997).
- منصور بن يونس بن إدريس البهوتي، كشف القناع عن متن  
الإقناع، (مكتبة عالم الكتب، 2015).
- أبو زكريا محي الدين بن سريف الدين النووي، المجموع شرح  
مذهب للشيرازي، (دار عالم الكتب، بدون سنة).
- سعدي أبو جيب، موسوعة الإجماع، (دار الفكر، 2012).
- الإمام القرافي، الفروق، (مؤسسة الرسالة، القاهرة، بدون سنة).
- الأستاذ وهبة بن مصطفى الزحيلي، الفقه الإسلامي وأدلته، (دار  
الفكر، دمشق، 2011).
- محمد بن يوسف بن أبي القاسم بن يوسف العبدري الغرناطي،  
التاج والإكليل، (دار الكتب العلمية، 1994).
- أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي، روضة الطالبين  
وعمدة المفتين، (مكتبة إسلامي، بيروت، 1991)
- ابن قدامة، المغني، (الرياض، دار عالم الكتب، بدون سنة)
- كمارا زوماننا، مسالك العلة وأثرها في الاستدلال عند العلامة  
الدكتور يوسف القرضاوي. (كلية العلوم الإسلامية قسم الفقه  
وأصوله، 2015)
- عصام تلميه، القرضاوي فقيها، (ط دار التوزيع و النشر  
الإسلامية 1421هـ 2000 م).

- شيخ يوسف القرضاوي, فتاوى المرأة المسلمة (مؤسسة الرسالة, القاهرة, 1996 م).
- إبراهيم بن محمد بن عبد الله بن محمد ابن مفلح أبو إسحاق, برهان الدين, المبدع في شرح المقنع, (دار الكتب العلمية, بيروت - لبنان, 1997).
- علي بن سليمان المرادوي علاء الدين أبو الحسن, الإنصاف في الراجح من الخلاف, (مطبعة السنة المحمدية, 1956).
- أبو العباس أحمد بن محمد الخلوتي, الشهير بالصاوي المالكي, حاشية الصاوي على الشرح الصغير (ط دار المعارف بتعليق د. مصطفى كمال الوصفي, بدون سنة).
- خام طباري. فتوا العلماء عن حكم زواج المسيار. (جورنال, كلية الشريعة مرمارا, جامعة تركي بدون سنة )
- موسوعة فقهية, مكتبة شاملة, ج 24 .
- محمد بن إسماعيل بن عامر الصنعاني, سبل السلام الموصلة إلى بلوغ المرام (دار ابن جوزي, بدون سنة).
- محمد بن أبي بكر بن أيوب ابن قيم الجوزية, زاد المعاد في هدي خير العباد, (مؤسسة الرسالة, 1998).

#### مواقع النيت والبرامج المتعلقة:

- لينا عبد الله, زواج المسيار في ضوء أقول العلماء المعاصرين .
- ندوة تلفزيونية مدونة على الأنترنت, في موقع بإسم الدكتور يوسف القرضاوي حول زواج المسيار
- ندوة تلفزيونية مفرغة على موقع الشيخ القرضاوي في شبكة الإنترنت
- موقع على الإنترنت باسم الشيخ أحمد الكردي.
- [www.qaradawi.net](http://www.qaradawi.net)
- [www.naseemalsham.com](http://www.naseemalsham.com)

المعاجم:

- معجم المعاني اون لين
- ابن منظور، لسان العرب. (دار الحديث، القاهرة، بدون سنة).
- لجنة التأليف، معجم الوسيط. (مؤسسة التاريخ العربي بدون سنة).



### السيرة الذاتية للباحث



الإسم	: حسبى الصديقي
اسم الأب	: بودي ويونو
اسم الأم	: سيتي صنواني الرازي
تاريخ الولادة	: جمبر، 15 أبريل 1992
العنوان	: فاليران، غونوغ مالانج، جمبر، جاوى الشرقية.
عنوان الهاتف	: البارد/رقم <a href="mailto:Hasbiashshiddqi@gmail.com">Hasbiashshiddqi@gmail.com</a> 082373489636

- حصل على شهادة التعليم في مرحلة روضة الأطفال درما وانيتا، عام 1997م
- حصل على شهادة التعليم الابتدائي في المدرسة الابتدائية الحكومية "جوميداك 1" عام 2004م
- حصل على شهادة التعليم المتوسط في معهد "الشفاء" الإسلامي جوميداك 2007 م ، وعلى شهادة التعليم الثانوي الحكومي "SMPN 1" سومبر جمبي عام 2007 م.
- حصل على شهادة التعليم العالي الحكومي "MAN JEMBER 1" التخصص في العلوم الدينية عام 2010 م، وفي نفس العام تخرج من معهد مفتاح العلوم "كالي وانيس".
- التحق في جامعة "الأزهر" الشريف بالقاهرة سنة 2010م لدراسة الشريعة الإسلامية في كلية الشريعة والقانون ، وأخذ الليسانس، عام 2015م
- التحق في مرحلة الماجستير في جامعة "مولانا مالك إبراهيم الإسلامية الحكومية مالانج" متخصص في قسم الأحوال الشخصية وتخرج عام 2017 م.