

THE REGULATION OF *HADLÂNÂH* IN INDONESIA AND MALAYSIA
(Comparative Study of Islamic Law Compilation and Islamic Family Law
(State Of Malacca) Enactment 2002)

Thesis

By:

Fathur Rahman

NIM 13210007



AL AHWAL AL SYAKHSHIYYAH DEPARTMENT
SHARIA FACULTY
MAULANA MALIK IBRAHIM
STATE ISLAMIC UNIVERSITY MALANG
2017

STATEMENT OF THE AUTHENTICITY

In the name of Allah SWT,

With consciousness and responsibility towards the development of science, the author declares that the thesis entitled;

THE REGULATION OF *HADLÂNÂH* IN INDONESIA AND MALAYSIA

**(Comparative Study of Islamic Law Compilation and Islamic Family Law
(State Of Malacca) Enactment 2002)**

Is truly the author's original work. It does not incorporate any material previously written or published by another person. If it is proven to be another person's work, duplication, plagiarism, this thesis and my degree as the result of this action will be deemed legally invalid.

Malang, 13th September 2017

Author,



Fathur Rahman

Student ID Number 13210007

APPROVAL SHEET

After examining and verifying the thesis of Fathur Rahman, Student ID Number 13210007, Al-Ahwal Al-Syakhsiyyah Department, Sharia Faculty, Maulana Malik Ibrahim State Islamic University Malang entitled:

THE REGULATION OF *HADLÂNÂH* IN INDONESIA AND MALAYSIA

(Comparative Study of Islamic Law Compilation and Islamic Family Law
(State Of Malacca) Enactment 2002)

The supervisor states that this thesis has met the scientific requirements to be proposed and to be tested by the thesis board of examiners.

Malang, 13th September 2017
Supervisor,

Acknowledged by,
The Head of
Al-Ahwal Al-Syakhsiyyah
Department



Dr. Sudarman, M.A.
NIP 197708222005011003

Erik Sabti Rahmawati, M.A., M.Ag.
NIP 197511082009012003

LEGITIMATION SHEET

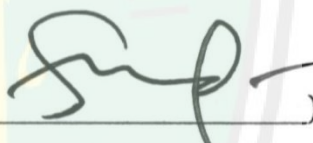
The thesis boards of examiners states that Fathur Rahman, Student ID Number 13210007, student from Al-Ahwal Al-Syakhsiyyah Department, Sharia Faculty, Maulana Malik Ibrahim State Islamic University Malang. The thesis entitled:

THE REGULATION OF *HADLÂNÂH* IN INDONESIA AND MALAYSIA

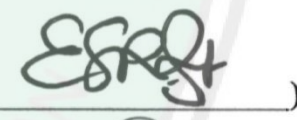
(Comparative Study of Islamic Law Compilation and Islamic Family Law
(State Of Malacca) Enactment 2002)

Has passed and certified with grade
Board of Examiners:

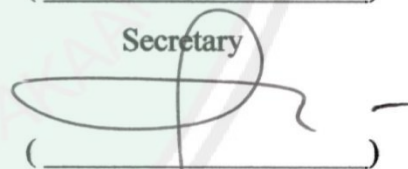
1. Dr. Sudirman, M.A.
NIP 197708222005011003

(
Chairman

2. Erik Sabti Rahmawati, M.A., M.Ag.
NIP 197511082009012003

(
Secretary

3. Dr. Zaenul Mahmudi, M.A.
NIP 197306031999031001

(
Main Examiner

Malang, 16th November 2017

Dean,



Dr. Saifulloh, S.H, M.Hum.

NIP 196512052000031001

ACKNOWLEDGEMENT

All praise due to Allah (SWT), the Cherisher and Sustainer of all the worlds. There is neither might nor power but with Allah the Great, the Exalted. With only His Garce and Gidance, this thesis entitled “The Regulation of *Hadlânah* in Indonesia And Malaysia (Comparative Study of Islamic Law Compilation and Islamic Family Law (State Of Malacca) Enactment 2002)” could be completed, and also with His benevolence and love, peace and tarnquallity of the soul. Peace be upon the Prophet Muhammad (saw) who had broght us from the darkness into the light, in this life. May we be together with those who believe and recieve intercession from Him in the day of Judgment. Amîn.

With all the support and help, discussions, and guidance and directions from all parties involved during the process of completing thsi thesis, the author wishes to express his utmost gratitude to the following:

1. Prof. Dr. Abdul Haris, M.Ag, as Rector of Maulana Malik Ibrahim State Islamic University Malang.
2. Dr. Saifullah, S.H, M.Hum, as Dean of Sharia Faculty, Maulana Malik Ibrahim State Islamic University Malang.
3. Dr. Sudirman, M.A. as head of Al-Ahwal Al-Sakhsiyyah Department, Sharia Faculty, Maulana Malik Ibrahim State Islamic University Malang.
4. Erik Sabti Rahmawati, M.A., as the thesis supervisor. The author expresses has gratitude for the guidance and directional motivation given in the course of completing this thesis. May Allah (SWT) shower him and his family with His blessings.
5. Ahmad Wahidi, M.Hi., as supervisory lecturer during the author’s course of duty in the Al-Ahwal Al-Syakhshiyyah Department, Sharia Faculty, Maulana Malik Ibrahim State Islamic University Malang.

6. All lecturers for their sincere and dedicated teaching and supervisory efforts. May Allah (swt) shower them with His blessings.
7. Staff of Sharia Faculty, Maulana Malik Ibrahim State Islamic University Malang. The author expresses gratitude for all their support and co-operation during the course of completing this thesis.
8. My beloved family, father Ir. Abdul Gani, mother Tien Zairida, young sister Lia Marhamah, always giving support, source of spirit and inspiration of the author.
9. All of my friends who always give the author support, encouragement, knowledge and discussion that have helped in the process of this thesis writing.

Hopefully, by imparting what has been learned during the course of study in the Sharia Faculty, Maulana Malik Ibrahim State Islamic University Malang, the benefit will be gotten all readers and the author herself. Realizing the fact that error and weakness is impartial to being human, and that this thesis is still far perfection, the author appreciates constructive criticism and suggestions for the improvement and betterment of this thesis.

Malang, 13th September 2017

Author,

Fathur Rahman

Student ID Number 13210007

TRANSLITERATION GUIDANCE

A. General

The transliteration guide which is used by the Sharia Faculty of State Islamic University, Maulana Malik Ibrahim Malang, is the EYD plus. This usage is based on the Consensus Directive (SKB) from the Religious Ministry, Education Ministry and Culture Ministry of the Republic of Indonesia, dated January 22, 1998, No. 158/1987 and 0543. b/U/1987, which is also found in the Arabic Transliteration Guide book, INIS Fellow 1992.

B. Consonants

ا =	unsigned	ش =	sy	ن =	n
ب =	b	ص =	sh	و =	w
ت =	t	ض =	dl	ه =	h
ث =	ts	ط =	th	ي =	y
ج =	j	ظ =	dh		
ح =	h	ع =	' (comma facing up)		
خ =	kh	غ =	gh		
د =	d	ف =	f		
ذ =	dz	ق =	q		
ر =	r	ك =	k		
ز =	z	ل =	l		
س =	s	م =	m		

The hamzah (ء) which is usually represented by *alif*, when it is at the beginning of a word, henceforth it is transliterated following its vocal pronouncing and not represented in writing. However, when it is in the middle or end of a word, it is represented by a coma facing upwards ("), as oppose to a comma (,,) which replaces the “ع”

C. Vocal, long and Diftong

In every written Arabic text in the *latin* form, its vowels *fathah* is written with “a”, *kasrah* with “i”, and *dlommah* with “u”, whereas elongated vowels are written such as:

Elongated (a) vowel = â for example قال beomes qâla

Elongated (î) vowel = î for example قيل becomes qîla

Elongated (u) vowel = û for example دون becomes dûna

Specially for the pronouncing of *ya' nisbat* (in association), it cannot represented by "i", unless it is written as "iy" so as to represent the *ya' nisbat* at the end. The same goes for sound of a diftong, *wawu* and *ya'* after *fathah* it is written as "aw" da "ay". Study the following examples:

Diftong (aw) = و for example قول becomes qawlun

Diftong (ay) = ي for example خير becomes khayrun

D. Ta' marbûthah (ة)

Ta' marbûthah is transliterated as “t” if it is in the middle of word, but if it is *Ta' marbûthah* at the end, then it is transliterated as “h”. For example: الرسالة للمدرسة will be *al-risalat li al-mudarrisah*, or if it happens to be in

the middle of a phrase which constitutes *mudlaf and mudlaf ilayh*, then the transliteration will be using “t” which is enjoined with the previous word, for example *في رحمة الله* becomes *fi rahmatillah*.

E. Definite Article

Arabic has only one article, “al” (ال) and it written in small letters, unless at the beginning of word while “al” in the phrase of *lafadh jalalah* (speaking of God) which is in the middle of a sentence and supported by and (*idhafah*), then it is not written. Study the following:

1. Al-Imâm al-Bukhâriy said....
2. Al-Bukhâriy explains in the prologue of his book....
3. *Masyâ’ Allâh kâna wa mâ lam yasya’ lam yakun.*
4. *Billâh ‘azza wa jalla*

TABLE OF CONTENT

FRONT COVER

TITLE SHEET	i
STATEMENT OF AUTHENTICITY	ii
APPROVAL SHEET	iii
LEGITIMATION SHEET	iv
ACKNOWLEDGEMENT	v
TRANSLITERATION GUIDANCE	viii
TABLE OF CONTENTS.....	xi
ABSTRACT.....	xiv
CHAPTER I : INTRODUCTION	1
A. Background of Research	1
B. Scope and Limitation	4
C. Statement of Problem.....	4
D. Objective of Research	4
E. Significance of Research.....	5
F. Research Method	5
G. Previous Research	10
H. Discussion Structure	16
CHAPTER II : <i>HADLÂNÂH</i> IN ISLAMIC JURISPRUDENCE AND	
ISLAMIC LAW IN INDONESIA AND MALAYSIA	18
A. <i>Hadlânah</i> in Islamic Jurisprudence.....	18

1. <i>Ḥadlânah</i> Definition	18
2. The Legal Basic of <i>Ḥadlânah</i>	18
3. The Requirement of <i>Ḥadlânah</i>	19
4. The people who have the <i>Ḥadlânah</i> right	27
5. <i>Ḥadlânah</i> period	31
B. Islamic Law in Indonesia	35
1. History of Islamic Law in Indonesia	35
2. Position of Islamic Law in Indonesia	44
C. Islamic law in Malaysia	48
1. History of Islamic Law in Malaysia	48
2. Position of Islamic Law in Malaysia	54
CHAPTER III : THE <i>ḤADLÂNÂH</i> REGULATION IN INDONESIA AND MALAYSIA	58
A. <i>Ḥadlânah</i> Regulation in Indonesia dan Malaysia	58
1. <i>Ḥadlânah</i> Regulation in Islamic Law Compilation	58
2. <i>Ḥadlânah</i> Regulation in Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002	76
B. The Similarities and Differences of <i>Ḥadlânah</i> Regulations in Indonesia and Malaysia	96
1. The similarities of <i>Ḥadlânah</i> regulation in Indonesia and Malaysia	97
2. The difference of <i>Ḥadlânah</i> regulation in Indonesia and Malaysia	99

CHAPTER IV : CONCLUSIONS AND SUGGESTIONS..... 108

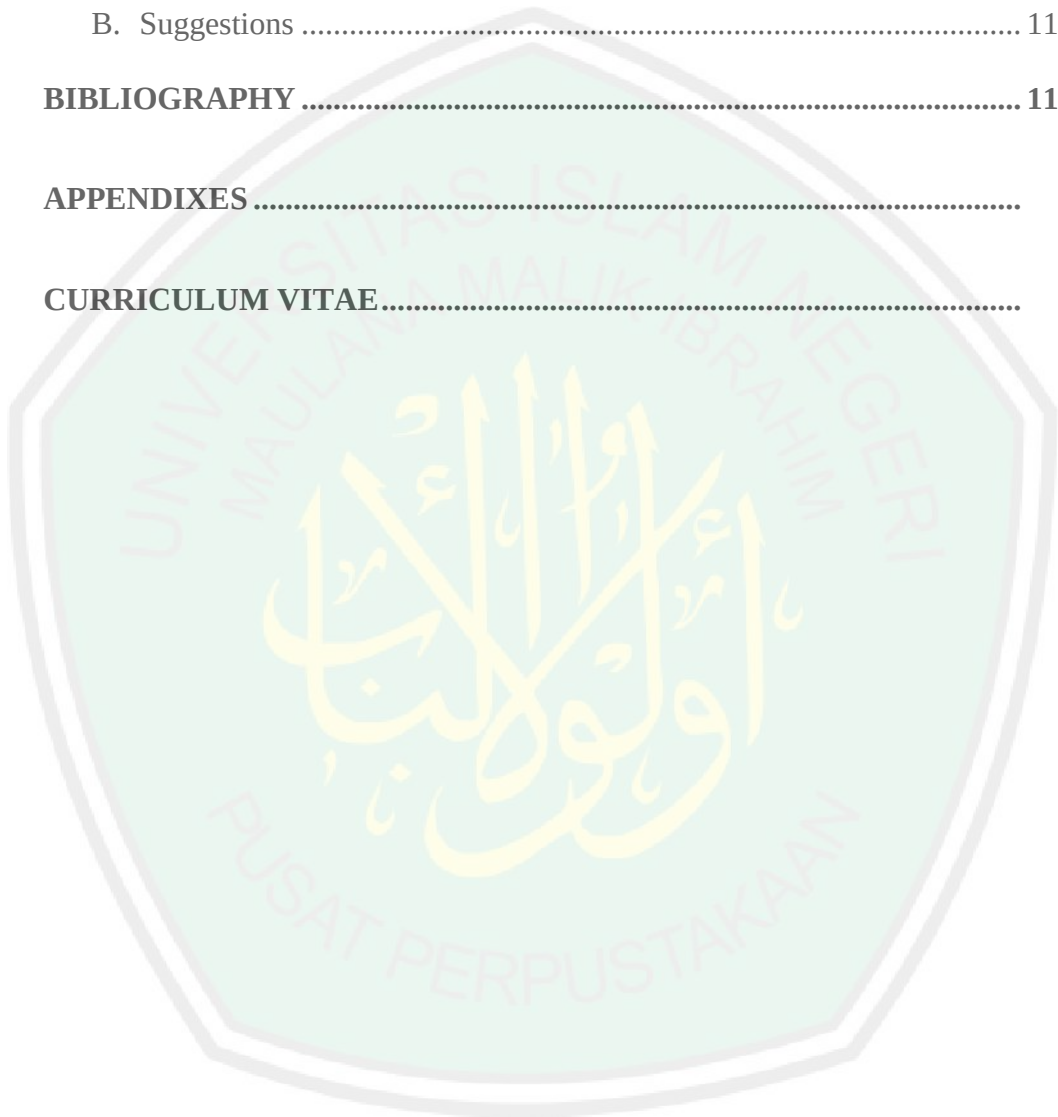
A. Conclusions..... 108

B. Suggestions 110

BIBLIOGRAPHY 111

APPENDIXES

CURRICULUM VITAE.....



ABSTRAK

Fathur Rahman, 13210007, 2017. **Regulasi *Hadlânah* di Indonesia dan Malaysia (Studi Komparatif Kompilasi Hukum Islam dan Undang-Undang Keluarga Islam (Negeri Melaka) Enakmen 2002**. Skripsi. Jurusan Al-Ahwal Al-Syakhsiyyah, Fakultas Syariah, Universitas Islam Negeri Maulana Malik Ibrahim Malang. Pembimbing : Erik Sabti Rahmawati, M.A.

Kata kunci : *Hadlânah, Indonesia, Malaysia*

Bentuk negara dan sistem hukum Indonesia dan Malaysia berbeda. Akan tetapi mereka juga merupakan dua negara yang menerapkan hukum Islam pada regulasi hukum keluarganya. Salah satu regulasi hukum keluarga yang diatur oleh kedua negara adalah mengenai hukum *hadlânah*. Regulasi *hadlânah* di Indonesia diatur dalam Undang-Undang Nomor 1 Tahun 1974 tentang Perkawinan (undang-undang perkawinan) dan Kompilasi Hukum Islam. Sedangkan di Malaysia, negeri Melaka diatur dalam Enakmen Undang-Undang Keluarga Islam Melaka nomor 12 tahun 2002. Baik Indonesia dan Malaysia mempunyai persamaan dan perbedaan pada regulasi *hadlânah*. Perbedaan-perbedaan itu dilatarbelakangi oleh beberapa aspek, baik itu dari aspek geografis, sejarah, maupun intervensi mazhab yang dianut oleh masing-masing negara. Berdasarkan hal tersebut peneliti tertarik untuk melakukan penelitian dengan mengkaji dua persoalan. Pertama, mengenai ketetapan regulasi *hadlânah* di Indonesia dan Malaysia dari aspek filosofis dan sejarah. Kedua, mengenai persamaan dan perbedaan regulasi *hadlânah* di Indonesia dan Malaysia.

Penelitian ini merupakan penelitian normatif dengan menjadikan Kompilasi Hukum Islam dan Enakmen Undang-Undang Keluarga Islam Melaka nomor 12 tahun 2002 sebagai objek kajian. Metode pengumpulan data dalam penelitian ini menggunakan metode kualitatif. Data yang digunakan ialah data sekunder yang terdiri dari tiga bahan hukum, yaitu bahan hukum primer, sekunder dan tersier.

Hasil dari penelitian ini ialah; **Pertama**, regulasi *hadlânah* di Indonesia yang diatur dalam Kompilasi hukum Islam tidak bersifat memaksa dan tidak wajib diikuti (*imperative*). Adapun, regulasi *hadlânah* di negeri Melaka yang diatur dalam Enakmen Undang-Undang Keluarga Islam Melaka nomor 12 tahun 2002 hanya berlaku untuk orang Islam Saja. **Kedua**, persamaan dan Perbedaan regulasi *hadlânah* di Indonesia dan Malaysia dapat dikategorikan menjadi enam hal. Pertama mengenai kewajiban menanggung nafkah anak. Setiap negara menetapkan bahwa nafkah anak merupakan tanggung jawab sang ayah. Kedua mengenai kompetensi absolut Pengadilan Agama dan Mahkamah Syariah, keduanya sama-sama berwenang menangani perselisihan *hadlânah* dan nafkah anak, menunjuk dan memindahkan hak *hadlânah* ataupun nafkah anak, dan menentukan jumlah biaya untuk pemeliharaan anak. Pada kategori ketiga hingga keenam, setiap negara memiliki perbedaan dalam menentukan regulasi *hadlânah*. Ketiga, tentang masa berlakunya *hadlânah*. Keempat, ketentuan mengenai orang-orang yang melakukan *hadlânah*. Kelima, ketentuan syarat *hadlânah*. Keenam, ketentuan hilangnya hak *hadlânah*.

ABSTRACT

Fathur Rahman, 13210007, 2017. **The Regulation Of *Hadlânah* In Indonesia And Malaysia (Comparative Study of Islamic Law Compilation and Islamic Family Law (State Of Malacca) Enactment 2002)**. Thesis. Al-Ahwal Al-Syakhsiyyah Department, Syariah Faculty, The state Islamic University, Maulana Malik Ibrahim Malang. Supervisor: Erik Sabti Rahmawati, M.A.

Key word : *Hadlânah, Indonesia, Malaysia*

The country and legal system of Indonesia and Malaysia are different. But they are also two countries that apply Islamic law to their family law regulations. One of the family law regulations that regulated by both countries is regard the *hadlânah* regulation. The *hadlânah* regulation in Indonesia has regulated in Act Number 1 of 1974 on Marriage (marriage law) and the Islamic Law Compilation. While in Malaysia, the state of Malacca has regulated the *hadlânah* regulation in Islamic Family Law (State Of Malacca) Enactment 2002). Both Indonesia and Malaysia have similarities and differences in *hadlânah* regulation. The differences have motivated by several aspects, be it from the geographical, historical, and intervention of the school held by each country. Based on these the author is interesting to do research by examining two problems. The first problem is about the *hadlânah* regulation in Indonesia and Malaysia both from historical and philosophical aspects. The second problem is on the similarities and differences *hadlânah* regulation in Indonesia and Malaysia.

This research is a normative research by make the Islamic Law Compilation and Islamic Family Law (State Of Malacca) Enactment 2002) as object of research. Data collection methods in this research use qualitative methods. The data used is secondary data consist of three legal materials, namely primary, secondary and tertiary legal materials.

The result of this research is; **Firstly**, the *hadlânah* regulation in Indonesia that regulated in Islamic Law Compilation is not forced and not obligatory (imperative). The *hadlânah* regulation in Malacca state which regulated in Islamic Family Law (State Of Malacca) Enactment 2002) is only valid for Muslims. **Secondly**, the similarities and differences of *hadlânah* regulations in Indonesia and Malaysia can be categorized into six things. The first is about the obligation to give the child's support. Each country determines that the child's support is the responsibility of the father. The second is about the absolute competence of the Religious Courts and the Sharia Court, both of them have authorized to handle *hadlânah* and support disputes, to appoint and transfer the *hadlânah* rights and support, and to determine the amount of expenses for *hadlânah*. In the third to sixth categories, each country have difference on determine the *hadlânah* regulation. Third is about the *hadlânah* period. Fourth is the people who do *hadlânah*. Fifth is the provision of *hadlânah* requirement. Sixth is the provision of loss *hadlânah* right.

ملخص البحث

فتح الرحمن، ١٣٢١٠٠٠٧، ٢٠١٧، لوائح الحضانة في إندونيسيا وماليزيا. (دراسة مقارنة القانون الإسلامي وقانون الأسرة في الإسلام (ولاية ملكا) إناكمين ٢٠٠٢). قسم الأحوال الشخصية، كلية الشريعة، جامعة مولانا مالك إبراهيم الإسلامية الحكومية بمالانج. المصرف: إريك سبتي رحمواقي، الماجستير.

كلمات البحث: حضانه، اندونيسيا، ماليزيا

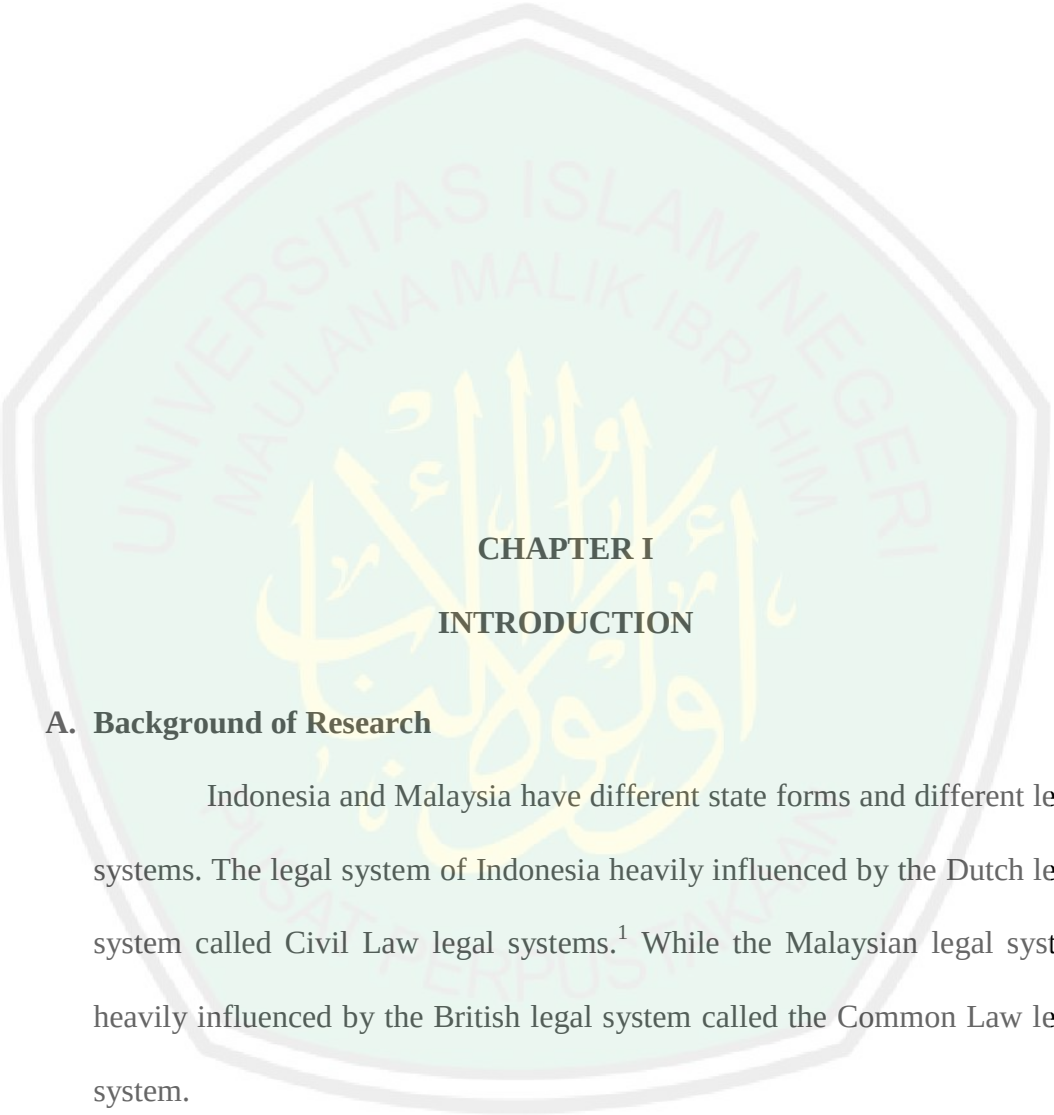
كانت الاختلاف في القانوني إندونيسي وماليزي . ولكنها دولتان تطبقان الشريعة الإسلامية على لوائح قانون الأسرة أيضا. أحد تنظيم قانون الأسرة التي ينظمها كل من البلدين هو فيما يتعلق بقانون الحضانة. وينظم قانون الحضانة في إندونيسيا القانون رقم ١ لعام ١٩٧٤ بشأن الزواج (قانون الزواج) ومجموعة الأحكام الإسلامية. اما في ماليزيا، تعيين القانون إناكمين للأسرة الإسلامية ميلاكا في رقم ١٢ لعام ٢٠٠٢. كلا منهما لديها أوجه متشابهة واختلاف في تنظيم الحضانة. وتعود الاختلافات إلى جوانب، سواء من الناحية الجغرافية أو التاريخية أو التدخلية في المدارس التي يحتفظ بها كل بلد. واستنادا إلى البحث من المثير للاهتمام إجراء البحوث من خلال فحص المشاكل. أولا، عن لوائح الحضانة في إندونيسيا وماليزيا من جهة التاريخية والفلسفية. وثانيا، عن أوجه التشابه والاختلاف في لوائح الحضانة في إندونيسيا وماليزيا.

هذا البحث هو البحث القانوني من خلال مجموعة الأحكام الإسلامية وقانون إناكمين للأسرة الإسلامية ملكا ١٢ سنة ٢٠٠٢. وطريقة جمع البيانات في هذه الدراسة باستخدام الأساليب النوعية. والبيانات المستخدمة هي بيانات ثانوية تتألف من ثلاث مواد قانونية، وهي المواد الأولية والثانوية والثالثية.

نتيجة هذا البحث هو الأول، تنظيم الحضانة الذي ينظم في إندونيسيا ليست مجبرة ويجب اتباعها. وعلى ذلك، فإن تنظيم الحضانة في بلاد المسلمين فقط. الثاني، تصنيف أوجه التشابه والاختلاف في لوائح الحضانة في إندونيسيا وماليزيا إلى ستة أشياء. وترتبط المعادلة بالالتزام نفقة الأولاد التي يقع على جهة الأب. و بذلك، فيما يتعلق بالاختصاص المطلق للمحاكم الدينية والمحاكم الشرعية، يحق لكل منهما التعامل مع منازعات الأطفال وسبل عيشهم، ونقل حقوق

الأطفال أو الحفاظ على الطفل، وتحديد تكلفة رعاية الأطفال . وأن الفرق يتعلق بصلاحيّة الحضانة،
والأحكام المتعلقة بأشخاص الحضانة، وشروط الحضانة، وحقوق الحضانة.





CHAPTER I

INTRODUCTION

A. Background of Research

Indonesia and Malaysia have different state forms and different legal systems. The legal system of Indonesia heavily influenced by the Dutch legal system called Civil Law legal systems.¹ While the Malaysian legal system heavily influenced by the British legal system called the Common Law legal system.

Although the form of the state and the legal system of Indonesia and Malaysia are different, they have implemented Islamic law on the family law regulations. One of family law regulations who have set by each country is about *Hadlânah*.

¹Budiman Ginting, "Perbandingan Sistem Hukum Sebagai Alternatif Metode Pembaharuan Hukum di Indonesia", *Jurnal Equality*, 1 (Februari, 2005), 34.

Hadlânah regulation in Indonesia and Malaysia still cause some problems. One of problems that occur in Indonesia is the cases between Mindo Rosalina Simanullang binti Manullang with Daryono bin Tumino decided by East Jakarta Religious Court.² The Issue in this case is about the *Hadlânah* right by apostate mother. In this decision, the judges reasoned that apostasy is a barrier to get custody of the child. That is because the religion of parents is very important for *Hadlânah*. Religion is the foundation of life and the main priority to support and to educate the children.

One of *Hadlânah* case in Malaysia is the case of Shamala Sathiyanseelan and Dr. Jeyagnesh C Mogarajah. The issue of *Hadlânah* brought before the High Court was between a father who had converted to Islam and a mother who remained in her religion. One of the major issues in this case was about the religion professed by the parties. The court in this case held that the mother was entitled to *Hadlânah* even though she was not a Muslim, on condition that she would not try to influence or teach her children other religious teachings and she would not give any prohibited food to the children, which is not allow in Islam such as pork.³

Indonesia regulates *Hadlânah* in Act Number 1 of 1974 on Marriage (marriage law) and Presidential Instruction Number 1 of 1991 on the deployment of Islamic Law Compilation (*Kompilasi Hukum Islam*). In the marriage law, the result of divorce about *Hadlânah* not specifically discussed.

²Putusan Nomot 1700/Pdt.G/2010/PAJT.

³Najibah Mod Zin, dkk, *Islamic Family Law in Malaysia*, (Selangor: Sweet & Maxwell Asia, 2016), 282.

The marriage laws generally regulate the rights and obligations of parents to their children in article 45, 46, 47, 48, and 49.⁴ While on Islamic Law Compilation, *Hadlânah* as the result of divorce set out in article 98, 105, 106, and 156.

Marriage law ruled that both of the mother or the father is still obliged to protect and to educate their children based on the interests of the child. It is the result of divorce. In other that, the marriage law also regulates the responsibility of father for all cost of support, and the education necessary of the child. In Islamic Law Compilation, the result of divorce about *Hadlânah* has regulated in detail. Some of regulation is about the people who have *Hadlânah* rights after the mother has died. In other that, Islamic Law Compilation also regulates the jurisdiction of religious Courts on *Hadlânah* case.

Same as in Indonesia, Malaysia also have rules about *Hadlânah*. More than half population in Malaysia is Moslem. Therefore, Malaysia has regulation about the result of divorce. Not only as a country that have more than half muslim population, but also as a federal state that uses system separation of powers.⁵ With the form of a federal state, then in each state in Malaysia there is different law. One of laws are different in every state is the

⁴Amir Syarifuddin, *Hukum Perkawinan Islam di Indonesia*, (Jakarta: Kencana, 2006), 333.

⁵Abdul Mun'im bin Alias, *Konsep Perjuangan Tuanku Abdul Rahman Tentang Kemerdekaan Malaysia dalam Perspektif Islam di Negara Malaysia*, Skripsi, (Jakarta: Universitas Islam Negeri Syarif Hidayatullah, 2015), 21.

Islamic family law.⁶ Therefore, State of Malacca has its own legal regulations on *Hadlânah*.

Malacca is the first region in Malays who adopt Islamic law. The Malays followed customary and tribal laws. After the Malay Kings and their people embraced Islam, the Islamic law begins adopt and harmonize the Malay customary law to the teachings of Islam. The evidence is the laws of Malacca / *Risalah Hukum Kanun (Undang-Undang Malacca)*.⁷ The *Risalah Hukum Kanun* includes marriage and divorce. Article, 25 to 28 *Risalah Hukum Kanun* describe matters relating to guardians, marriage witnesses, *khiyar*, and divorce.⁸

Hadlânah regulations in state of Malacca regulated in Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002 Section 81 to 88. Section 81 to 88 regulates about the duty to support illegitimate children, persons entitled to custody of a child, qualifications necessary for custody, how right of custody is lost, duration of custody, custody of illegitimate children, power of the Court to make order for custody, and orders subject to conditions.

Both of Indonesia and Malaysia have some differences in regulation of *Hadlânah*. The differences are caused by some aspects, either that from the aspect of geography or history or madhhab intervention who adopted by each country. From these differences, the author interested to do research about

⁶Ahmad Ibrahim, Ahilemah Joned, *Sistem Undang-Undang di Malaysia*, (Selangor: Karisma Production, 2015), 172.

⁷Ahmad Ibrahim, *Sistem Undang-Undang di Malaysia*, 48.

⁸Ahmad Ibrahim, *Sistem Undang-Undang di Malaysia*, 49.

legal provisions *Ḥadlânah* in Indonesia and Malaysia with the similarities and differences.

B. Scope and Limitation

The discussion of this research focuses on *Ḥadlânah* regulation in Indonesia and Malaysia are limited to state of Malacca. That is because every State in Malaysia has different legal regulations. In addition, the state of Malacca is the first region in Malaysia who adopts Islamic law. Furthermore, the discussion of *Ḥadlânah* regulation in Indonesia and Malaysia only uses philosophical and historical analysis.

C. Statement of The Problem

Based on the backgroud, the writer focuses on the issues examined by formulating problems as the focus of this research:

1. How do Indonesia and Malaysia regulate the *Ḥadlânah* regulation?
2. What are the similarities and the differences *Ḥadlânah* regulation in Indonesia and Malaysia?

D. Objective of Research

From the statement of the problem used above, this research aims:

1. To describe the *Ḥadlânah* regulation in Indonesia and Malaysia
2. To analyze the similarities and the differences *Ḥadlânah* regulation in Indonesia and Malaysia

E. Significance of Research

The results of research expected to use and contribute to the development of science, both theoretically and practically.

1. Theoretical Benefit

The results of research expected which contribute to the legal development of science, especially the science of the Shari'ah about the legal issues of *Hadlânah* in Indonesia and Malaysia. The results of research can give knowledge about the similarities and differences the *Hadlânah* regulations in Indonesia and Malaysia.

2. Practical Benefit

The results of research expected to contribute in practical terms. The practical terms that can use this research are academics, law enforcement, or people who are dealing with the *Hadlânah* case. In addition, the results of research can also be used to unification, or law simplification of *Hadlânah* regulation in Indonesia and Malaysia.

F. Research Method

1. Type of Research

The kind of this research is normative legal research. Normative legal research only focuses on examine secondary data sources. According to Abdul Kadir Muhammad, normative legal research called the dogmatic study. It is because the normative legal research not examines the implementation of law.⁹

⁹Saifullah, *Tipologi Penelitian Hukum*, (Malang; Intelegensia Media, 2015), 122.

This research use normative legal research methods. That because the object of this research is to examine the similarities and differences *Hadlânah* regulation in Indonesia and Malaysia. *Hadlânah* regulation in Indonesia and Malaysia are contain in Islamic Law Compilation and Islamic Family Law (State Of Malacca) Enactment 2002. Therefore, in this research is not required field research data.

2. Research Approach

This research uses the comparative approach. With all due consideration, the author would like to use these approach.

Comparative Law approach aims to discover how the legal regulations that exist in other countries, and to consider whether the legal regulation can be adopted with or without modification to the construction of law.¹⁰ In this research, researchers compared *Hadlânah* law in Indonesia and Malaysia.

3. The Type of Data

The type of data that's use in this research consists of:

a. Primary legal material

Primary legal materials are materials legally binding.¹¹

Primary legal materials are materials that have the authority of law.

¹⁰Dyah Ochtorina Susanti, A'an Efendi, *Penelitian Hukum (Legal Research)*, (Jakarta: Sinar Grafika, 2014), 131.

¹¹Amiruddin, Zainal Asikin, *Pengantar Metode Penelitian Hukum*, (Jakarta: PT Rajagrafindo Persada, 2006), 118.

The primary legal materials consist of legislation, and the decisions of the judges.¹²

Primary legal materials in this research refers to Islamic Law Compilation and Islamic Family Law (State Of Malacca) Enactment 2002. In addition, researchers also refer to jurisprudence as well as some other regulation as the primary legal materials that are the jurisprudence of the Supreme Court Number: 110 K/AG/2007, Act Number 1 of 1974 on Marriage.

b. Secondary legal material

Secondary legal materials are the legal materials that consist of legal books including thesis, dissertations, as well as legal journals.¹³ The secondary legal materials in this research are the legal books including research results, legal journals as well as the opinion of legal masters,¹⁴ as follows:

- 1) *Hukum Perdata Islam di Indonesia*, by Ahmad Rofiq;
- 2) *Hukum Perkawinan Islam Suatu Analisis dari Undang-Undang No 1 Tahun 1974 dan Kompilasi Hukum Islam*, by Mohd Idris Ramulyo;
- 3) *Hukum Perceraian*, by Muhammad Syaifuddin, Sri Turatmiyah, Annalisa Yahanan
- 4) *Undang-Undang Keluarga Islam di Malaysia* by Ahmad Ibrahim
- 5) *Islamic Family Law in Malaysia*, by Najibah Mohd Zin dkk

¹²Mahmud Marzuki, *Penelitian Hukum*, 142.

¹³Mahmud Marzuki, *Penelitian Hukum*, 154.

¹⁴Amiruddin, Zainal Asikin, *Pengantar Metode Penelitian Hukum*, 119.

- 6) *Undang-Undang Keluarga Islam Aturan Perkahwinan*, by Mat Saat Abd Rahman

In addition, this research also uses the books of fiqh as secondary legal materials.

- 1) *Al-Fiqh 'ala al-Madhib al-Aarba'ah*, by Abdul Rahman al-Jaziri
- 2) *Fiqh Sunah*, by Sayyid Sabiq
- 3) *Fiqh Islam Waadillatuhu*, by Wahbah Zuhaili

4. Methods of Data Collection

Data collection in this research will do by documentation. Documentation is data collection method of files or documents that are related to the material in this research.¹⁵

In accordance with the approach on this research is statue approach, comparative approach, and historical approach; the researchers conducted a search the regulations and the history of regulation relating with the *Hadlânah* issues. Therefore, researchers gathered legal materials by copying Islamic Law Compilation and Islamic Family Law (State Of Malacca) Enactment 2002. In addition, the researcher also conducts search the history of legislation on related history books of law.

Collecting data in this research also conducted by searching the law books and legal journals from Indonesia and Malaysia both in bookstores, libraries, and online.

¹⁵ Soerjono Soekanto, *Pengantar Penelitian Hukum*, (jakarta : Universitas Indonesia, 1986), 66

5. Data Processing Method

To manage the entire obtained data that need procedures and process data analysis are in accordance with the type of data. For normative legal research, there is only be known a secondary data that consist of primary legal materials, and secondary legal materials. In the process and analyze of legal material that cannot get away from various interpretations known in the legal studies.¹⁶ The interpretation that used to process the data in this research is a grammatical interpretation, systematic interpretation, extensive interpretation, and comparative law interpretation.

On normative legal research, a data processing activity to conduct essentially means the systematization of the materials written law. Systematization means a classification of the materials on written law, to ease the analysis and construction.¹⁷ In this research, a tool to analyze and construct the data is by using a comparative law.

G. Previous Research

Previous research is a summary of research that has done before related problems to be studied. This is required to know that there is no repition of research.

Muhammad bin Ebeni, *Studi Komparasi Tentang Batas Usia Anak Dalam Hak Hadanah Pasca Perceraian Menurut Ordinan 43 Keluarga Islam Negeri Sarawak Tahun 2001 dan Kompilasi Hukum Islam*. Thesis at Institut

¹⁶Amiruddin, Zainal Asikin, *Pengantar Metode Penelitian Hukum*, 164.

¹⁷Soerjono Soekanto, *Pengantar Penelitian Hukum*, (Jakarta: Universitas Indonesia, 1986), 251.

Agama Islam Negeri Sunan Ampel, Ahwalus Syakhsiyah Departement 2013. This research focuses on the issues of children age limitation in the rights of *Hadlânah* according to the Compilations of Islamic Law and the Ordinance of the 43 Islamic Family of Sarawak in 2001. In addition, this research also discussed the similarities and differences in the limitation of the *Hadlânah* rights according to the Islamic Law Compilations and the Ordinance of the 43 Islamic Family of Sarawak Year 2001. The object of this research is the Islamic Law Compilation and the Ordinance of the 43 Islamic Family of Sarawak in 2001.¹⁸

In research conducted by Muhammad bin Ebeni, there are similarities and differences. The similarities in this research are use comparative research with library materials. In addition, this research also discusses the right of *Hadlânah* between Indonesia and Malaysia. The difference is that this research examines the limitation of the *Hadlânah* rights according to Islamic Law Compilation and Ordinance 43 Family of State Family of Sarawak Year 2001.

Abdul Rahman, *Studi Komparatif antara Hadlânah Menurut Hukum Islam dan Perwalian Menurut Hukum Perdata (BW)*. Thesis at Institut Agama Islam Negeri Antasari Banjarmasin. Perbandingan Mazhab dan Hukum Department, 2010. The focus of research is the discussion on *Hadlânah* in view of Islamic law and Privat Law of BW concerning

¹⁸Muhammad bin Ebeni, *Studi Komparasi Tentang Batas Usia Anak Dalam Hak Hadanah Pasca Perceraian Menurut Ordinan 43 Keluarga Islam Negeri Sarawak Tahun 2001 dan Kompilasi Hukum Islam, Skripsi*, (Surabaya: Institut Agama Islam Negeri Sunan Ampel, 2013), 8.

Guardianship. This research also discusses the similarities and differences of *Hadlânah* from the two legal systems.¹⁹

In research conducted by Abdul Rahman, there are similarities and differences. The similarities is that the research type is normative legal research. In addition, the discussion of the research also discusses comparison of *Hadlânah* law. The difference is in the objects compared to the study, namely *Hadlânah* study in Islamic law and the view of Civil Law BW.

Mochamad Firdaos, *Tinjauan Masalah Mursalah Terhadap Hadlânah Ibu Murtad (Analisis Putusan Pengadilan Agama Maumere Nomor 1/Pdt.G/2013/Pa.Mur)*. Thesis in Universitas Islam Negeri Walisongo, Faculty of law and Sharia 2016. The focus of this research is analyzed the basic consideration of the judge in the decision of Maumere Religious Court No. 1/Pdt.G/2013/PA.MUR on granted the *Hadlânah* rights to the apostate mother use masalah perspective.²⁰

On the research conducted by Mochamad Firdaos, be found the similarities and differences. The similarity is use the normative research method. In addition, this research also discusses the *Hadlânah* rights. While the difference found on research object of firdaos research that is the decision of Maumere Religious Court No. 1/Pdt.G/2013/PA.MUR on granted *Hadlânah* rights to the apostate mother.

¹⁹Abdul Rahman, *Studi Komparatif antara Hadhanah Menurut Hukum Islam dan Perwalian Menurut Hukum Perdata (BW)*, Skripsi, (Banjarmasin: di Institut Agama Islam Negeri Antasari, 2010), 8.

²⁰Mochamad Firdaos, *Tinjauan Masalah Mursalah Terhadap Hadhanah Ibu Murtad (Analisis Putusan Pengadilan Agama Maumere Nomor 1/Pdt.G/2013/Pa.Mur)*, Skripsi, (Semarang: Universitas Islam Negeri Walisongo, 2016), 6.

Mohd Norman Shah bin Mohd Yaziz, *Pelaksanaan Sulh dalam Penyelesaian Sengketa Hadlânah (Studi Kasus di Mahkamah Syariah Wilayah Persekutuan Kuala Lumpur, Malaysia)*. Thesis in Universitas Islam Negeri Syarif Hidayatullah, Ahwal Al Syakhshiyah Departement 2008. In this research, the research focus is the discussion on implementation of sulh in Hadlânah case that brought to the Court. In this research, the problem is the Malaysian Society do not understand that the Syariah Court is the last option for solving problems. It causes, the people so quickly submit the tries and decide by a judge. Meanwhile, all of this should be resolved easily outside of court by using the sulh concept.²¹

On the research conducted by Mohd Norman Shah bin Mohd Yaziz there are similarities and differences. The similarity is use the normative research method. Moreover, the discussion of this research also discusses Hadlânah regulation in Malaysia. The difference is the research about sulh as alternative dispute resolution before going to court.

Nihlatusshoimah, *Hak Hadlânah Anak yang Belum Mumayyiz Kepada Ayah Kandung (Menurut Pasal 105 Kompilasi Hukum Islam dan Pasal 10 Undang-Undang Nomor 23 Tahun 2002 Tentang Perlindungan Anak)*. Thesis in Universitas Islam Negeri Maulana Malik Ibrahim Malang, Al-Ahwal Al-Syakhshiyah departement 2010. The focus of this research is discuss the Hadlânah right issues of biological father in the perspective of KHI and Act No. 23 of 2002 on the protection of children. The discuss is

²¹Mohd Norman Shah bin Mohd Yaziz, *Pelaksanaan Sulh dalam Penyelesaian Sengketa Hadhanah (Studi Kasus di Mahkamah Syariah Wilayah Persekutuan Kuala Lumpur, Malaysia)*. Skripsi, (Jakarta: Universitas Islam Negeri Syarif Hidayatullah, 2008), 5.

about the freedom of children to express what is desired by the child. In addition, this research also discusses the *tamyiz* age by KHI and Act No. 23 of 2002 on child protection. In other that, this research also discuss about juridical implications of the children who have not *mumayyiz* in determining *Hadlânah*, especially about their choice to the biological father.²²

On the research conducted by Nihlatusshoimah, there are similarities and differences. The similarity is use the normative research method. In addition, the discussion is about *Hadlânah* in KHI perspective. The difference is the research conducted by Nihlatusshoimah focuses on issues of *hadanah* rights to father with KHI and Act No. 23 of 2002 on the protection of children perspective.

TABEL 1.1
The Previous Research

No	Title	Researcher	The similarities	The differences
1	<i>Studi Komparasi Tentang Batas Usia Anak Dalam Hak Hadanah Pasca Perceraian Menurut Ordinan 43 Keluarga Islam Negeri Sarawak Tahun 2001 dan Kompilasi Hukum Islam.</i>	Muhammad bin Ebeni	The similarities research that conducted by Muhammad with this research is equally use comparative research, and also equally discuss the right of <i>Hadlânah</i> between Indonesia and Malaysia.	The research that conducted by Muhammad focuses on the issues of age limitation of children in the rights of <i>Hadlânah</i> according to the Compilations of Islamic Law and the Ordinance of the 43 Islamic Family of Sarawak in 2001. While on this research, focuses on a

²²Nihlatusshoimah, *Hak Hadhanah Anak yang Belum Mumayyiz Kepada Ayah Kandung (Menurut Pasal 105 Kompilasi Hukum Islam dan Pasal 10 Undang-Undang Nomor 23 Tahun 2002 Tentang Perlindungan Anak)*, Skripsi, (Malang: Universitas Islam Negeri Maulana Malik Ibrahim, 2010), 8.

				comparative analysis <i>Ḥadlānah</i> regulation in Indonesia and Malaysia.
2	<i>Studi Komparatif antara Ḥadlānah Menurut Hukum Islam dan Perwalian Menurut Hukum Perdata (BW).</i>	Abdul Rahman	The similarities research that conducted by Abdul with this research is equally normative legal research methods, and also equally discuss the comparison of <i>Ḥadlānah</i> law.	The research that conducted by Abdul focuses on <i>Ḥadlānah</i> in view of Islamic law and Privat Law of BW concerning Guardianship. While on this research, focuses on a comparative analysis <i>Ḥadlānah</i> regulation in Indonesia and Malaysia.
3	<i>Tinjauan Masalah Mursalah Terhadap Ḥadlānah Ibu Murtad (Analisis Putusan Pengadilan Agama Maumere Nomor 1/Pdt.G/2013/Pa.Mur).</i>	Mochamad Firdaos	The similarities research that conducted by Firdaos with this research is equally normative legal research methods, and also equally discusses the <i>Ḥadlānah</i> rights.	The research that conducted by Firdaos focuses on the decision of Maumere Religious Court No. 1/Pdt.G/2013/PA.MU R on granting <i>Ḥadlānah</i> rights to the apostate mother. While on this research, focuses on a comparative analysis <i>Ḥadlānah</i> regulation in Indonesia and Malaysia.
4	<i>Pelaksanaan Sulh dalam Penyelesaian Sengketa Ḥadlānah (Studi Kasus di Mahkamah Syariah Wilayah Persekutuan Kuala Lumpur, Malaysia).</i>	Mohd Norman Shah bin Mohd Yaziz	The similarities research that conducted by Norman Shah with this research is equally normative legal research methods, and discusses <i>Ḥadlānah</i> regulation in Malaysia.	The research that conducted by Norman Shah focuses on the research of sulh as alternative dispute resolution before going to court. While on this research, focuses on a comparative analysis <i>Ḥadlānah</i> regulation in Indonesia and Malaysia.
5	<i>Hak Ḥadlānah</i>	Nihlatusscho	The similarities	The research that

<i>Anak yang Belum Mumayyiz Kepada Ayah Kandung (Menurut Pasal 105 Kompilasi Hukum Islam dan Pasal 10 Undang-Undang Nomor 23 Tahun 2002 Tentang Perlindungan Anak)</i>	imah	research that conducted by Nihlatus Soimah with this research is equally normative legal research methods, and discuss about <u>Hadlânah</u> in KHI perspective.	conducted by Nihlatusshoimah focuses on issues of <i>hadanah</i> rights to father with KHI and Act No. 23 of 2002 on the protection of children perspective. While on this research, focuses on a comparative analysis <u>Hadlânah</u> regulation in Indonesia and Malaysia.
---	-------------	---	---

H. Discussion Structure

Structure of discussion necessary for this research to structure well and easily searched. This study uses normative legal research. Therefore, the overall writing of this study consists of four chapters systematically arranged as follows:

Chapter I: Introduction

This chapter described the overall content of research that begins from the background. Then from this background has appears the statement of the problem and answered by the objective of research. Furthermore, this chapter also describes the significance of research, both theoretical and practical, as well as operational definitions. In addition, this chapter also contains the research methods that used by researchers, and continued with previous studies that contain information on previous research that has done by the previous researchers. Systematic discussion also included in this chapter.

Chapter II: *Ḥadlânah* in Islamic Jurisprudence and Islamic Law In Indonesia and Malaysia

This chapter contains thoughts or juridical concepts as the theoretical foundation for the research. In this chapter, the discussion of a literature review discuss the concepts of *Ḥadlânah* in Islamic Jurisprudence. This chapter also contains the discussions about the Islamic Law in Indonesia and Malaysia with a philosophical and historical perspective to analyze the comparison of laws between the two countries.

Chapter III: The Similarities and The Differences *Ḥadlânah* Regulation in Indonesia and Malaysia.

This chapter contains the data that has obtained from the research literature. This chapter describes about the *Ḥadlânah* regulation in Indonesia and Malaysia, and the similarities and differences *Ḥadlânah* law between the two countries.

Chapter IV: Closing

This chapter contains conclusions and suggestions. The conclusion on this chapter contains short answer to statement of the problem. Suggestions in this chapter are proposal to related parties and the proposals for research to do in the next.

CHAPTER II

HADLÂNAH IN ISLAMIC JURISPRUDENCE AND ISLAMIC LAW IN INDONESIA AND MALAYSIA

A. Hadlânah in Islamic Jurisprudence

1. Hadlânah Definition

Hadanah comes from the root verb *hadana* that means to embrace or to hug someone but it has been use to mean rising, bringing up or nursing a child.²³ Hadlânah in sharia means support or keep those who could not take care of their self because not mumayyiz. Support here includes matters of food, clothing, sleeping, cleaning, bathing, washing clothes, and other.²⁴

²³Shabnam Ishaque, Muhammad Mustafa Khan, "The Best Interests of the Child: A Prevailing Consideration within Islamic Principles and a Governing Principle in Child Custody Cases in Pakistan", *International Journal of Law, Policy and The Family*, 29 (February, 2015), 79.

²⁴Wahbah az-Zuhaili, *Fiqh Islam Wa Adillatuhu Jilid 10* (Jakarta: Gema Insani, 2011), 59.

The explanation means that *Hadlânah* is the support and care of children or people whom not mumayyiz from anything that dangerous and hurt him as well as take care of body, soul and mind, including breastfeeding.²⁵

2. The Legal Basic of *Hadlânah*

Hadlânah is obligatory of parents for support who have children. The children cannot live alone. If the custodian not keeps the children, their safety will threatened.²⁶ *Hadlânah* have same meaning with expense, so the children have to keep like give the living. The obligation to finance the child is not only valid for the father and mother are still married, but also continue after the divorce.²⁷ The Nash about *Hadlânah* legal basis is in the Quran chapter al-Baqarah verse 233:

وَالْوَالِدَتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنَمِّمَ الرِّضَاعَةَ ۖ وَعَلَى
الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ...

Mothers may nurse their infants for two whole years, for those who desire to complete the nursing-period. It is the duty of the father to provide for them and clothe them in a proper manner. No soul shall be burdened beyond its capacity.

Hadlânah is the obligation of mother to protect her children, although the finance responsibility is by husband or ex-husband after divorce. The basis of Sunna that mother has *Hadlânah* right is in hadith Abdullah bin Umar narrated Ahmad and Baihaqy:

²⁵Dahlan Idhamy, *Azas-Azas Fiqh Munakahat*, (Surabaya: Al-Ikhlâs, 1984), 83.

²⁶Wahbah az-Zuhaili, *Fiqh Islam Wa Adillatuhu Jilid 10*, 60.

²⁷Syarifuddin, *Hukum Perkawinan Islam di Indonesia*, 328.

أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنِي هَذَا كَانَ بَطْنِي لَهُ وَعَاءً، وَتَدْيِي لَهُ سِقَاءً،
وَحَجْرِي لَهُ حِوَاءً، وَإِنَّ أَبَاهُ طَلَّقَنِي وَأَرَادَ أَنْ يَنْتَزِعَهُ مِنِّي فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ :
أَنْتِ أَحَقُّ بِهِ مَا لَمْ تَنْكِحِي. (أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ، وَأَبُو دَاوُدَ ، وَابِيهَقِي ، وَالْحَاكِمُ
وصححه)

A woman came to the Prophet and said: ‘O Messenger of Allah! I carried my son in my womb, suckled him my breasts and held him on my lap; yet his father has divorced me and wants to take him away from me. The Prophet replied: “You have more right to him as long as you do not re-marry.”

3. The Requirement of *Hadlânah*

The requirements of *Hadlânah* are requisites for *Hadlânah* actors, the person that who cared (*Mahdhuun*) and the person who has supported right (*Hawaadin*). The requirements for mahdhun is the person that not able to take care themselves from anything that dangerous because it does not *mumayyiz*, like a baby. Another requirement for the *mahdhun* is the people are imperfect minds that cannot act alone even though it has adult like idiots and crazy people.²⁸

Meanwhile, people who are *baligh* and able to differentiate and require no support has several options. If the people are *baligh* is male, then he has the right to live independently without help of his parents. Although he has the right to live independently, he should not leave him parents and always be good to them. If people are *baligh* was a female, she should not separate themselves from their parents, and the parents are also entitled to

²⁸Syarifuddin, *Hukum Perkawinan Islam*, 329.

forbid it. That is because in the new age of *baligh* is dangerous for women to live alone.²⁹

According to the scholars of madhhab the requirement for *hawaadin* are as follows:

a. Hanafiyah³⁰

- 1) The person who does *Hadlânah* is not apostated. If the person who does *Hadlânah* is an apostate, then the right is lost. The other way, if the person has repented, then he is again entitled to nurture.

Hanafiyah scholars do not require Muslims as a requirement for *hawaadin*. People who are not Muslim can take care of the child on condition that the child is spared from disbelief. If the child is seen going to church, or eat a pork, or given a drink of *khamar*, then his father may take the child from his mother. Hanafiyyah scholars argue that the child came with him until be able to think about the problem of religion, that is at the age of seven years.³¹

From that explanation, there are conflict legal provisions. The rule of law is that apostates are not entitled to nurture. Hanafiyah scholars argue that *Hawâdin* is not required to be Muslim. In this case, the author understands that the meaning about apostasy above is the person who was Muslim then out of Islam. While the meaning of

²⁹Wahbah az-Zuhaili, *Fiqh Islam Wa Adillatuhu* 10, 66.

³⁰Abdul Rahman al-Juzairi, *Fiqh Ala Mazahib Al Arba'a Jilid 4* (Lebanon: Dar al Kotob al Ilmiyah, 2011), 522.

³¹Wahbah az-Zuhaili, *Fiqh Islam Wa Adillatuhu Jilid 10*, 68.

hawaadin not required for Muslim is that, the person has *kafir* from the beginning, such as non-Muslim *kitabiyah* or *ghairu kitabiyah*.

- 2) The person who does *Hadlânah* is not wicked. If he proves to be a wicked person, or a thief, or he is known to do despicable like a prostitute and a dancer, her *Hadlânah* right is lost
- 3) The *hadhinah* is not married other than the father of the child. If he marries another man, then the *Hadlânah* right is lost. If her second husband divorces her, the *Hadlânah* rights are back.

On this requirement, there are exceptions. If the *hadhinah* marries a close relative of a child like an uncle, or uncle's son, her rights are not lost.

- 4) The person who does *Hadlânah* is not leave a child without control, especially for girls that need the nurture. If the *hawaadin* often spends their time outside the home, and does not have the time to educate the child, the *hadhanah* rights are lost.
- 5) If the economic father of the child is difficult, and he cannot afford to pay his son's wages, then the person who does *Hadlânah* is should not stop to nurture. If they stop to take care the child, and then the *Hadlânah* rights are lost and replace by other close relatives.³²
- 6) The person who does *Hadlânah* is not a slave girl or *ummu walad*. *Ummu walad* is a slave girl who has a son from the relationship result with his master. For them there are no *hadhanah* rights.

³²Wahbah az-Zuhaili, *Fiqh Islam Wa Adillatuhu Jilid 10*, 69.

b. Syafi'iyah³³

- 1) The person who does *Hadlânah* is rational. Crazy people are not entitled to nurture. Therefore, *Hadlânah* is a responsible job.³⁴ For people who imperfect minds and crazy should not do *Hadlânah*. They cannot take care of themselves. People who do not have anything certainly can not give anything to others.³⁵ Therefore, when the *hawaadin* gets a mental disorder or disturbed memory, then it is not worth do *Hadlânah*. In this case has an exception. If their crazy is so rare, they remain entitled to nurture. Like a day of the year.
- 2) The person who does *Hadlânah* is an independent person. A slave is not entitled to nurture.
- 3) The person who does *Hadlânah* is Muslim. The *kafir* peoples are not entitled to take care of Muslims. The *kafir* peoples are only entitled to take care of the *kafir*, while the Muslims still allowed to support the *kafir*.

Non-Muslim should not care for Muslim children. That is because; *Hadlânah* is a matter of guardianship. Allah not allows a Muslim under the guardianship of a *kafir*. In addition, it feared that the child would be raise with the *kafir* religion, educated with his religious

³³Abdul Rahman al-Juzairi, *Fiqh Ala Mazahib Al Arba'a Jilid 4*, 522.

³⁴Satria Effendi M. Zein, *Problematika Hukum Keluarga Islam Kontemporer* (Jakarta: Kencana, 2004), 172.

³⁵Sayyid Sabiq, *Fikih Sunnah* (Bandung: Alma'arif, 1990), 166.

tradition. It is difficult for the child to leave his influence. This is the greatest danger to the child.³⁶

- 4) The person who does *Hadlânah* has good character (*a'fah*). The wicked and leave the prayer do not have *Hadlânah* rights.
- 5) The person who does *Hadlânah* has *amanah*. The liar people have no right to do *Hadlânah*. *Amanah* people had better ensure to do *Hadlânah*. The people who damaged morals cannot set a good example to the child, therefore he is not worthy of this task.³⁷
- 6) The person who does *Hadlânah* lives in the child's country if he or she is already *mumayyiz*.
- 7) The mother of the child does not marry another person who is not a *mahram*. If he is married to a *mahram* like the uncle of the child, then the mother right to nurture does not fall.

A mother who does *Hadlânah* should not marry another man. If she is married to another man, his *Hadlânah* right is lost. If she marries a man with a *mahram* relationship and a kinship with the child, she is still entitled to do *Hadlânah*. Like the mother who married to the uncle and etcetera.³⁸ In addition, because of his relationship with the child, so he will be love and care for his son.³⁹

³⁶Syaifuddin, Turatmiyah, Yahanan, *Hukum Perceraian*, 379.

³⁷Satria Effendi, *Problematika Hukum Keluarga Islam Kontemporer*, 172.

³⁸Abdul Rahman Ghazali, *Fiqh Munakahat*, 182.

³⁹Syaifuddin, Turatmiyah, Yahanan, *Hukum Perceraian*, 380.

c. Hanabilah⁴⁰

- 1) The person who does *Hadlânah* is rational. Crazy person not have the rights to do *Hadlânah*.
- 2) The person who does *Hadlânah* is not a slave.
- 3) The person who does *Hadlânah* is not disability, like blind. That is because the person cannot fulfill the purpose of *Hadlânah*. The *hawaadin* must be able to support the child's health and personality. A weak person, whether due to old age, sickness, or busy are not have the rights to do *Hadlânah*.⁴¹
- 4) The Hanabilah requires that the person who does *Hadlânah* is not have a disease that keeps him out of the way, such as leprosy.⁴² If he has leprosy, then the *Hadlânah* rights has fall.
- 5) The mother of the child does not marry foreigners with her child. If she marries relatives with his son, like immediate family, she remains entitled to nurture.
- 6) The man who does *Hadlânah* should include a child mahram if the child is beautiful, and she is seven years old according to the Hanabilah and Hanafiyyah scholars. The purpose of this requirement is there not *khalwat* between the two. If the child has not reached the age that cause lust, it allowed because it does not cause defamation.⁴³

⁴⁰Abdul Rahman al-Juzairi, *Fiqh Ala Mazahib Al Arba'a Jilid 4*, 523.

⁴¹Wahbah az-Zuhaili, *Fiqh Islam Wa Adillatuhu Jilid 10*, 67.

⁴²Wahbah az-Zuhaili, *Fiqh Islam Wa Adillatuhu Jilid 10*, 66.

⁴³Wahbah az-Zuhaili, *Fiqh Islam Wa Adillatuhu Jilid 10*, 69.

d. Malikiyah⁴⁴

- 1) The person who does *Hadlânah* is rational. That person is not entitled to nurture, although the crazy is heal at a certain time. In addition, autistic and careless people also have no *Hadlânah* right.

Malikiyah scholars require that the *hawaadin* should be rational. A *hadhin* should not be stupid and wasteful. The purpose is the property of the child not spent on unnecessary things.⁴⁵

- 2) The person who does *Hadlânah* must be able to take care of the child needs, and should be able to support and educate the child.⁴⁶ Weak people are not entitled to nurture, such as women in old age and senile men. On this requirement there is an exception that if on the side of both there are people who can do parenting with the supervision of both, then the *Hadlânah* right not fail.

The person who does *Hadlânah* also should not be tie to a job that causes him to be unable to do *Hadlânah* well. Such as, be tied to a job far apart from the child's place, or almost all the time spent to work.⁴⁷

The child who has *mumayyiz* cannot do *Hadlânah*. The child still needs someone else who nurtures him. Therefore, the children should not handle the affairs of others.⁴⁸

⁴⁴ Abdul Rahman al-Juzairi, *Fiqh Ala Mazahib Al Arba'a Jilid 4*, 523.

⁴⁵ Wahbah az-Zuhaili, *Fiqh Islam Wa Adillatuhu Jilid 10*, 66.

⁴⁶ Satria Effendi, *Problematisa Hukum Keluarga Islam Kontemporer*, 172.

⁴⁷ Abdul Rahman Ghazali, *Fiqh Munakahat* (Jakarta: Kencana, 2012), 181.

⁴⁸ Muhammad Syaifuddin, Sri Turatmiyah, Annalisa Yahanan, *Hukum Perceraian* (Jakarta: Sinar Grafika, 2013), 379.

- 3) The person who does *Hadlânah* must have a place to take care of the girl who has cause *syahwat*. If he does not have a safe place for the child, then he has no right to nurture.
- 4) The person who does *Hadlânah* should be religious. The wicked, the drunk, and the infamous as the adulterer have no *Hadlânah* right.
- 5) The person who does *Hadlânah* is not suffering the contagious disease, which feared to be transmitt to the child. Like leprosy.
- 6) The person who does *Hadlânah* must be wise. *Hadlânah* rights are not givied to the *mubadzir*. This is because not to harm the treasures of child if the child has property.
- 7) The mother of the child does not have a husband, except she is married to a mahram.
- 8) Malikiyah scholars do not require the person who does *Hadlânah* is not to be Muslim. If it feared that the *hawaadin* gives a *khamar* or feeds the pig to the child, then the *Hadlânah* right left to the Muslim. It was done to oversee him. According to the Malikiyah, the *kafir dzhimmi* or the *majusi* are still entitled to nurture.
- 9) The *hadhinah* does not live with the people who child hated, although the people have close relationship with the child. That is because the children will have negative impact.⁴⁹
- 10) A man who support should be *mahram* of children are taken care if the children are gorgeous, and she has seven years of age. Hanafiyah

⁴⁹Wahbah az-Zuhaili, *Fiqh Islam Wa Adillatuhu Jilid 10*, 69.

and Hanabilah scholars agree with this requirement. The purpose of this requirement is in order to avoid the *khalwat* between of them. If the child has not yet reached the age that *syahwat* cause, then it is allow because it does not cause a scandal.⁵⁰

4. The people who have the *Hadlânah* right

Fuqaha sort the parties who have reserve of the *Hadlânah* right and sets out one among those who reserve to take care of the child based on the benefit of supported children. In this case, they put forward the women to do *Hadlânah*. That is because the people who do *Hadlânah* need to have a sense of love, patience, and a desire for the children well in the future. In addition, people who do *Hadlânah* also must have enough time to do this job.⁵¹ From that womens, choose one of the closest with the child that supported. After that, just choose the person who has *Hadlânah* right from men.⁵²

The structures of people who have *Hadlânah* right according to the opinion of the four scholars of madhhab are as follows:

- a. According to Hanafiyya scholars, the structure of people who have *Hadlânah* rights from woman is the mother, the maternal grandmother, the paternal grandmother, sisters, maternal aunt, the sister's daughter, the brother's daughter, paternal aunt, and the next is in the structure of *ashabah* residuary legacy.⁵³

⁵⁰Wahbah az-Zuhaili, *Fiqh Islam Wa Adillatuhu Jilid 10*, 70.

⁵¹Abdul Rahman Ghazali, *Fiqh Munakahat*, 177.

⁵²Wahbah az-Zuhaili, *Fiqh Islam Wa Adillatuhu Jilid 10*, 61.

⁵³Wahbah az-Zuhaili, *Fiqh Islam Wa Adillatuhu Jilid 10*, 63.

If the child does not have a female relative, the *Hadlânah* right transfers to a male relative. The structure of male relatives entitled to nurture is father, grandfather, brother, paternal brother, brother's son, paternal brother son, uncle, paternal uncle, uncle's son, paternal uncel son.⁵⁴

- b. Malikiyah scholars sort the people who have *Hadlânah* rights from the woman as follows: the mother, the maternal grandmother, the maternal aunt, the paternal grandmother, sisters, paternal aunt, the brother's and sister's daughter, and the next is the one who got the will to support.⁵⁵

If the child has no female relative, the *Hadlânah* right transfers to the person who is give a testament to nurture the child. If no one is give a testament, then it is transfers on the paternal grandfather and the nearest relative. After that to the brother's son who will be nurtured, then to his uncle and his son.⁵⁶

- c. Shafi'iyah scholars divide the person who is entitled to do *Hadlânah* to three parts. The first part is the structure of people who are entitled to nurture when there are male and female relatives. The second part is the structure of people who are entitled to nurture when there are only female relatives. The third part is the structure of people who are entitled to nurture when there are only male relatives.

The structure of the person who has the right to nurture in the first part is mother, mother, maternal grandmother, father, paternal

⁵⁴Abdul Rahman al-Juzairi, *Fiqh Ala Mazahib Al Arba'a Jilid 4*, 520.

⁵⁵Wahbah az-Zuhaili, *Fiqh Islam Wa Adillatuhu Jilid 10*, 63.

⁵⁶Wahbah az-Zuhaili, *Fiqh Islam Wa Adillatuhu Jilid 10*, 64.

grandmother, upwards. Furthermore, if there are female relatives and male relatives, then the precedence is female relatives, then male relatives. For example, if there are sisters, brothers, aunts, and uncles, then the sister comes first. That is because women relatives are closer and more important than brothers. After that, the *Hadlânah* right transfers to the brother. That is because the brother more closely than the maternal aunt and paternal aunt. Next are the maternal aunt and paternal aunt.

The structure of the person who has the right to nurture in the second part is the mother, maternal grandmother, paternal grandmother, the sister, the maternal aunt, the maternal aunt's daughters, the paternal aunt's daughter, the maternal uncle's daughter, the paternal uncle's daughter. Then the sibling precedes the other than not. Next, is the person who belongs to the mahram and is entitled to inheritance as an ashabah according to the structure of inheritance.

The structure of the person who has the right to nurture in the third part is father, grandfather, brother, paternal brother, maternal brother, son of brother, paternal uncle, paternal uncle's son.⁵⁷

- d. According to Hanabilah scholars, the structures of people who have *Hadlânah* rights from woman are on this order. The mother, the maternal grandmother, the paternal grandmother, grandfather and paternal grandmother, the full sister, the uterine sister, the sanguine siste, aunt, the

⁵⁷Abdul Rahman al-Juzairi, *Fiqh Ala Mazahib Al Arba'a Jilid 4*, 521.

maternal aunt, the paternal aunt, aunt's mother, aunt's father, the full brother's daughter, and the next is the rest of the closest relatives.⁵⁸

Those structure who has reserve of *Hadlânah* right. Children's education is very important to prepare a good future. Therefore, the people who have *Hadlânah* right are must have greater attention to the children future.⁵⁹

If the mother has discharge her rights, then the scholars have different opinion in terms about to whom the *Hadlânah* rights switch. Some scholars argue *Hadlânah* right move to the father, because the maternal grandmother is a branch, while the father is not a branch rather than rights. A second opinion is considere be more powerful said that is if mother to waive his right, then the rights move to the maternal grandmother, because the position of the father in this case further order.⁶⁰

5. *Hadlânah* period

Period of *Hadlânah* has expired if the children are no longer requires the interest of women, have grown up, can stand alone, and have been able to take care of their own basic needs.⁶¹ *Hadlânah* period is not spesifically explain in the Qur'an and Hadith. Therefore, the scholars do their own diligence to determain the *Hadlânah* period that guided by Qur'an and Hadith.⁶²

⁵⁸Wahbah az-Zuhaili, *Fiqih Islam Wa Adillatuhu Jilid 10*, 63.

⁵⁹Ahmad Azhar Basyir, *Hukum perkawinan islam*, (Yogyakarta: UII Press,2007), 101.

⁶⁰Syarifuddin, *Hukum Perkawinan Islam*, 333.

⁶¹Sayyid Sabiq, *Fikih Sunnah*, 173.

⁶²Abdul Rahman Ghazali, *Fiqh Munakahat*, 184.

The scholars agreed that *Hadlânah* period begins from the birth of children up to mumayyiz age.⁶³ They differ in determining the end of *Hadlânah*.⁶⁴

- a. According to Hanafiyah Scholars, the limit of *Hadlânah* for a boy is up to seven years old. There is also an opinion of his limit of *Hadlânah* until the age of nine years.⁶⁵ The *Hadlânah* of the boy ends when the boy is able to stand-alone. That is, he has able to take care of him own food, drink, clothing, and purification. The age of this situation is usually on seven years old. The reason is the words of Rasulullah SAW: "Tell your son to prayers when he has only seven years old" (HR.a; -Buchari, Moslem, and Abu Dawud).⁶⁶

The biological mother or another woman is more entitled to nurture until the child has no longer in need of female help. When the boy's *Hadlânah* period has end, his father is entitled to take care of him. When a boy who has finished his *Hadlânah* period already rational and understood, then he may not be support by anyone. If the child is bad morals, then his father may nurture and educate him. If he does not have a father, then he is raise and educated by one of his trusted relatives. The child who is baligh has no right to be support, except if their parents

⁶³Wahbah az-Zuhaili, *Fiqh Islam Wa Adillatuhu Jilid 10*, 79.

⁶⁴Andi Syamsu Alam, M. Fauzan, *Hukum Pengangkatan Anak Perspektif Islam*, (Jakarta: Kencana, 2008), 126.

⁶⁵Abdul Rahman al-Juzairi, *Fiqh Ala Mazahib Al Arba'a Jilid 4*, 523.

⁶⁶Alam, Fauzan, *Hukum Pengangkatan Anak Perspektif Islam*, 126.

voluntarily provide for support. If the child is studying, then his parents are still obliged to support him.⁶⁷

The Hanafiyah scholars issued two opinions about the ends of *Hadlânah* period. The first opinion, the girl's *Hadlânah* period ends when the girl has menstruated. The second opinion is that the girl's *Hadlânah* period ends when she has lust, estimated to be nine years old. This second opinion has made fatwa by the Hanafi scholars.⁶⁸

For the girls, she needs the knowledge about femininity, character of woman, and procedures for taking care of the house. Therefore, in this context the mother is better able to educate her. After puberty, girls are more need the care and supervision from the bad people. Therefore, the father has more entitled to support the girls after puberty, because it is the duty of the father.⁶⁹

Unmarried girl is in her father or grandfather nurture. If she does not have a father or grandfather, then the one who nurture is his brother. If she does not have a brother, then the nurture is the paternal uncle who is good morals. If there is none, then who nurtured *ashabah dzawil arham* who is still *mahram*. If did not exists, then it is left to the judge to determine a woman who can be trusted.⁷⁰

⁶⁷ Abdul Rahman al-Juzairi, *Fiqh Ala Mazahib Al Arba'a Jilid 4*, 524.

⁶⁸ Abdul Rahman al-Juzairi, *Fiqh Ala Mazahib Al Arba'a Jilid 4*, 523.

⁶⁹ Wabbah az-Zuhaili, *Fiqh Islam Wa Adillatuhu* 10, 79.

⁷⁰ Abdul Rahman al-Juzairi, *Fiqh Ala Mazahib Al Arba'a Jilid 4*, 524.

- b. According to Malikiyyah scholars, *Hadlânah* period for boys are finish until they baligh.⁷¹ This situation also applies even though the child was crazy or sick. *Hadlânah* period for girls is until married, although his mother has apostate.

According to Hanafiyyah and Malikiyyah scholars, the children did not asked to choose. That is because they could not select with their minds. Therefore, sometimes they prefer to choose the people who always play with them.⁷²

- c. According to Shafi'iyyah scholars, the child told to choose one of the parents. That is do if the parents have divorced, and has a mumayyiz child, either male or female, and both are equally to do *Hadlânah*, whether on religious matters, property, or affection.⁷³

The children remain to choose even though one of the parents aborts their *Hadlânah* right. If the children have chosen one of both parents, and selected the person who does not want to do *Hadlânah*, then the bear was someone else.

- d. Hanabilah scholars agree with Syafi'iyyah schoolars. If the boys are normal have reached the age of seven years, then they are must choose one of both parents if both are scrambling to take care of it. If after selected the child chooses someone else, then it is given to the last selected.

⁷¹Alam, Fauzan, *Hukum Pengangkatan Anak Perspektif Islam*, 127.

⁷²Wahbah az-Zuhaili, *Fiqh Islam Wa Adillatuhu* 10, 80.

⁷³Wahbah az-Zuhaili, *Fiqh Islam Wa Adillatuhu* Jilid 10, 80.

A boy allowed chooses with two requirements. The first is both parents, including those eligible to do *Hadlânah*. If one of them is not feasible, then *Hadlânah* expressly granted to eligible. The second, children are taken care of is not an idiot. If the child is an idiot, then *Hadlânah* right handed over to his mother. It is because, the idiot people just like a baby, even though the body was great. Therefore, the mother is the only person who has the right to do *Hadlânah* after puberty. As for the girls, if she reaches the seven years old, the father has the right to do *Hadlânah* without the opportunity to choose.⁷⁴ This is according to Hanabilah scholars. The Hanabilah cleric argues that the purpose of *Hadlânah* is to guard, so the father is entitled to guard it.⁷⁵ This is in contrast to the opinion of scholars Syafi'iyah.

According to the fiqh scholars' agreement, the *Hadlânah* rights of the dumb child or crazy will end if the dumb child or crazy disease cured.⁷⁶

B. Islamic Law in Indonesia

1. History of Islamic Law in Indonesia

The Islamic law entered Indonesia along with the entry of Islam who brought by Muslim merchants from the Middle East. Historians conclude that Islam entered Indonesia since the 7th AD / the first H century. Before Islam came to Indonesia, the applicable law in the society is the

⁷⁴Wahbah az-Zuhaili, *Fiqh Islam Wa Adillatuhu Jilid 10*, 81.

⁷⁵Abdul Rahman al-Juzairi, *Fiqh Ala Mazahib Al Arba'a Jilid 4*, 524.

⁷⁶Alam, Fauzan, *Hukum Pengangkatan Anak Perspektif Islam*, 127.

customary law respectively.⁷⁷ The allegation that Islam has entered Indonesia since the first century of Hijrah is because in 650 AD there were already Muslims come to Sumatra. This period is the reign of *Khalifah* Usman bin Affan.⁷⁸

After going through a very long process, then formed the Islamic kingdom of Samudra Pasai on the east Sumatra and extends to the north Java. The entry of Islam into the Java is estimate has occurred around the 10th M century. This is provable by the tomb of a Muslim woman in the city of Gresik named Fatimah bint Maimun ibn Hibbatallah. That tomb dates is 475/495 H coincide with the year 1082/1102 AD.⁷⁹ The command kingdom at this time is still a Hindu kingdom. That is because at this time the Islamic religion has not spread widely.

When Islam has spread, the values of Islam gradually integrated into the traditions or customs and norms of everyday life in society. At the era of Islamic society development in the coastal, applied the law that regulate marriage, grants, waqf, and inheritance. On that era, there appeared *Penghulu* court in Java, the *Syar'iyah* Court in the Islamic sultanate of Sumatra, and *Qodli* Court in the sultanate of Banjar.

Islam with a strong legal awareness of the population has completed the archipelago, especially the merchants, with an international-reaching legal system, which is capable of supporting the commercial

⁷⁷ Alaidin Koto, *Sejarah Peradilan Islam* (Jakarta: Rajawali Perss, 2012), 192.

⁷⁸ Suparman Usman, *Hukum Islam Asas-Asas dan Pengantar Studi Hukum Islam dalam Tata Hukum Indonesia* (Jakarta: Gaya Media Pratama, 2002), 105.

⁷⁹ Suparman Usman, *Hukum Islam*, 106.

activity in the context of the current global economy is in the power of Islam.⁸⁰ This is also provable by the existence of *tahkīm* institutions, which are the origins of religious Courts. *Tahkim* is a way for Muslims to solve their problems. *Tahkim* is done by designated a person who looks expert to finish it. Whatever decisions, that will made by the designated person; both of party must be obeyed.⁸¹

At the time of the Islamic kingdoms in Indonesia, there are legal devices of *Syar'i* who have a position as a leader of the mosque. The leader was give the title of "*Imam*" or also called "*Penghulu*". *Penghulu* has a strategic position and role in the society. As responsible in the Islam, they skill are same with the *kyai* who is the leader of *pesantren*.⁸²

From the above explanation, it can perceivable that Islam has entered Indonesia and embraced as a religion around the 7th century AD. At this period, Islamic law is a law that exists and has a strong position, both at the society and in the legislation.⁸³ As a legal system, Islamic law has operated with full awareness by its adherents. That is the reflection on acceptance of Islam as a belief religion.⁸⁴ That is happen before the Dutch colonists came to Indonesia. In addition, Islam and the Islamic legal system also have applied in Indonesia before the Dutch colonists came.

⁸⁰Nurjiddin, M. Nur Kholis Al Amin, "Sejarah Perkembangan Hukum Islam di Indonesia," 49.

⁸¹Alaidin Koto, *Sejarah Peradilan Islam*, 193.

⁸²Alaidin Koto, *Sejarah Peradilan Islam*, 196.

⁸³Alaidin Koto, *Sejarah Peradilan Islam*, 197.

⁸⁴Mahsun Fuad, *Hukum Islam Indonesia dari Nalar Partisipatoris hingga Emansipatoris* (Yogyakarta: PT LKiS Pelangi Aksara, 2005), 50.

In the colonial period, the Dutch as a colonist who has Christians, many get resistance from the Indonesian nation that embraced Islam. This situation led to the activities of the colonizers always dealing with religious conflict of Indonesian nation. Therefore, for Dutch colonizers, Indonesian Muslims are the enemy and inhibitor for their interests.⁸⁵

The Dutch government did everything possible to control Indonesian Muslims. The Dutch use the significant legal politics to regulate Islamic law. This caused at this period not only politics to achieve independence, but also the society reaction and Islamic leaders to the Dutch legal politics.⁸⁶

The applicability of legal politics by the Dutch brought several theories. These theories are the strategy of the Dutch to control the Indonesian Muslims. One of theory is the receptio in complex theory, which means that every citizen apply their respective religious law. This theory has pioneered by L.W.C. Van Den Berg. For Muslims apply the Islamic law, and so to other believers.⁸⁷ Based on the theory, Islamic law has seen as a living law for the Muslims.

The proof of the receptio in complex theory is the appeared of books by the Indonesian scholars. One of these books is the book of *Sirat al-Mustaqim* (straight path) that written by Naruddin Ar-Raniri in 1628 AD. That book is the first book that became the guidance of Muslims and spread throughout the territory of Indonesia. In addition, there is also the book of

⁸⁵Suparman Usman, *Hukum Islam*, 108.

⁸⁶Nurjiddin, M. Nur Kholis "Sejarah Perkembangan Hukum Islam di Indonesia," 50.

⁸⁷Suparman Usman, *Hukum Islam*, 111.

Sabil al-Muhtadin (the path of the guided person) written by Shaykh Arsyad al-Banjari as a commentary on *Sirat al-Mustaqim*. The book is use as the guidance of Muslims in the area of the Banjar Sultanate.⁸⁸ Besides the above books, there are many more books of scholars published in each region. On that theory priod, also develop the establishment of the Religious Court (*Priesterraad*) in addition to the Civil Court (*landraad*). It has ratified with a stbl number 15 of 1882 on the establishment of the Religious Courts.

Along with a significant change in political orientation, the Dutch began to move by narrowing the space and development of Islamic law.⁸⁹ At this time, the Dutch did their legal politics to rein the Muslims. It brings up a theory known as the receptie theory that pioneered by Cornelis van Vollenhoven (1874-1933) and Christian Snouck Hurgronje (1857-1936). According to receptie theory, Islamic law does not automatically apply to Muslims. Islamic law applies to Muslims if it has accepted with their customary law.⁹⁰ So that applies to them is not Islamic law, but the customary law. Therefore, it is the customary law that determines the validity of Islamic law.⁹¹ This is still happen today.

In the independence, Islamic leaders opposed the thought of receptie theory that rely on the Islamic law implementation to the customary law. It is starts from the established of *piagam Jakarta* until the proclamation of the 1945 Constitution. According to Hazairin, receptie

⁸⁸Zainuddin Ali, *Hukum Islam Pengantar Ilmu Hukum Islam di Indonesia* (Jakarta: Sinar Grafika, 2006), 81.

⁸⁹Mahsun Fuad, *Hukum Islam Indonesia*, 52.

⁹⁰Superman Usman, *Hukum Islam*, 112.

⁹¹Zainuddin Ali, *Hukum Islam Pengantar Ilmu Hukum Islam*, 82.

theory is the Devil theory. That is because the religious laws for the Muslims are the part of their faith. Therefore, receptie theory must declare null and void with the proclamation of the 1945 Constitution.⁹²

The republic of Indonesia independence is the beginning for Islamic law as a part of the state principle and the positive legal system. This has established coincide with the *piagam Jakarta* at June 22, 1945, which is proven by the first principle of Pancasila, namely "*Ketuhanan yang Maha Esa dengan kewajiban menjalankan syari'at agama Islam bagi pemeluk-pemeluknya*". On August 18, 1945, there was an editorial change in the first principle that is the loss of the last seven words. The change has caused by the demands of some minorities who did not want the last seven words to be included.⁹³ In this case, the existence of Islamic law in Indonesia is still unclear.

In the old order, President Sukarno has made religion an essential part of the living culture of Indonesian society. At this time, it was established the Indonesian Ministry of Religious Affairs on January 3, 1946. With the establishment of the Indonesian Ministry of Religious Affairs, the Muslims can have an active role in institutionalizing Islamic legal norms on national law and become the part of national legal system.⁹⁴ In addition, the coach of Religious Court, which was originally in the Ministry of Justice

⁹²Suparman Usman, *Hukum Islam*, 117.

⁹³Sirajuddin M, "Sejarah Pergulatan Politik Hukum Islam di Indonesia," *Al-Manahij*, 10 (Desember, 2016), 289.

⁹⁴Sirajuddin M, "Sejarah Pergulatan Politik Hukum Islam," 289.

was submitted to the Ministry of Religious Affairs through Government Regulation no. 5/SD/1946.⁹⁵

In the New Order era, Islamic law in Indonesia began to enter a new stage, namely the stages of legislation (*taqnin*).⁹⁶ The stages of legislation at this period established some legislations of Islamic law. The legislation is Act Number 1 of 1974 on marriage, Government Regulation Number 9 of 1975 on the Implementation of Act Number 1 of 1974 on marriage, and Government Regulation Number 28 of 1977 on Waqf. In addition, the enactment of legislation that surprised many people is the passage of Act Number 7 on the Religious Courts on December 29, 1989. This ratification brought about the most recent change of religious Courts as an institution.⁹⁷

The jurisdiction of the Religious Courts during the New Order period has expanded. The authority of Religious Courts at this period covers all cases in Islamic family law, namely marriage, divorce, reconciliation, inheritance, probate, *hadiah* (*hibah*) and waqf.⁹⁸ As a special judicial institution for Muslims, new regulations are need as a complement. Therefore, at this period also ratified the Presidential Instruction Number 1 Year 1991 on deployment of Islamic Law Compilation, and Act Number 7

⁹⁵Suparman Usman, *Hukum Islam*, 138.

⁹⁶Sirajuddin M, "Sejarah Pergulatan Politik Hukum Islam," 290.

⁹⁷Ranto Lukito, *Pergumulan Antara Hukum Islam dan Adat di Indonesia* (Jakarta: INIS, 1998), 73.

⁹⁸Nurjiddin, M. Nur Kholis "Sejarah Perkembangan Hukum Islam di Indonesia," 51.

of 1992 on banking that implicitly allow the establishment of Sharia Banks.⁹⁹

The Islamic Law Compilation has related background to the development of Islamic law and Religious Courts. The Idea of Islamic Law Compilation was appear since 1976 when the Supreme Court of yutisial technical guiding of Religious court. During the yutisial technical guiding of Religious court by the Supreme Court, there are some weaknesses regarding the issue of Islamic law applied in the Religious Courts. The issue of Islamic law is cause by differences of opinion among scholars in every issue. To solve this problem, the formulation of a legal book that collects all applicable laws that applies to the Religious court environment.¹⁰⁰ Based on the above explanation, it is know that the purpose of formulating the Islamic Law Compilation in Indonesia is to prepare the uniform guidelines for Religious Court judges. In addition, the formulation of the Islamic Law Compilation also aims to be a positive legal guideline that must obeyed by all the Indonesian people who are Muslims. Therefore, there is no conflict between the decisions of the Religious Courts.¹⁰¹

The Islamic Law Compilation is the result of the consensus (*ijma'*) of scholars from various groups through workshops conducted nationally and then obtained legislation from country power. In the form of the Islamic Law Compilation, the formulators pay attention to developments that apply

⁹⁹Sirajuddin M, "Sejarah Pergulatan Politik Hukum Islam," 290.

¹⁰⁰Zainuddin Ali, *Hukum Islam Pengantar Ilmu Hukum Islam*, 98.

¹⁰¹Asril, "Eksistensi Kompilasi Hukum Islam Menurut Undang-Undang Nomor 12 Tahun 2011 tentang Pembentukan Peraturan Perundang-Undangan," *Hukum Islam*, 15 (Juni, 2015), 33.

globally and pay attention to the Western legal structure, and the customary law structure. These three points have an intersection with the Islamic legal structure. The meeting points make the adaptation and modification of other legal structure into the Islamic Law Compilation. Such adaptations and modifications make the Islamic Law Compilation as an embodiment of Islamic law that is patterned Indonesian-ness.¹⁰²

In the Reformation era, there was much room for openness and opportunity from some elements of society to convey their aspirations. This led to cultural norms and religious norms, including Islamic legal norms increasingly open to become one of the material resources in the development of national law.¹⁰³ The development of Islamic law in this reform era can seen in three important phenomena, namely Act Number 18 of 2001 on Nangroe Aceh Darussalam, Act Number 38 of 1999 on Management of *Zakat*, and Act Number 10 of 1998 on Banking.¹⁰⁴ These three important phenomena open up opportunities for Islamic law in terms of political jurisdiction, social jurisdiction, and economic jurisdiction.

In addition to the many open space and opportunities for the society to convey their aspirations, the reform order also brought winds of change to the Religious Courts. In the reform order, the coaching and supervision of the Judiciary and the Executive on Religious Courts in the past has been not feasible. This is because it greatly affects the

¹⁰²Yulkarnain Harahab, Andy Omara, "Kompilasi Hukum dalam Perspektif Hukum Perundang-Undangan," *Mimbar Hukum*, 22 (Oktober, 2010), 630-631.

¹⁰³Sirajuddin M, "Sejarah Pergulatan Politik Hukum Islam," 290.

¹⁰⁴Warkum Sumitro, *Perkembangan Hukum Islam di Tengah Dinamika Sosial Politik di Indonesia* (Malang: Bayumedia Publishing, 2005), 224.

independence of Religious Courts. The executive can no longer interfere the Judiciary under Act Number 35 of 1999 on Amendment of Act Number 14 of 1970 on the Basic Provisions of Judicial Power.¹⁰⁵ Article 11 of this act stated that the judicial institutions as in Article 10 paragraph 1 are organisationally and administratively are under the authority of the Supreme Court.¹⁰⁶ The enactment of the Act became bases for the realization of independence from the Judicial Power under the Supreme Court.

The authority of the Religious Courts in the reform order has undergone a very positive change. To respond to the dynamics and needs of the people, Act Number 3 of 2006 on Amendment of Act Number 7 of 1989 on Religious Courts provides an extension of authority to the Religious Courts. The authority granted by the law is that the Religious Courts are task to complete the case at the first level between Muslims in marriage, inheritance, will, grant, *hibah*, *zakat*, *infaq*, *shadaqah*, and Sharia economics.¹⁰⁷

2. Position of Islamic Law in Indonesia

The position of Islamic law in Indonesia has gained juridical recognition. The recognition of the enactment of Islamic law with the legislation form has affected to the existence of social, cultural, political and juridical. The enforcement of Islamic law in Indonesia has got a constitutional place based on three reasons. The first reason is the

¹⁰⁵Nurjiddin, M. Nur Kholis "Sejarah Perkembangan Hukum Islam di Indonesia," 52.

¹⁰⁶Erfaniah Zuhriah, *Peradilan Agama di Indonesia Sejarah, Konsepsi dan Praktik di Pengadilan Agama*, (Malang: Setara Press, 2014), 97.

¹⁰⁷Erfaniah Zuhriah, *Peradilan Agama di Indonesia Sejarah*, 124-129.

philosophical reason. Philosophically, the doctrine of Islam is the life views, and moral of the Muslim majority in Indonesia. That has an important role in the creation of fundamental norms of the Pancasila state. Second is the Sociological reason. Sociologically, the history of Indonesian Islamic society shows that the legal ideals and legal awareness of Islamic doctrine have a continuous level of actuality. The third reason is the juridical reason. Juridically, the validity of Islamic law in Indonesia is contained in articles 24, 25 and 29 of the 1945 Constitution.¹⁰⁸

Islamic law and its statutory power in the state of Indonesia are the Pancasila and article 29 of the 1945 Constitution.¹⁰⁹ The legal norms set in Article 29 paragraph (1) of the 1945 Constitution is the norm contained in the first principle of Pancasila, namely “*Ketuhanan Yang Maha Esa*” According to Hazairin, this can only be interpreted as follows:¹¹⁰

- a. In the Republic of Indonesia, there can be no happening or anything contrary to the Islamic legal norms for Muslims, the rules of Christianity for Christians, or Hinduism for Hindus, or Buddhists for Buddhists. This means that within the territory of the Republic of Indonesia this shall not apply or enforce any law that is contrary to the norms of religious law and morality of the Indonesian nation.
- b. The Republic of Indonesia shall be obligated to enforce Islamic law for Muslims, the Christian Sharia for Christians, and the Hindu Sharia for

¹⁰⁸Sumarni, “Kedudukan Hukum Islam dalam Negara Republik Indonesia”, *Al-Adalah*, 10 (Juli, 2012), 456.

¹⁰⁹Zainuddin Ali, *Hukum Islam Pengantar Ilmu Hukum Islam*, 87.

¹¹⁰Zainuddin Ali, *Hukum Islam Pengantar Ilmu Hukum Islam*, 85.

Hindus. To run the Sharia, it takes the intercession of state power. From the second interpretation is the Indonesian Republic must run in the sense of providing facilities for the derived law of the religion adopted by the Indonesian nation can accomplished as long as the implementation of religious law requires the help of power tools or state organizers.

- c. Sharia, that does not require the help of state power to run it. This is because the sharia can run by the followers of their own religion. It understood that a law derived from a recognized religion in the Republic of Indonesia might be exercise by the respective religion itself. It is the followers of their own religions who exercise it according to their religious beliefs.

The legal norms contained in Pancasila and Article 29 of the 1945 Constitution is outline in the form of a regulation containing Islamic legal norms. These regulations are Act Number 1 of 1974 on marriage, Act Number 3 of 2006 on Religious Courts, Act Number 38 of 1999 on Zakat Management, and some Government Instruction related to Islamic Law. Similarly, the appearance of the Islamic Law Compilation can be a guide for judges in Religious Courts.¹¹¹

Philosophically, the source of national law comes from the three laws that exist in Indonesia, namely customary law, Western law, and Islamic law.¹¹² The position of Islamic law in the development of national

¹¹¹Zainuddin Ali, *Hukum Islam Pengantar Ilmu Hukum Islam*, 87.

¹¹²Mardani, *Hukum Islam Pengantar Ilmu Hukum Islam di Indonesia* (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2010), 168.

law is one source of raw materials in the formation of national law.¹¹³ In the colonial period, the Dutch implemented the act of *Indische Staatsregeling* S 1855-2 that containing the laws of the Dutch East Indies. The legislation clearly accommodated by three existing legal systems, namely Islamic law, customary law, and Western law. After independence, the national law remained built on these three sources of law. Therefore, it can be say that the national law still consists on three elements.¹¹⁴ From the above explanation, it understood that the position of Islamic law in the legal system in Indonesia is same and equal to western law and customary law.

About the enforcement of the law power of Islamic law in Indonesia can understood from the product of Islamic legal thought. According to Ahmad Rofiq, there are four products of Islamic legal thought, which have developed and applied in Indonesia. Four products of Islamic legal thought are *fiqh*, *fatwa ulama-hakim*, court decisions, and legislation.¹¹⁵

Fiqh is an Islamic law that based on understanding from a proposition, verse, Nash of the Qur'an, and/or the hadith of the Prophet Muhammad. The product of Islamic legal thought in Indonesia is Islamic Law Compilation. The Islamic Law Compilation is the culmination of Islamic jurisprudence in Indonesia. The Islamic Law Compilation should be regarded as the *ijma 'ulama* or the collective *ijtihad* of Indonesian society.

¹¹³Mohammad Daud Ali, *Hukum Islam: Pengantar ilmu hukum dan tata hukum Islam di Indonesia* (Jakarta: PT RajaGrafindo Persada, 2005), 273.

¹¹⁴Mardani, *Hukum Islam*, 169-170.

¹¹⁵Ahmad Rofiq, *Hukum Perdata Islam di Indonesia* (Jakarta: PT RajaGrafindo Persada, 2013), 21.

That is because, in the determination of Islamic law in the Islamic Law Compilation involves the scholars, intellectuals, and community leaders. Islamic Law Compilation as *ijma'* Indonesian scholars has been recognized the existence and made the legal guidance by Indonesian Muslims in answer every case of law.¹¹⁶

The *fatwa* is an Islamic law that made as the answer by someone or an institution for the question that posed to him. In Indonesia, fatwas are casuistic and do not have any formal legal jurisdiction to the fatwa requester. The examples of Islamic legal thought products in the form of fatwas are the fatwa of the Indonesian Ulema Council.¹¹⁷

The courts decision is a decision issued by a court of appeals or claims filed by a person or more or institution. The court's decision is binding on the litigants. In addition, court decisions may also be of value to jurisprudence, so that such decisions may use as legal references by judges.¹¹⁸ In Indonesia, the Courts that deal with Islamic matters are the Religious Courts.

Islamic law in the form of legislation in Indonesia is Islamic law that is legally binding state administration. Even its binding can be wider. As an organic rule, sometimes not elastic anticipate the demands of the times and changes. An example of Islamic law in Indonesia is Act Number

¹¹⁶Zainuddin Ali, *Hukum Perdata Islam di Indonesia* (Jakarta: Sinar Grafika, 2009), 4.

¹¹⁷Zainuddin Ali, *Hukum Perdata Islam*, 5.

¹¹⁸Zainuddin Ali, *Hukum Perdata Islam*, 5.

1 of 1974 on Marriage. The law contains Islamic law and it is binding on every Indonesian society.¹¹⁹

C. Islamic law in Malaysia

1. History of Islamic Law in Malaysia

Malaysia's experience of Islam is somewhat different from most of the Muslim countries in other regions. Whereas the present-day Muslim countries of the Middle East and Asia witnessed the spread of Islam are in the eight and ninth centuries. Islam did not reach Malaya until the fourteenth century and only found a foothold in Malacca in the fifteenth century. According to the historical record, they suggest that Islam came to this region from different sources. The sources are included India and China, in addition to Arabia, and trades and missionaries, rather than soldiers. They are have played a more prominent role in the arrival of Islam. Therefore, the spread of Islam in the Malay Archipelago has been gradual and had no definite beginning.¹²⁰

Before the arrival of Islam, the Malays followed customary and tribal laws, which were influence by Hinduism. After the Malay Kings and their people embraced Islam, attempts made to adopt Islamic law and harmonize the Malay customary law to the teachings of Islam. An instance of such adaptation can see in the laws of Malacca / *Risalah Hukum Kanun (Undang-Undang Malacca)*.¹²¹

¹¹⁹Zainuddin Ali, *Hukum Perdata Islam*, 6.

¹²⁰Mohammad Hashim Kamali, *Islamic Law in Malaysia* (Kuala Lumpur: Ilmiah Publishers, 2000), 15.

¹²¹Ahmad Ibrahim, *Sistem Undang-Undang di Malaysia*, 48.

The adaptation of Islamic law contained in the *Risalah Hukum Kanun* includes marriage and divorce. In Article, 25 to 28 *Risalah Hukum Kanun* describe matters relating to guardians, marriage witnesses, *khiyar*, and divorce. In addition to the rules of marriage and divorce, there are also articles governing *muamalah*, namely Islamic trade, weigh and size, usury, and so forth. In later versions, *Risalah Hukum Kanun* also evolved to the rule of *jinayah*. These rules include testimonials and punishments for people who kill, commit adultery, slander, and drink.¹²²

In addition, the *Risalah Hukum Kanun*, in other areas also found rules that adapt to Islamic law. These areas are Pahang, Johor, and Trengganu. These areas adapt Islamic law by adopting the rules contained in the *Risalah Hukum Kanun*.¹²³

Malacca became a center for the study and propagation of Islam and converted the neighboring Malay states of Kedah, Trengganu, and Kelantan, which were under Siamese suzerainty and together with Johor became fiefs of the Sultan of Malacca. Islamic law has increasingly applied in the administration of justice but pre-existing laws also retained. Though the Malacca Kingdom came to an end in 1511 when conquered by the Portuguese, its successor states retained the defining features of Malay-Muslim polities, not only in respect of language and religion but also with regard to culture, politics, and administration. British colonialism

¹²² Ahmad Ibrahim, *Sistem Undang-Undang di Malaysia*, 49.

¹²³ Mohammad Hashim Kamali, *Islamic Law in Malaysia*, 17.

acknowledged these sultanates as Malay-Muslim polities and concluded treaties with them on that basis.¹²⁴

The above data shows that before the arrival of the British to Malaysia, there has been an attempt to adapt the Malay customary law by taking Islamic law. This process stopped as the British expanded the Malay region. According to R.J. Wilkinson, "there can be no doubt the Muslim Law would have ended by becoming the law of Malaya had not the British law stepped in to check it".¹²⁵

In the colonial period, the Portuguese ruled Malacca from 1511 to 1614. The British occupied Malacca in 1795 but returned it to the Dutch in 1801. The British then reoccupied Malacca from 1807 to 1818 and eventually ceded it from the Dutch under the Anglo-Dutch Treaty in 1824.

Portuguese and Dutch laws had no significant impact on the Malay states, but the British took steps to enact several laws and characters to make English law applicable in Malaya.¹²⁶ Directly or indirectly, the British have intervened in terms of religion and government throughout the Malay states. British influence has led to the entry of British laws into Malay states. This is mark by the drafting of several laws taken from India. The Indian law has also taken the points of thought of English law.¹²⁷

The steps to enact English law to be applicable in Malaya have been gradual. These attempts were piecemeal, made separately in different

¹²⁴ Mohammad Hashim Kamali, *Islamic Law in Malaysia*, 19.

¹²⁵ Ahmad Ibrahim, *Sistem Undang-Undang di Malaysia*, 50.

¹²⁶ Mohammad Hashim Kamali, *Islamic Law in Malaysia*, 22.

¹²⁷ Ahmad Ibrahim, *Sistem Undang-Undang di Malaysia*, 51.

states, through a treatise of British Pangkor and through the so-called British advice and a system of indirect rule. These developments make two separate features of the Sharia, namely the public aspect and private aspect, are separate from one another. Islamic law was isolated and finally confined to matrimonial law, divorce, and inheritance only. English law was introduced legislation to replace the Islamic law, and the Courts established to take over the functions of the Qadi Courts. These latter were relegated to the bottom of the hierarchy of Courts and their powers were curtailed.¹²⁸

In the Strait States, Islamic family law only used for Muslims. This is because the British law has formulated in the laws of the countries. The impact of this is the enforcement of the Islamic law of the strait countries narrower.¹²⁹ In 1880, the *Muhammedan Marriage Ordinance* has introduced. The main purpose of this law is to regulate marriage registration and divorce of Muslims.¹³⁰

In the Allied Malay States and the Non-Aligned Malay States, the same family law applies the same as that in the Straits of the States. In the Allied Malay States, the first law relating to marriage and divorce was the *Perak Registration of Muhammedan Marriage and Divorce Enactment 1885*. In the Non-Aligned Malay States, the first law has found in Kelantan known as *An Enactment to Provide for the Registration of Marriage and Divorce of Muhammedan 1911*. In other countries, the same laws with different names

¹²⁸ Mohammad Hashim Kamali, *Islamic Law in Malaysia*, 22.

¹²⁹ Ahmad Ibrahim, *Sistem Undang-Undang di Malaysia*, 51.

¹³⁰ Zaini Nasohah, "Perkembangan Undang-Undang Keluarga Islam di Malaysia", *Isu Syariah & Undang-Undang Siri*, 20 (2014), 82.

have also arranged. The law that above only takes the form of simple and concise provisions.¹³¹

In the 50s and 70s era, Islamic family law has evolved through the Enakment of Islamic Laws Regulations in the form of compilations. With the enakmen, the previous enactments have united in a parent enakmen. One part of the Enakmen is the provisions of Islamic family law. The provisions of Islamic family law are still brief. Therefore, the Islamic family law at this period still requires the wisdom of society or judge in making an interpretation. In addition, the provisions in the Enakmen are also not neatly arranged and uniform. This has caused difficulties in implementing the law.¹³²

In the 70s and 80s, there was a program of rearranging Islamic family law. This is due to a weakness in the provisions of the previous law. The Islamic family law of this period is base on the doctrine of *al-Siyasah al-Shar'iyah*. The process of draft the law are guid by the Technical Committee of Islamic Law and Civil. The results of the re-arrangement program gave birth to Islamic family enactments that could compete with other enactments. The enactment structure of Islamic family law at this period has rearranged to be easily understood as the guidance of the legislators.¹³³

In the early 1980s, Malaysia introduced a special law pertaining to the Islamic family. It is more precise and detailed than its predecessors.

¹³¹Zaini Nasohah, "Perkembangan Undang-Undang Keluarga Islam di Malaysia", 82.

¹³²Zaini Nasohah, "Perkembangan Undang-Undang Keluarga Islam di Malaysia", 83.

¹³³Zaini Nasohah, "Perkembangan Undang-Undang Keluarga Islam di Malaysia", 84-85.

These laws provide for the administration of marriages, protection for those who has victimized in the family Institution and the punishment for those who commit matrimonial offenses.¹³⁴ The provisions of the Islamic family law in the 80s have been better than ever. Although these provisions are better, there are still criticisms of Islamic family law. Those criticisms include issues of standardization, discrimination and injustice issues against women and children. With the emergence of these criticisms, then through the *Mesyuarat Majlis Raja-Raja* 188th at 22 march 2001 has been approved about the standardization of Islamic law throughout the country. The standardization of the Islamic law includes *Rang Undang-Undang Pentadbiran Agama Islam, Rang Undang-Undang Keluarga Islam, Rang Undang-Undang Keterangan Mahkamah Syariah, Rang Undang-Undang Tatacara Jenayah, dan Rang Undang-Undang Tatacara Mal*. From that date, the states have accepted and adopted approved laws.¹³⁵

The development of Islamic family law in Malaysia has been going through a very long time. Starting from the rules of marriage and divorce are basic and concise, to be more detailed and easier to implement with changes that are made according to the needs of the times.

2. Position of Islamic Law in Malaysia

Article (3) of Federal constitution 1957 provides than “Islam shall be the religion of the Federation, but other religions may be practiced in peace and harmony in any part of Federation”. Article (11) provides that

¹³⁴Raihana Abdullah, “A Study of Islamic Family Law in Malaysia: A Select Bibliograph,” *International Journal of Legal Information*, 35 (2007), 516.

¹³⁵Zaini Nasohah, “Perkembangan Undang-Undang Keluarga Islam di Malaysia”, 87.

every person has the right to profess and practice his religion and, subject to paragraph (4), to propagate it. Paragraph (4) draws a distinction between state law and federal law and then provides that state law may control or restrict the propagation of any religious doctrine or belief among persons professing to religion of Islam.¹³⁶

Although Islam is the religion of the Federation, there is no head of the Muslim religion of the whole of the Federation. The King continues to be the Head of Islam in his own state, and under the constitution, also the Head of Islam in the Federal Territory, Malacca, Penang, Sabah, and Sarawak as these states have no Malay Rulers of their own. The King's representatives in these states are effectively the patrons of Islam.¹³⁷

Malaysian leaders and judges have generally supported that Malaysia is a secular state and references to Islam in the constitution. When independence was won on August 31, 1957, Islam has not granted a prominent role in the governance of the state. The first Malay Chief Justice after Independence, Mohamed Suffian Hashim, in 1962 interpreted the scope of Islam in the constitution as being primarily for ceremonial purposes. Then again, in 1979, in his capacity as Lord President, Suffian spoke in favour of the secular orientation of the Malaysian government. He said "politics and religion cannot be combined together, and the implementation of Islamic law in criminal and civil affairs (not including

¹³⁶ Ahmad Ibrahim, *Sistem Undang-Undang di Malaysia*, 53.

¹³⁷ Mohammad Hashim Kamali, *Islamic Law in Malaysia*, 29.

personal law) to people in the country is not suitable because Malaysia is a multi-racial state.¹³⁸

Malaysia as a secular state and references to Islam in the constitution that basically confined to ceremonial matters such as recitation of Islamic prayers (du'a) at the opening and closing of official government functions, installation or birthday of the King, Independence Day, and similar occasions.

Islamic law in Malaysia applies to its Muslim citizens only and it is confine to matters as are specified in the State List of the federal constitution. The State List specifies matrimonial law, charitable endowments (awqaf), bequests, inheritance, and offences, khalwat (intimate proximity between a male Muslim and a woman, whether Muslim or non-Muslim, to whom he is not married) and offences against religion.¹³⁹

Islamic law in Malaysia has administered according to the Administration of Muslim Law Enactments or ordinances. These Enactments are similar in content, yet there are differences between them, often important enough, to give them unique features of their own. Each Enactment establishes a Council of Religion of Islam, (Majlis Agama Islam) for the state. The Majlis can make rules on administrative matters such as collection, administration and division of zakat, the appointment of committees such as Legal Committees, Mosque Committees, and Zakat

¹³⁸ Mohammad Hashim Kamali, *Islamic Law in Malaysia*, 32.

¹³⁹ Mohammad Hashim Kamali, *Islamic Law in Malaysia*, 37.

Committees, and it has vested with powers to issue a fatwa on religious matters.

In issuing a fatwa, the Mufti, Legal Committee, and the Majlis are required ordinarily to follow the orthodox tenets or the Shafi'i school. If the public interest so requires, the fatwa may be give according to the tenets of the other schools of Islamic law. However a fatwa of this kind, that is, fatwa based on other than the orthodox views of the Shafi'I school, often requires the approval of the Sultan.¹⁴⁰

¹⁴⁰Mohammad Hashim Kamali, *Islamic Law in Malaysia*, 39.



CHAPTER III

HADLÂNAH REGULATION IN INDONESIA AND MALAYSIA

A. Hadlânah Regulation in Indonesia and Malaysia

1. Hadlânah Regulation in Islamic Law Compilation

a. The Position of Islamic Law Compilation in Indonesia

Islamic Private Law in Indonesia and its legal force is based on *Pancasila* and the 1945 Constitution. Philosophically, private law is a provision that regulates and limits human behavior in fulfillment of its interests and needs, especially in relation to the individual interests. While Islamic Private Law in Indonesia is a law or provisions in Islam that regulate the relationship of individuals and kinship among

Indonesian citizens who embraced Islam.¹⁴¹ Based on the above explanation, it understood that the enactment of Islamic Private Law in Indonesia is only binding on private law relations among people who are Muslims.

Islamic Law Compilation is one of Islamic Private Law in Indonesia. Philosophically, the Islamic Law Compilation defined as a collection of Islamic law taken from various books of Islamic law. Islamic Law Compilation made by different scholars and experts of Islamic law and arranged regularly and systematically.¹⁴²

The Islamic Law Compilation arranged on basis of the Joint Decree of the Chief Justice of the Supreme Court with the Minister of Religious Affairs no. 07/KMA/1985 and no. 25 of 1985 dated March 21, 1985. The Joint Decree contains the Implement of Islamic Law Development Project through Jurisprudence.¹⁴³ As a result of the project, the Islamic Law Compilation is present in Indonesian law through the legal instrument of Presidential Instruction (Inpres) No. 1 of 1991 dated June 10, 1991 on the deployment of the Islamic Law Compilation. In addition, the Islamic Law Compilation also anticipated organically by the Decree of Religious Minister No. 154 of 1991 dated July 22. Presidential Instruction led to a dilemmatic legal phenomenon. On the one side, the

¹⁴¹Ahmad Rofiq, *Islamic Private Law di Indonesia*, 7-9.

¹⁴²Mukhammad Ali Seto Ansyurulloh, *Pandangan Front Pembela Islam tentang Kedudukan Kompilasi Hukum Islam Pasca Undang-Undan Nomor 12 Tahun 2011*, Skripsi (Jakarta: UIN Syarif Hidayatullah, 2015), 29.

¹⁴³Danang Hermawan dan Sumardjo, "Kompilasi Hukum Islam Sebagai Hukum Materiil Pada Peradilan Agama," *Yudisia*, 6 (Juni, 2015), 35

Presidential Instruction is capable of being self-reliant in order to be effective and regulated in national positive law. While on the other side, the Presidential Instruction not seen as one of the instruments in the legislations hierarchy.¹⁴⁴

There are two contradictory views of the legal power of the Islamic Law Compilation and its implications for government agency and societies. The first view assumes that the Islamic Law Compilation is only facultatively and classified as a custom. It is because, Presidential Instruction as a legal instrument of Islamic Law Compilation is not included in the legislations hierarchy that positively applied in Indonesia.¹⁴⁵

In another view, the Islamic Law Compilation is assumed as a written law and a positive law that has the legal force of enforcement as a guide for government agencies or societies that need it. This view is based on the argument of A Hamid S. Attamimi who argues in his dissertation that the content of Presidential Decision can serve as an independent arrangement. Ismail Sunny based on the above argument holds that Presidential Decree and Presidential Instruction have the same legal position. Therefore, according to this view, the Islamic Law Compilation has imperative legal force.¹⁴⁶

¹⁴⁴Yulkarnain Harahab, Andy Omara, "Kompilasi Hukum Islam dalam Perspektif Hukum Perundang-Undangan," 629-630.

¹⁴⁵Marzuki Wahid, *Fiqh Indonesia Kompilasi Hukum Islam dan Counter Legal Draft Kompilasi Hukum Islam dalam Bingkai Politik Hukum Indonesia* (Bandung: Penerbit Marja, 2014), 132.

¹⁴⁶Marzuki Wahid, *Fiqh Indonesia*, 133.

The author will describe in detail the first view that considers the Islamic Law Compilation is only facultatively and classifiy as a custom. In this opinion, Presidential Instruction as a legal instrument of Islamic Law Compilation does not have a position in the hierarchy of legislation. This fact seen in Article 7 of Law no. 12 Year 2011 on the Establishment of Laws and Regulations;

(1) *Jenis dan hierarki Peraturan Perundang-Undangan terdiri atas :*

- a. *Undang-Undang Dasar Negara Republik Indonesia Tahun 1945*
- b. *Ketetapan Majelis Permusyawaratan Rakyat*
- c. *Undang-Undang/Peraturan Pemerintah Pengganti Undang-Undang*
- d. *Peraturan Pemerintah*
- e. *Peraturan Presiden*
- f. *Peraturan Daerah Provinsi; dan*
- g. *Peraturan daerah Kabupaten/Kota.*

(2) *Kekuatan hukum Peraturan Perundang-Undangan sesuai dengan hierarki sebagaimana dimaksud pada ayat (1).*

In Article 7 Paragraph (1) Act Number 12 of 2011 there is no Presidential Instruction as part of the hierarchy of laws and regulations. Therefore, the Presidential Instruction does not have a binded legal force. While in Article 7 Paragraph (2) Act Number 12 of 2011 stated that the legal power of the Laws and Regulations in accordance with the hierarchy as referred to in paragraph (1) of the law. The word "Hierarchy" in the article could interpret by Hans Kelsen opinion that the legal norms tiered and layered in a hierarchy (the arrangement).¹⁴⁷ It means that lower norms are valid, sourced, and based on higher norms.

¹⁴⁷Maria Farida Indrati S, *Ilmu Perundang-Undangan Jilid 1* (Yogyakarta: Kanisius, 2007), 41

Regarding the Presidential Instruction, which is not included in the hierarchy of legislations as mentioned above, the position of Presidential Instruction is under all the legislations contained in the above article.

The Presidential Instruction is not part of the legislations. It is because an instruction has a certain adresat. The adresat is individual. An instruction also contains what is had ordered, and a particular implementation. The legal norms contained in an instruction are always concrete individual. In addition, the instruction can only take place when the instructor and the recipient of the instruction have an organizational relationship.¹⁴⁸ Presidential Instruction No. 1 of 1991 only regulates the deployment of the Islamic Law Compilation. Therefore, in the instruction there is no confirmation of the position and function of the Islamic Law Compilation. Although there is no enforcement of the position and function of the Islamic Law Compilations, it implied that the compilation might be use as a guide by government agencies and the people who need it to solve problems in the areas governed by the Islamic Law Compilation. The definition of "as a guide" to the consideran of the Instruction means as a demand or guidance that must be used by the Religious Courts and societies in resolved their disputes in the marriage law, inheritance and waqf.¹⁴⁹

Based on that explanation, it understood that the Presidential Instruction is not part of the legislation. Therefore, the Presidential

¹⁴⁸ Zainuddin Ali, *Hukum Islam Pengantar Ilmu Hukum Islam*, 98.

¹⁴⁹ Abdurrahman, *Kompilasi Hukum Islam di Indonesia* (Jakarta: Akademika Pressindo, 1992), 54-55.

Instruction is limited to provide direction, guide in the case of duties and work.¹⁵⁰

As mentioned there, in addition to Presidential Instruction No. 1 year 1991 there is another legal instrument that sustains the Islamic Law Compilation. The legal instrument is the Decree of Religious Minister No. 154/1991 on July 22. The second decree of the Ministerial Decree essentially states that all agencies of the Religion Department and other Government Agencies should apply the Islamic Law Compilation as much as possible in addition to other legislations. The word "as much as possible" in this Minister Decree of Religious Affairs should interpreted as a suggestion to further use this compilation in the settlement of marriage, inheritance, and representation disputes that occur among Muslims. In addition, the Minister Decree of Religious Affairs also shows the equality of the Islamic Law Compilation with the provisions of legislation concerning marriage, representation and inheritance. This based on the words of the second dictum, namely "applying the Islamic Law Compilation in addition to legislations."¹⁵¹

Based on that explanation, it understood that the position of the Islamic Law Compilation in the perspective of Minister Decree of Religious Affairs No. 154/1991 on July 22 is priority guidance in resolved disputes of Muslims. In addition, the Islamic Law Compilation

¹⁵⁰Mukhammad Ali, *Pandangan Front Pembela Islam tentang Kedudukan Kompilasi Hukum Islam*, 38

¹⁵¹Abdurrahman, *Kompilasi Hukum Islam di Indonesia*, 57.

is also equal with the provisions of legislation on marriage, waqf and inheritance.

Today, the Islamic Law Compilation in Indonesia only positioned as a guide for government agencies and societies that need it to solve their problems. Therefore, the Islamic Law Compilation is not binding imperatively. That is, the Islamic Law Compilation does not contain orders that are coercive and must be following.¹⁵² Government agencies and societies can run or leave it in accordance with needs.¹⁵³

b. *Hadlânah* in Islamic Law Compilation

The responsibility of child support becomes the burden of the parents. These responsibilities will remain whether both parents are still living in harmony or when their marriage fails because of divorce. *Hadlânah* is child support due to divorce. *Hadlânah* regulation in Indonesia has regulated in Act Number 1 of 1974 on Marriage (marriage law) and Islamic Law Compilation (KHI). The *Hadlânah* regulation contained in the Marriage Law is only general. The more detailed *Hadlânah* regulations are contained in the Islamic Law Compilation. *Hadlânah* regulation in Islamic Law Compilation, mentioned in article 98, 105, 106, and 156. These articles regulate the obligation to support the child, *Hadlânah* period, people who have *Hadlânah* rights, *Hadlânah* deprivation, and absolute competence of the religious courts on *Hadlânah* case.

¹⁵²M. Natsir Asnawi, *Hukum Acara Perdata Teori, Praktik dan Permasalahannya di Peradilan Umum dan Peradilan Agama* (Yogyakarta: UII Press, 2016), 18.

¹⁵³Marzuki Wahid, *Fiqh Indonesia*, 136.

Islamic Law Compilation does not use the word *Hadlânah* in the articles related to *Hadlânah* problem. Instead, the Islamic Law Compilations uses the term child support. The term child support has the same meaning and substance as *Hadlânah*. This seen in Article 1 clause (g) Islamic Law Compilation that read "child support or *Hadlânah* is activity of nurture, protect, and educate the children until adult or able to stand alone". In that article, philosophically it is can be understood that the term child-care means to an attempt made by a person to be able to nurture, protect, and educate the child into adult and able to stand-alone.

The term of child support used by the Islamic Law Compilation has a meaning that is in line with the meaning of *Hadlânah* delivered by the fuqaha. According to the fuqaha, *Hadlânah* is the support and care of a child who is still small or not *mumayyiz* of something harmful and hurt him and caring for the body, soul and mind including breastfeeding.¹⁵⁴ From that explanation could seen that the term of child support and *Hadlânah* is have the same meaning, that is an effort to nurture, nurture and educate the child until he *mumayyiz* or adult.

Nurture of children in the Islamic Law Compilation is the obligation of parents. This is stated in article 77 paragraphs (3) explained that husband and wife bear the obligation to nurture their children, both about their physical, spiritual and intellectual growth and religious

¹⁵⁴Dahlan Idhamy, *Azas-Azas Fiqh Munakahat*, 83.

education. The content of article 77 paragraph (3) based on QS Al-Baqarah verse 233;

وَالْوَالِدَتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنِيَمَ الرِّضَاعَةَ ۖ وَعَلَى
الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ...

Mothers should feed their children for two full year, that is for those who want to perfect breastfeeding. And the duty of the father to feed and dress to the mothers by ma'ruf. Someone not burdened but according to ability levels.

The verse gives a burden on the father to feed and clothe the mothers. At the expense of the burden interpreted that the responsibility of child support is also a duty of his father.¹⁵⁵ The responsibility of a father also explained explicitly in the hadith narrated by Baihaqy;

"The right of a child to his parents is that his parents should teach him writing, swimming, archery, and not giving him sustenance except good sustenance"

The responsibility of child support becomes the burden of his parents, both parents are still living in harmony or when they are divorced.¹⁵⁶ Therefore, the obligation to support the child is still valid even though the parents have divorced. Islamic Law Compilation regulate the obligation of child support cost in article 105 clause (c) and article 156 clause (d). Article 105 clause (c) reads "*biaya pemeliharaan ditanggung oleh ayahnya*". Subsequently Article 156 point d reads, "*semua biaya Hadlânah dan nafkah anak menjadi tanggung jawab ayah*"

¹⁵⁵ Ahmad Rofiq, *Islamic Private Law*, 190.

¹⁵⁶ Ahmad Rofiq, *Islamic Private Law*, 197.

menurut kemampuannya, sekurang-kurangnya sampai anak tersebut dewasa dapat mengurus diri sendiri (21 tahun)".

Based on these two articles, it understood that the Islamic Law Compilation regulates the cost of child support after divorce remains the responsibility of the father. It means responsibility of a father to his child could not fall even though he was divorce by his wife or he married again.¹⁵⁷

In addition, the living responsibility, the Islamic Law Compilation also regulates the nurture responsibility and develops the property of the child. The rule is contained in Article 106 paragraphs (1) and (2) that read;

Pasal 106

- (1) Orang tua berkewajiban merawat dan mengembangkan harta anaknya yang belum dewasa atau dibawah pengampunan, dan tidak diperbolehkan memindahkan atau menggadaikannya kecuali karena keperluan yang mendesak jika kepentingan dan keselamatan anak itu menghendaki atau suatu kenyataan yang tidak dapat dihindarkan lagi.*
- (2) Orang tua bertanggung jawab atas kerugian yang ditimbulkan karena kesalahan dan kelalaian dari kewajiban tersebut pada ayat (1).*

The rule determination of the article is due to immature children not yet had the ability to perform legal acts. Therefore, all acts that concern the interests of the child remain the responsibility of both parents.¹⁵⁸

¹⁵⁷ Zainuddin Ali, *Islamic Private Law*, 67.

¹⁵⁸ Ahmad Rofiq, *Islamic Private Law*, 201.

The Islamic Law Compilation regulates the *Hadlânah* period. This rule is contained in Article 98 paragraph (1), Article 105 clauses (a) and b, and Article 156 clauses a and b. Article 98 Paragraph (1) reads “*Batas usia anak yang mampu berdiri sendiri atau dewasa adalah 21 tahun, sepanjang anak tersebut tidak bercacat fisik maupun mental atau belum pernah melangsungkan perkawinan*”. Article 105 clause (a) reads “*Pemeliharaan anak yang belum mumayyiz atau belum berumur 12 tahun adalah hak ibunya*”, and clause (b) reads “*Pemeliharaan anak yang sudah mumayyiz diserahkan kepada anak untuk memilih diantara ayah atau ibunya sebagai pemegang hak pemeliharaanya*”.

Based on that article, it understood that the child support limit is when the child is 21 years old and the child not physically or mentally disabled, or is not married. There is a difference between the Islamic Law Compilation and Act Number 1 Year 1974 regarding Marriage. Islamic Law Compilation determines the age of 21 years as the limitation of child support, whereas Act Number 1 of 1974 determines the age of 18 years. Methodologically, the determination of age 21 years is using *istislah* method or *maslahah mursalah*.¹⁵⁹ Therefore, the age limit of 21 years or has marriage is determined by considering the benefit and independence of the child. Although the Islamic Law Compilation regulates the age of 21 years old as a child care deadline. If the child is 21 years old and not

¹⁵⁹ Amiur Nuruddin, Azhari Akmal Tarigan, *Islamic Private Law di Indonesia Studi Kritis Perkembangan Hukum Islam dan Fikih*, UU No 1/1974 sampai KHI (Jakarta: Kencana, 2014), 306.

yet demonstrated his skills, then the child support might continue for child benefit.¹⁶⁰

Article 105 clauses (a) and (b) regulate the right to support before and after the child being *mumayyiz*. When the child is not *mumayyiz* or not 12 years old yet then his mother is more entitled to support it. That is, the mother gets top priority to support the child, as long as the child is not *mumayyiz*.¹⁶¹ Furthermore, when the child is *mumayyiz* or more than 12 years old then he is entitled to choose between his father and mother. Means, for children who have been able to vote, told to vote to whom he will participate.¹⁶²

The age limit of *tamyiz* according to Islamic Law Compilation is 12 years. The reason 12 years of age defined as the age limit of *tamyiz* because at the age of 12 a child has been able to make his own choice of who is entitled to his support. The age limit set by the Islamic Law Compilation is higher than that determined by the scholars. In addition, the Islamic Law Compilation also does not distinguish the sex of the child in determining this case of support. This is means that the Islamic Law Compilation equates the age limit of boys and girls. Some have expressed their views on this issue. Manan reveals that *mumayyiz*'s determination by the Islamic Law Compilation by the age of 12 is not an absolute limitation. The point is that age 12 years should be regarding as the end of age children can make choices. That means a child who has

¹⁶⁰ Ahmad Rofiq, *Islamic Private Law*, 210.

¹⁶¹ Ahmad Rofiq, *Islamic Private Law*, 199

¹⁶² Ahmad Rofiq, *Islamic Private Law*, 200

reached the age of 12 considered a *mumayyiz*. Furthermore, children under the age of 12 are always does not considered to be or have not been *mumayyiz*, according to the judge's judgment.¹⁶³

The provisions concerning the persons entitled to do *Hadlânah* regulate in article 156 clause (a). It article not included in the section of child support. Will this fall into part due to a divorce. Therefore, in this article do not exist directly on the explanation of the sequence of the person entitled to do *Hadlânah*. This article reads;

Akibat putusnya perkawinan karena perceraian ialah :

- a. anak yang belum mumayyiz berhak mendapatkan Hadlânah dan ibunya, kecuali bila ibunya telah meninggal dunia, maka kedudukannya digantikan oleh:*
 - 1. wanita-wanita dalam garis lurus ke atas dari ibu;*
 - 2. ayah;*
 - 3. wanita-wanita dalam garis lurus ke atas dari ayah;*
 - 4. saudara perempuan dari anak yang bersangkutan;*
 - 5. wanita-wanita kerabat sedarah menurut garis samping dari ibu.*
 - 6. wanita-wanita kerabat sedarah menurut garis samping dari ayah.*

In the article explained that children who have not *mumayyiz* supported by his mother. If her mother had has died, the position of *Hadlânah* replaced by the maternal grandmother. If it does not exist, then the *Hadlânah* rights fall into the father. If the father does not exist, then the position *Hadlânah* move to paternal grandmother. If there is no paternal grandmother, then the rights of *Hadlânah* fall into the sister of

¹⁶³ Asep Saepudin Jahar, Euis Nurlaelawati, Jaenal Aripin, Hukum Keluarga, Pidana & Bisnis Kajian Perundang-undangan Indonesia, Fikih dan Hukum Internasional (Jakarta: Kencana, 2013), 37

the child. If nothing, then the next sequence is the maternal aunt, then the paternal aunt.

The determination of the people order that have the *Hadlânah* rights above more inclined to adopt the opinion of Shafi'iyah scholars. According to the Shafi'iyah scholars, the people order who are entitled to do *Hadlânah* when there are male and female relatives are mother, mother, maternal grandmother, father, paternal grandmother, upwards. If there are female relatives and male relatives, then the precedence is female relatives, then male relatives. When compared with the order of people who are entitled to do *Hadlânah* set by the Islamic Law Compilation, so the sequence is almost equal to the opinion of the Shafi'iyah scholars. This is have indicated by the establishment of female relatives after the paternal grandmother, upwards. However, the order established by the Islamic Law Compilation does not specify male relatives after female relatives.

In article 156 clause (c) the Islamic Law Compilation regulates the loss of the *Hadlânah* rights. The article reads

“apabila pemegang Hadlânah ternyata tidak dapat menjamin keselamatan jasmani dan rohani anak, meskipun biaya nafkah dan Hadlânah telah dicukupi, maka atas permintaann kerabat yang bersangkutan Pengadilan Agama dapat memindahkan hak Hadlânah kepada kerabat lain yang mempunyai hak Hadlânah pula”.

In that article affirmed that anyone who is entitled to *Hadlânah* must be able to guarantee physical and spiritual salvation. Furthermore, if the person obtaining custody of the child could not guarantee the child's

safety, then at the request of the relatives, the court may transfer the rights to another relative who has the right of awareness as well.

In another article also contained rules that related to the loss of the *Hadlânah* rights. The rule is contained in article 107 of Islamic Law Compilation. The Article provides for guardianship. Therefore, the article is not included in the childcare chapter. Child support is totally unrelated to guardianship. *Hadlânah* is solely about a child's case in the sense of educating and nurturr them, so the *Hadlânah* case needs woman nursery until the child is an adult. However, *Hadlânah* and guardianship still have a connection between the two. In the case of a child who did not have parent, or the parent is deem incompetent to raise a child, the existence of guardianship becomes a necessity.¹⁶⁴

Article 107 Islamic Law Compilation reads;

- (1) *Perwalian hanya terhadap anak yang belum mencapai umur 21 tahun dan atau belum pernah melangsungkan perkawinan.*
- (2) *Perwalian meliputi perwalian terhadap diri dan harta kekayaanya.*
- (3) *Bila wali tidak mampu berbuat atau lalai melaksanakan tugas perwaliannya, maka pengadilan Agama dapat menunjuk salah seorang kerabat untuk bertindak sebagai wali atas permohonan kerabat tersebut.*
- (4) *Wali sedapat-dapatnya diambil dari keluarga anak tersebut atau orang lain yang sudah dewasa, berpikiran sehat, adil, jujur dan berkelakuan baik, atau badan hukum.*

Paragraph (3) of article determined the loss of custody. The paragraph asserts that if the guardian is do incapable or fail to perform

¹⁶⁴ Amiur Nuruddin, Azhari Akmal Tarigan, Islamic Private Law di Indonesia, 303

his or her duties, then the religious court may appoint other relatives to replace the custodial duties. That is, the power of a guardian could have revoked if he neglect his obligations or misbehave. Regarding misbehavior, a guardian may not possess ill traits such as a drunkard, gambler, spender, mad man, or misappropriate his or her rights and authority.¹⁶⁵ In addition, a guardian shall compensate for the property of a child under his or her guardianship if the loss caused by the negligence of a guardian.¹⁶⁶ In paragraph (4) of the above article also regulates the criterion of the guardian. The guardian is taken from the child's family or someone else who is mature, fair, honest, and well-behaved, or he is a legal entity. The criterion of a guardian is a person who has grown, healthy, fair, honest, and well-behaved.

Article 107 paragraph (3) and (4) related to the loss of *Hadlânah* rights. As mentioned before the rule contained in article 156 clause (c), that anyone who has the *Hadlânah* rights must be able to guarantee physical and spiritual salvation. If the person entitled to take care of the child could not guarantee the child's safety, then at the request of the relatives, the court may transfer the rights to another relative who has the right to have also. Related to Article 107 Paragraphs (3) and (4), the loss of the right to *Hadlânah* may be due to the person who cares for the child neglecting his or her obligation or misbehaving. In addition, the person who supports the child must be a person who has grown, healthy, fair,

¹⁶⁵ Amiur Nuruddin, Azhari Akmal Tarigan, *Islamic Private Law di Indonesia*, 307

¹⁶⁶ Amiur Nuruddin, Azhari Akmal Tarigan, *Islamic Private Law di Indonesia*, 306

honest, and well-behave. If the person who cares for the child is a drunkard, gambler, wasteful, crazy, or misuses his / her rights and authority, then his or her *Hadlânah* rights might revoked by the court with the request of the child's relative.

In article 98 paragraph (3), article 156 clause (c), (e), and (f) is regulate on the absolute competence of religious courts to the *Hadlânah* case. Article 98 paragraph (3) regulates that the Religious Courts may appoint one of the closest relatives who can fulfill the obligation of child support if both parents are unable. While article 156 clause (c), (e), and (f) sounds;

- c. apabila pemegang *Hadlânah* ternyata tidak dapat menjamin keselamatan jasmanidan rohanianak, meskipun biaya nafkah dan *Hadlânah* telah dicukupi, maka atas permintaann kerabat yang bersangkutan Pengadilan Agama dapat memindahkan hak *Hadlânah* kepada kerabat lain yang mempunyai hak *Hadlânah* pula;
- e. bilamana terjadi perselisihan mengenai *Hadlânah* dan nafkah anak, Pengadilan Agama memberikan putusannya berdasarakan huruf (a), (b), dan (d);
- f. pengadilan dapat pula dengan mengingat kemampuan ayahnya menetapkan jumlah biaya untuk pemeliharaan dan pendidikan anak-anak yang tidak turut padanya.

That article contains the absolute competence of the religious court in *Hadlânah* case. In article 98 paragraph (3), the authority of the religious court is a dispute in the *Hadlânah* case in the case of the appointment of a person who has the *Hadlânah* rights if his or her parents are unable. The Religious Courts in this case merely prioritize the interest guarantee of the child. Then in article 156 clause (c), the authority of the Religious Courts is the transfer of *Hadlânah* rights. The *Hadlânah* rights

removed from the holder of the *Hadlânah* that could not guaranteed of the physical and spiritual salvation of the child to other relatives who have *Hadlânah* rights as well. Article 98 paragraph (3) and article 156 clause (c) have a very close relationship. In the first chapter, the Religious Courts have the authority to appoint the rightful people to do *Hadlânah*. While in the second chapter is regulated the Religion Court also has the authority to transfer the *Hadlânah* rights to someone more competent to do *Hadlânah*.

In article 156 clause (e) and (f) is regulate on the authority of the Religious Courts over the *Hadlânah* disputes, child's livelihoods, and the amount of fees for the support and education of the child. Article 156 clause (e) affirms that if there is a dispute concerning the *Hadlânah* and the child's livelihood, the Religious Courts are authorized to make their decisions based on clauses (a), (b), and (d). While article 156 clause (f) affirms that courts also authorized to determine the amount of child support and education expenses. Determination of the cost of support is done considering and taking into account the ability of the child's father.

Based on that description, it can be seen that the regulation of *Hadlânah* in Indonesia is regulated in 2 regulations. The regulation is Act Number 1 of 1974 on Marriage and Islamic Law Compilation. The *Hadlânah* regulation contained in Act Number 1 of 1974 is very general. While in the Islamic Law Compilation, the regulation of *Hadlânah* described in detail than Act Number 1 of 1974. The Islamic Law

Compilation in Indonesia only serves as a guide for government agencies and societies that need it to solve their problems. Therefore, the *Hadlânah* regulation set forth in the Islamic Law Compilation is not binding imperatively. Government agencies and societies can run or leave the regulation. *Hadlânah* regulation in KHI, mentioned in article 98, 105, 106, and 156. These articles regulate the obligation to support the child, *Hadlânah* period, people who have *Hadlânah* rights, *Hadlânah* deprivation, and absolute competence of the religious courts on *Hadlânah* case.

2. *Hadlânah* Regulation in Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002

a. The Position of Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002

The Islamic Family Law in Malaysia has evolved over a very long time. As explained in the previous chapter on Islamic law in Malaysia, the Islamic Family Law has evolved as the years pass. These developments start from the basic and concise rules to develop into a more detailed and adaptable rules of the changing times. The Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002 is one of the Islamic Family Laws in Malaysia that has evolved over a long period.

The Islamic Family Law in Arabic terms had known as "*al-aḥwāl al-shakhṣiyyah*". *Al-aḥwāl al-shakhṣiyyah* is a new term as a long replacement in Islamic fiqh called marriage law or *munakahat*.¹⁶⁷ The Islamic Family Law in Malaysia is a law that regulates marriage, divorce

¹⁶⁷ Mohd Khairul Anuar bin Ismail, *Kefahaman Wanita Terhadap Peruntukan Hak Selepas Berceraai Menurut Enactments Undang-Undang Keluarga Islam Negeri Kelantan No. 6/2002: Kajian Di Kota Bharu, Skripsi* (Kuala Lumpur: Universiti Malaya, 2014), 71.

and everything related to the two cases. As explained in the *mukaddimah* of the Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002, matters relating to marriage and divorce are:

“Suatu Enactments bagi meminda dan menyatukan peruntukan-peruntukan Undang-Undang Keluarga Islam mengenai perkahwinan, perceraian, nafkah, penjagaan, dan perkara-perkara lain yang berkaitan dengan kehidupan keluarga.”

The discussion on the position of Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002 started from the legal basis of the enactment validity. The legal basis for the Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002 is the Constitution of Malaysia (Federal Constitution). Malaysia Constitution established a legal system that resembles, in general terms, the plural legal system that the British established during the colonial era.¹⁶⁸ The Malaysian Constitution recognizes that Islam is the official religion of the State. This provision seen in Article 3 of the Federal Constitution that read “Islam is the religion of the Federation; but other religions may be practised in peace and harmony in any part of the Federation”. The article states that Islam is the official religion of the State. However, other religions remain in place and guaranteed by the State. However, the provisions of the article clause can be the starting point for the birth of Islamic legislation in Malaysia.

The provisions on Islamic law regulated in the Malaysian constitution. The Malaysian Constitution authorizes states to make

¹⁶⁸Farid S. Shuaib, “The Islamic Legal System in Malaysia”, *Pacific Rim Law & Policy Journal*, 21 (January, 2012), 90.

Islamic laws themselves. Islamic law not used as a state law. This is because the position of Islam is under the kings' rule in every land.¹⁶⁹

The legal basis that Islamic law is not a State law contained in the article 74 of the Federal Constitution read together with the State List (Ninth Schedule of the Federal Constitution):

Except with respect to the Federal territories of Kuala Lumpur, Labuan and putrajaya, Islamic law and personal and family law of persons professing the religion of Islam, including the Islamic law relating to succession, testate and intestate, betrothal, marriage, divorce, dower, support, adoption, legitimacy, guardianship, gifts, partitions and non-charitable trusts; Wakafs and the definition and regulation of charitable and religious endowments, institutions, trusts, charities, and charitable institutions operating wholly within the State; Malay customs; Zakat, Fitrah and Baitulmal or similar Islamic religious revenue, mosques or any Islamic public places of worship, creation and punishment of offences by persons professing the religion of Islam against precepts of that religion, except in regard to matters included in the Federal List; the constitution, organization and procedure of Syariah Courts, which shall have jurisdiction only over persons professing the religion of Islam and in respect only of any of the matters included in this paragraph, but shall not have jurisdiction in respect of offences except in so far as conferred by federal law; the control of propagating doctrines and beliefs among persons professing the religion of Islam; the determination of matters of Islamic law and doctrine and Malay custom.¹⁷⁰

Article above prescribes that Islamic law and Islamic matters, including Islamic family law and the establishment of Syariah courts, come under the jurisdiction of the states. The states have the authority to make the Shari'ah Law and establish the agency maker and legislations

¹⁶⁹ Aminuddin bin Ramli, *Undang-Undang Syari'ah dan Undang-Undang Sipil di Malaysia Suatu Perbandingan, Skripsi*, (Jakarta: Universitas Islam Negeri Syarif Hidayatullah, 2008), 26.

¹⁷⁰ Federal Constitution, Art 74, Ninth Schedule, list II (State List).

implement agency. The lawmakers and implementing bodies form an institution such as the Islamic religious council and the Shariah court. The Shariah law has the authority to regulate the family law of Islamic and criminal matters. The legal issues of Islamic family arranged include marriage, inheritance, will, grant, zakat, and waqf.

The power to enforce the Islamic Family Law in Malaysia is under the rule of the states. Therefore, every state has its own Islamic Family Law. Although each state has its own Islamic Family Law, it remains essentially uniform. There are some differences in certain aspects such as polygamy, fasakh, and marriage age.¹⁷¹ In addition, there are also differences in the aspects of articles composition of the Islamic Family Law in each state.

The states bounded by the provisions of the Federal Constitution as a whole. This means that any Shari'ah law to established or amended by individual countries shall not be contrary to the Federal Constitution.¹⁷² This rule is governed by article 4 of the Constitution of Malaysia which read;

This Constitution is the supreme law of the Federation and any law passed after Merdeka Day which is inconsistent with this Constitution shall, to the extent of the inconsistency, be void.¹⁷³

The Shariah law only applies to Muslims only. This rule is contained in the provisions of the ninth schedule article 2. This rule is

¹⁷¹Mohd Khairul Anuar, *Kefahaman Wanita Terhadap Peruntukan Hak Selepas Bercerai*, 74

¹⁷²Aminuddin bin Ramli, *Undang-Undang Syari'ah*, 29.

¹⁷³Federal Constitution, Art 4.

also in line with article 11, paragraph 1, which requires the freedom of religion and practice of their respective religions in Malaysia. The article reads; *“tiap-tiap orang berhak menganuti dan mengamalkan agamanya”*.

The Constitution of Malaysia mandates that the implementation of the Shariah Law be under the authority of the Shari'ah Court in every state. Implementation of Shari'ah Law applies to Muslims only. In addition, the authority is also lower than the Civil Law in Malaysia.¹⁷⁴ The existence of the Shariah Law in Malaysia is currently only used a secondary law. This is because the Shari'ah Law based on the Shariah Law Act of 1965. The position of the act was under the act of the Civil Act of 1956 that became the basis of the entry into force of the Civil Law in Malaysia.¹⁷⁵ Based on the above explanation it seen that the position of Sharia Law in Malaysia is lower than the Civil Law.

For the example, the position of Sharia Law is under the Civil Law could be seen in the problems of marriage and divorce. Article 51 of the Deed of Renewing Law (marriage and divorce) of 1976 stated *“jika pihak non muslim dalam suatu perkawinan telah masuk Islam, maka pihak yang tidak memeluk Islam boleh mengajukan gugatan setelah 3 bulan sejak orang tersebut masuk Islam”*. In that article, it stipulated that when one of the non-Muslim couples has converted to Islam, the non-convert couple filed a lawsuit after 3 months of their convert to Islam.

¹⁷⁴ Aminuddin bin Ramli, *Undang-Undang Syari'ah*, 30.

¹⁷⁵ Aminuddin bin Ramli, *Undang-Undang Syari'ah*, 50.

Furthermore, the provision for applying for a divorce might only submitted to the Civil Court.¹⁷⁶ Therefore, in this case the Shariah Law has no power even though one of the litigants is a Muslim.

b. *Hadlânah* in Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002

Hadlânah dispute does not arise when the couple is still living together with their children. When divorce occurs and the spouses live separately each other, they may start to quarrel about their rights over the child and thus, the *Hadlânah* issue arises.¹⁷⁷ *Hadlânah* regulation in Malaysia has governed by two separate laws, one for non-Muslims and one for Muslims. For non-Muslims, the Law Reform (Marriage and Divorce) Act of 1976 (Act 164) holds sway, while for Muslims it is either the Islamic Family Law Enactments of the respective states or the Islamic Family Law Act of the Federal Territories. While the Malaysian civil court operates over the non-Muslim laws, the Syariah court operates over the Muslim one.¹⁷⁸

Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002 apply throughout the territory of State of Malacca. This is because the Law of the Islamic Family of Malacca is in the form of Enactments. Enactment means a law made by the Legislature of a State other than Sarawak.¹⁷⁹

Hadhanah Regulations in the Islamic Family Law (State of Malacca)

¹⁷⁶ Aminuddin bin Ramli, *Undang-Undang Syari'ah*, 52.

¹⁷⁷ Najibah Mohd Zin dkk, *Islamic Family Law in Malaysia* (Selangor Darul Ehsan: Sweet & Maxwell, 2016), 267.

¹⁷⁸ Mohamed Azam Mohamed Adil, "Custody and Religion of Minors in Malaysia", *Islam And Civilisational Renewal*, 8 (Agustus, 2017), 274.

¹⁷⁹ Laws of Malaysia, Act 388, Incorporating all amendments up to 1 January 2006, 14

Enactment 2002 contained in chapters 81 to 88. These Articles regulate those who are entitled to preserve childhood, the necessary feasibility of safeguarding, the right of safeguards is lost, and the duration of safeguarding, unauthorized child support, as well as the Attorney of the Court makes an order regarding safeguards.

The Muslim jurist is unanimous on the fact that children are among those who are entitled to support under Islamic Law. The obligation to provide such support firstly imposed upon the father.¹⁸⁰ The Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002 provides several provisions on the father's duty to provide support to his children. The Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002 regulate that the first person who is responsible to provide support to children is their father. The provisions found in Section 73 which read:

(1) Kecuali jika sesuatu perjanjian atau perintah Mahkamah memperuntukkan selainnya, maka adalah menjadi kewajipan seseorang lelaki menanggung nafkah anaknya, sama ada anak itu berada dalam jagaannya atau dalam jagaan mana-mana orang lain, sama ada dengan mengadakan bagi mereka tempat tinggal, pakaian, makanan, perubatan, dan pendidikan sebagaimana yang munasabah memandang kepada kemampuan dan taraf kehidupannya atau dengan membayar kosnya.

(2) Kecuali sebagaimana yang disebut terdahulu, adalah menjadi kewajipan seseorang yang bertanggung di bawah Hukum Syarak untuk menanggung nafkah atau memberikan sumbangan kepada nafkah kanak-kanak jika bapa kanak-kanak itu telah mati atau tempat di mana bapanya berada tidak diketahui atau jika dan setakat bapanya tidak berupaya menanggung nafkah mereka.

¹⁸⁰Najibah Mohd Zin dkk, *Islamic Family Law in Malaysia*, 105.

Based on the above article, then a father has an obligation to support his son. Besides, the provision clearly lays down the responsibility of a father to provide support to his children, whether his children is under his custody or under the another person custody.¹⁸¹ The scope of support includes accommodation, clothing, food, medical, and educational expenses. This provisions also clearly provides for assessment of support to children that based on the financial capability of the father.¹⁸²

On the next provision explained that if the child's father has died, then the livelihood of the child move to the people who are entitled according to syara 'law. This also applies if his father whereabouts are unknown or the child's father is unable to provide for a living.

After discussion of the obligation to support, then will be discuss about the *Hadlânah* period. The *Hadlânah* period closely related to the lifetime of the child's support. It is because the child's support still existed at the time *Hadlânah*. The Rules of Child Commandment Period in Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002 contained in Section 80 on the duration of the commands for the earning of children which read:

Kecuali-

(a) jika sesuatu perintah mengenai nafkah seseorang anak dinyatakan sebagai selama apa-apa tempoh yang lebih singkat;

(b) jika mana-mana perintah itu telah dibatalkan; atau

¹⁸¹Najibah Mohd Zin dkk, *Islamic Family Law in Malaysia*, 115.

¹⁸²Najibah Mohd Zin dkk, *Islamic Family Law in Malaysia*, 116.

(c) jika mana-mana perintah itu dibuat untuk-

(i) seseorang anak perempuan yang belum berkahwin atau yang, oleh sebab hilang upaya dari segi mental atau jasmani, tidak berkebolehan menanggung nafkah dirinya; atau

(ii) seorang anak lelaki yang, oleh sebab hilang upaya dari segi mental atau jasmani, tidak berkebolehan menanggung nafkah dirinya,

perintah nafkah hendaklah tamat apabila anak itu mencapai umur lapan belas tahun, tetapi Mahkamah boleh, atas permohonan oleh anak itu atau oleh mana-mana orang lain, melanjutkan perintah nafkah itu supaya meliputi apa-apa tempoh tambahan yang difikirkannya munasabah, bagi membolehkan anak itu mengikuti pendidikan atau latihan lanjut atau lebih tinggi.

That provision clearly provides for the support of a boy until he reaches 18 years old. This provision has exception to the children who are disabled and incapable of support themselves and for a girl until she gets married. The child can apply for an extension of support for purpose of pursuing his higher education or training.¹⁸³

The children are entitled to support until the age 18 years old in the event they are no longer studying. If they are still studying, they are entitled to support until they complete their first degree of tertiary education successfully.¹⁸⁴

The child support requirement is until the child is 18 years old and not mentally or physically disabled or unmarried for a girl. This is different from the *Hadlânah* period. The *Hadlânah* period in the The

¹⁸³Najibah Mohd Zin dkk, *Islamic Family Law in Malaysia*, 124.

¹⁸⁴Najibah Mohd Zin dkk, *Islamic Family Law in Malaysia*, 125.

Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002 governed by Section 85 which read:

(1) *Hak hadinah bagi menjaga seseorang kanak-kanak tamat apabila kanak-kanak itu mencapai umur tujuh tahun, jika kanak-kanak itu lelaki, dan umur sembilan tahun, jika kanak-kanak itu perempuan, tetapi Mahkamah boleh, atas permohonan hadinah, membenarkan dia menjaga kanak-kanak itu sehingga kanak-kanak itu mencapai umur sembilan tahun, jika kanak-kanak itu lelaki, dan umur sebelas tahun, jika kanak-kanak itu perempuan*

(2) *Setelah tamatnya hak hadinah, penjagaan adalah turun kepada bapa, dan jika kanak-kanak itu telah mencapai umur kecerdikan (mumayyiz), maka kanak-kanak itu adalah berhak memilih untuk tinggal dengan sama ada ibu atau bapanya, melainkan jika Mahkamah memerintahkan sebaliknya.*

Based on that article it understood that the *hadhinah* rights would automatically come to the end when a child reaches a certain age. After the child has *mumayyiz*, then the child is entitled to choose to live with his mother or his father. The above provision is quite confusing. If there is no dispute about *Hadlânah*, the child will remain with the person he has all the while been living with. That mean, if the child has been living with his mother from an early age, then this right remains even if the child has attained the age of discernment.¹⁸⁵ Therefore, Najibah Mohd Zin stated that this section had needed to be revised in order to avoid the confusion that might arise from this section.

The next discussion is the discussion of the people who are entitled to do *Hadlânah*. The person who has more right to do *Hadlânah*

¹⁸⁵Najibah Mohd Zin dkk, *Islamic Family Law in Malaysia*, 278.

in Islamic law is the mother. Mother is more entitled to the *Hadlânah* of infant children. The reason is usually the mother is more compassionate, closer to children and has better understanding of how to take care of an infant.¹⁸⁶ The provision is concerning persons entitled to do *Hadlânah* in the Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002 shall be governing by Section 82. The article reads as follows:

(1) Tertakluk kepada Section 83, ibu adalah yang paling berhak daripada segala orang bagi menjaga anak kecilnya dalam masa ibu itu masih dalam perkahwinan dan juga selepas perkahwinannya dibubarkan.

*(2) Jika Mahkamah berpendapat bahawa ibu adalah hilang kelayakan di bawah Hukum Syarak daripada mempunyai hak terhadap *Hadlânah* atau penjagaan anaknya, maka hak itu, tertakluk kepada subSection (3), hendaklah berpindah kepada salah seorang yang berikut mengikut susunan keutamaan yang berikut, iaitu-*

(a) nenek sebelah ibu hingga ke atas;

(b) bapa;

(c) nenek sebelah bapa hingga ke atas;

(d) kakak atau adik perempuan seibu sebapa;

(e) kakak atau adik perempuan seibu;

(f) kakak atau adik perempuan sebapa;

(g) anak perempuan dari kakak atau adik perempuan seibu sebapa;

(h) anak perempuan dari kakak atau adik perempuan seibu;

(i) anak perempuan dari kakak atau adik perempuan sebapa;

¹⁸⁶Najibah Mohd Zin dkk, *Islamic Family Law in Malaysia*, 272.

(j) emak saudara sebelah ibu;

(k) emak saudara sebelah bapa;

(l) waris lelaki yang boleh menjadi warisnya sebagai 'asabah atau residuari:

Dengan syarat bahawa penjagaan orang itu tidak menjejaskan kebajikan kanak-kanak itu.

(3) Tiada seorang lelaki pun berhak terhadap penjagaan seseorang kanak-kanak perempuan melainkan jika lelaki itu ialah seorang muhrim, iaitu, dia mempunyai pertalian dengan kanak-kanak perempuan itu yang dia dilarang berkahwin dengannya.

(4) Tertakluk kepada Section 83 dan 85, jika ada beberapa orang daripada keturunan atau peringkat yang sama, kesemuanya sama berkelayakan dan bersetuju menjaga kanak-kanak itu, penjagaan hendaklah diamanahkan kepada orang yang mempunyai sifat-sifat paling mulia yang menunjukkan perasaan paling kasih sayang kepada kanak-kanak itu, dan jika kesemuanya sama mempunyai sifat-sifat kemuliaan, maka yang tertua antara mereka adalah berhak mendapat keutamaan.

In section 82 (1) it is explained that the mother is the most entitled to take care of her child when the mother still in marriage and when she is divorced. Therefore, if there is a *Hadlânah* dispute between mother and father or uncle, then the mother is more entitled to do *Hadlânah* than father or uncle. Furthermore, in section 82 (3) also explained that a man is not entitled to take care of a girl unless the man is a muhrim. That means the man who takes care of the girl must have a relationship that causes her to forbid marry the girl.

In section 82 (2) explained if the mother has passed away, or not qualified is not interested to obtain *Hadlânah*. The majority of scholars are of the view that this right shall be transferred to the maternal

grandmother and then to the father.¹⁸⁷ This view based on the decision of Abu Bakr in deciding the case between Umar and his former mother law.

Section 82 (4) describes about the person who has the right to nurture when there are some people who are worthy to do *Hadlânah*. If there are some who are worthy and ready to take care of the children, then make sure to entrust to the one who has the noblest character and shows the most affectionate feelings to the children. Furthermore, if they all have a noble character, then the eldest among them is preferred.

Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002 regulates the *Hadlânah* provisions. *Hadlânah* is not only a right, but more importantly, that is a duty. Therefore, one who entrusted with this duty must fulfil certain qualifications that enable him to carry out the task effectively. According to Islamic law, both men and women have to comply with certain basic qualifications to be eligible for *Hadlânah*.¹⁸⁸ The provisions about the requirement of *Hadlânah* found in Section 83 which read:

Seseorang yang mempunyai hak mendidik seseorang kanak-kanak, adalah berhak menjalankan hak terhadap Hadlânah jika-

(a) dia seorang Islam;

(b) dia sempurna akal;

(c) dia berumur yang melayakkan dia memberikan kepada kanak-kanak itu jagaan dan kasih sayang yang diperlukan oleh kanak-kanak itu;

¹⁸⁷Najibah Mohd Zin dkk, *Islamic Family Law in Malaysia*, 273.

¹⁸⁸Najibah Mohd Zin dkk, *Islamic Family Law in Malaysia*, 279.

(d) dia berkelakuan baik dari segi akhlak Islamiah; dan

(e) dia tinggal di tempat di mana kanak-kanak itu tidak mungkin menghadapi apa-apa akibat buruk dari segi akhlak atau jasmani.

In the above article mentioned that people who do *Hadlânah* are Muslim, perfect sense, adult, well behaved, and live in a safe place for children. The first qualification is a Muslim. This qualification adopted from the Shafi'I and Hanbali jurists view that the person who give *Hadlânah* must be a Muslim. The reason is that it has feared that if the child has handed over to non-Muslims, they will influence the child to leave Islam.¹⁸⁹

The second qualification is an Intellect. It is required that a person entrusted with this duty must be intellect. Among the basic requirements of the mother's custody of her child is her being sane. If the mother does not enjoy the soundness of intellect, she cannot take her child's custody. Therefore, she is not only cannot take care and safeguard her child, but also she needs someone to take care and custody of her.¹⁹⁰

The third qualification is legal capacity. The *hadhin* or *hadhinah* must also be a person who has attained the age that qualifies him or her to give the child love and care that the child needs.¹⁹¹ Islamic law emphasizes that a child should being brought up not only as a good

¹⁸⁹Najibah Mohd Zin dkk, *Islamic Family Law in Malaysia*, 280.

¹⁹⁰Saeid Nazari Tavakkoli, "Child Custody in Islamic Jurisprudence", https://www.al-islam.org/child-custody-islamic-jurisprudence-saeid-nazari-tavakkoli/part-two-study-legal-issues-child-custody#f_4ab2b16b_58, diakses tanggal 6 September 2017.

¹⁹¹Najibah Mohd Zin dkk, *Islamic Family Law in Malaysia*, 283.

human being, but also more importantly as a good Muslim and it is believed that this is the real interest of the child.¹⁹² Therefore, if the person who given *Hadlânah* has no capacity to take care the child because him self is still young, certainly the *Hadlânah* should not be given to him.

The fourth qualification is good conduct from the standpoint of Islamic morality. This qualification established in order to ensure that children raised and nurtured by a religious person who adheres to the teachings of Islam. Al-Mughni says about this matter that *Hadlânah* will not be given to a *fasiq*. That because, *fasiq* is not a credible person. If *Hadlânah* is give to him, the welfare of children will not protect.¹⁹³

The fifth qualification is about residence. The *hadhin* or *hadhinah* must live in a place where the child is unlikely to face any negative consequences whether morally or physically.¹⁹⁴ For example, if the father wants to move to a far off place, the child may be required to stay with him. If the father is moving to an unsafe or dangerous place, then the welfare of the child demands that he remain with the person having the right to *hadanah*,¹⁹⁵ Then the father cannot move with the child.

After a discussion about the requirements of *Hadlânah*, then the discussion will discuss about the loss of *Hadlânah* rights. Section 84

¹⁹² Mahdi Zahraa, Normi A. Malek, "The Concept of Custody in Islamic Law", *Arab Law Quarterly*, 13 (1998), 169.

¹⁹³ Najibah Mohd Zin dkk, *Islamic Family Law in Malaysia*, 283.

¹⁹⁴ Najibah Mohd Zin dkk, *Islamic Family Law in Malaysia*, 284.

¹⁹⁵ Shabnam Ishaque, Muhammad Mustafa Khan, "The Best Interests of the Child: A Prevailing Consideration within Islamic Principles and a Governing Principle in Child Custody Cases in Pakistan", *International Journal of Law, Policy and The Family*, 29 (February 2015), 83.

Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002 provides several situations where the *Hadlânah* rights may be lost.

Hak seseorang perempuan terhadap Hadlânah hilang-

(a) jika perempuan itu berkahwin dengan seseorang yang tidak mempunyai pertalian dengan kanak-kanak itu, jika orang itu dilarang berkahwin dengan kanak-kanak itu, jika penjagaannya dalam hal sedemikian akan menjejaskan kebajikan kanak-kanak itu tetapi haknya untuk penjagaan akan kembali semula jika perkahwinan itu dibubarkan;

(b) jika perempuan itu berkelakuan buruk secara keterlaluan dan terbuka;

(c) jika perempuan itu menukar pemastautinannya dengan tujuan untuk mencegah bapa kanak-kanak itu daripada menjalankan pengawasan yang perlu ke atas kanak-kanak itu, kecuali bahawa seseorang isteri yang bercerai boleh mengambil anaknya sendiri ke tempat lahir isteri itu;

(d) jika perempuan itu murtad; atau

(e) jika perempuan itu mencuaikan atau menganiaya kanak-kanak itu.

The first situation, the *Hadlânah* right may be lost is by the marriage of *hadhinah* to a person not related. That is mean the *Hadlânah* right of woman will be lost if she married to a man who is not *mahram* to the child.¹⁹⁶ Islamic jurists have argued that this situation also serves the best interests of the child as the female custodian become preoccupied in her new life and thus would be unable to fulfil adequately her responsibilities towards the child.¹⁹⁷

The second situation, the *Hadlânah* right may be lost is by the gross and open immorality. People who behave badly and openly known

¹⁹⁶Najibah Mohd Zin dkk, *Islamic Family Law in Malaysia*, 286.

¹⁹⁷Shabnam Ishaque, "The Best Interests of the Child, 83.

as a person who likes to do blameworthy. This is in line with the opinion of the Hanafi scholars who claim that the wicked or the thief, or the infamous do not have the right. For example, if a mother is work as a guest relation officer, automatically she is included in the category of persons who have openly committed an indecent act.¹⁹⁸

The third situation, the *Ḥadlânah* right may be lost is by changing the residence. If a *hadhinah* changes her residence in order to prevent the father from exercising the necessary supervision over the children, her *Ḥadlânah* right will be lost.¹⁹⁹ Shafi'iyah scholars argue that a person's right to parenting will fall if he goes to a dangerous place or leaves with the intention to move.

The fourth situation, the *Ḥadlânah* right may be lost is by apostate. This rule is in line with the requirements of *Ḥadlânah* that was express by the Hanafi scholars. If the person who cares for it is an apostate, then the right is lost. On the contrary, if the parent has repented, then he is again entitled to nurture.

The fifth situation, the *Ḥadlânah* right may be lost is by neglect or mistreat the children. If a *hadhinah* neglected her responsibilities or misreated the child, she will lose the *Ḥadlânah* right.²⁰⁰ For example, a *hadhinah* was more concerned about her carrer and had handed over all duties to take care her children. The result is she had failed to provide love and affection to her children.

¹⁹⁸Najibah Mohd Zin dkk, *Islamic Family Law in Malaysia*, 288.

¹⁹⁹Najibah Mohd Zin dkk, *Islamic Family Law in Malaysia*, 288.

²⁰⁰Najibah Mohd Zin dkk, *Islamic Family Law in Malaysia*, 288.

The implementation of Shari'ah Law applies only to Muslims only. In addition, the implementation of the Shari'ah Law is under the authority of the Shariah Court in every state. Since the implementation of the Shari'ah Law is under the authority of the Shari'a Court, there are also rules regarding the absolute competence of the Shariah Court over the *Hadlânah* case.

Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002 governs the absolute competence of the Shari'a Court on *Hadlânah* to section 74, 76, and 87. Section 74 regulated on the power of the court to order support for children. While section 76 regulates the power of the Court to revoke or alter, the order issued. Next Section 87 set about The Power of Court makes order about custody.

As regards the power of the court to order support for children, the Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002 provides in Section 74 that:

(1) Mahkamah boleh pada bila-bila masa memerintahkan seorang lelaki membayar nafkah untuk faedah mana-mana anaknya-

- (a) jika dia telah enggan atau cuai mengadakan peruntukan yang munasabah bagi anaknya itu;*
- (b) jika dia telah meninggalkan langsung isterinya dan anaknya itu adalah dalam jagaan isterinya;*
- (c) dalam masa menanti keputusan sesuatu prosiding hal ehwal suami isteri;*
- (d) apabila membuat atau selepas daripada membuat suatu perintah meletakkan anak itu dalam jagaan mana-mana orang lain; atau*
- (e) apabila memberikan kebenaran kepada lelaki itu untuk berpoligami di bawah Section 23.*

(2) Mahkamah adalah juga berkuasa memerintahkan seseorang yang bertanggung di bawah Hukum Syarak supaya membayar atau memberi sumbangan terhadap nafkah seseorang anak jika Mahkamah berpuas hati bahawa memandang kepada kemampuannya adalah munasabah bagi Mahkamah memerintahkan sedemikian.

(3) Sesuatu perintah di bawah subSection (1) atau (2) boleh mengarahkan supaya pembayaran dibuat kepada orang yang menjaga atau memelihara dan mengawal anak itu atau kepada pemegang amanah bagi anak itu.

Based on that article, it understood that what is mean by the word "a man" is a father. This is because the word followed by the word "son" at the end of the sentence. In addition, the above article also provides for the authority of the Syariah Court against men who do not provide for their children, or when waiting for a decision in a husband and wife case, or when the child is cared for by another person, or when the man is polygamous. The Court may also direct payments to persons who support or nurture the child.

In addition to being able to govern, the Syariah Court may also revoke or amend the order issued. This rule lies in the section 76 of the Court's Power to amend an order concerning the care or livelihood of a child.

Mahkamah boleh, atas permohonan seseorang yang berkepentingan, pada bila-bila masa dan dari semasa ke semasa mengubah, atau pada bila-bila masa membatalkan, mana-mana perintah mengenai penjagaan atau nafkah seseorang anak, jika Mahkamah berpuas hati bahawa perintah itu telah diasaskan atas sesuatu salah pernyataan atau kesilapan fakta atau jika sesuatu perubahan matan telah berlaku tentang hal keadaan.

Based on that article, it understood that the court will also have the power to order variation which had been made earlier should the applicant be able to prove a change with significantly requires the order to be varied.²⁰¹

The absolute competence of the Syari'ah Court of *Hadlânah* found in the section 87, which reads:

(1) Walau apa pun peruntukan seksyen 83, Mahkamah boleh pada bila-bila masa dengan perintah memilih untuk meletakkan seseorang kanak-kanak dalam jagaan salah seorang daripada orang yang disebut dalam perintah itu atau, jika ada hal keadaan yang luar biasa yang menyebabkan tidak diingini bagi kanak-kanak itu diamanahkan kepada salah seorang daripada orang itu, Mahkamah boleh dengan perintah meletakkan kanak-kanak itu dalam jagaan mana-mana orang lain atau mana-mana persatuan yang tujuan-tujuannya adalah termasuk kebajikan kanak-kanak.

(2) Untuk memutuskan dalam jagaan siapakah seseorang kanak-kanak patut diletakkan, pertimbangan yang utama ialah kebajikan kanak-kanak itu dan, tertakluk kepada pertimbangan itu, Mahkamah hendaklah memberi perhatian kepada-

(a) kemahuan-kemahuan ibu dan bapa kanak-kanak itu; dan

(b) kemahuan-kemahuan kanak-kanak itu, jika dia telah meningkat umur yang dapat menyatakan sesuatu pendapatnya sendiri.

(3) Adalah menjadi suatu anggapan yang boleh dipatahkan bahawa adalah untuk kebaikan seseorang kanak-kanak semasa dia kecil supaya berada bersama ibunya, tetapi dalam memutuskan sama ada anggapan itu terpakai bagi fakta-fakta sesuatu kes tertentu, Mahkamah hendaklah memberikan perhatian kepada tidak baiknya mengganggu kehidupan seseorang kanak-kanak dengan bertukar-tukarnya penjagaan.

²⁰¹Najibah Mohd Zin dkk, *Islamic Family Law in Malaysia*, 118.

(4) Jika ada dua orang atau lebih kanak-kanak daripada sesuatu perkahwinan, Mahkamah tidaklah terikat meletakkan kedua-dua atau kesemuanya dalam jagaan orang yang sama tetapi hendaklah menimbangkan kebajikan tiap-tiap seorangnya secara berasingan.

(5) Mahkamah boleh, jika perlu, membuat perintah sementara untuk menempatkan kanak-kanak itu dalam jagaan mana-mana orang atau institusi atau persatuan dan perintah itu hendaklah serta-merta dikuatkuasakan dan terus dikuatkuasakan sehingga Mahkamah membuat perintah bagi jagaan itu.

In that articles explained, the court could place a legitimate child in the custody of either parent. Where there are two or more children, the court is not bound to place both or all in the custody of the same person but considers the welfare of each independently. In addition, if necessary the court may also make temporary orders to keep the child until the court determines the child's right to possess.

In section 87 (3) explained that a child should not be nurture by his mother. The Court can determine other than his mother. Court consideration on this issue should based on the child benefit

Furthermore, in section 87 (2) explained about the consideration of the court in deciding the *Hadlânah* rights. In deciding in whose custody a child should be place, the paramount consideration shall be the welfare of the child. In this case, Sayyid Sabiq is of the opinion that every contingency of children has their rights in matters of hadhana, but the right of children is stonger than the right of costudian. Based on that

opinion it understood that the child right in dispute must given first priority of the right of the claiming for *Hadlânah*.²⁰²

B. The Similarities and The Differences of *Hadlânah* Regulations in Indonesia and Malaysia

Hadlânah regulation in Indonesia and Malaysia have regulate at the written law. Indonesia regulates *Hadlânah* regulation in Act Number 1 of 1974 on Marriage (marriage law) and Islamic Law Compilation (KHI). This research just takes the Islamic Law Compilation such as the material comparison. While in Malaysia (State of Malacca), *Hadlânah* regulation regulate at Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002. Both of Indonesia and Malaysia have the similarities and differences in *Hadlânah* regulation. In this chapter, the author will explain in detail about the similarities and differences of Indonesia and Malaysia *Hadlânah* regulation, be it from the aspect of history, philosophy, or madhhab intervention. The similarities and differences will discuss in several parts. The parts are to give the child support, the *Hadlânah* period, the provision of *Hadlânah* requirement, the provision of loss *Hadlânah* right, the people who do *Hadlânah*, and the absolute competence of the Religious Courts and the Sharia Court over the *Hadlânah* case.

1. The similarities of *Hadlânah* regulation in Indonesia and Malaysia

a. The obligation to give the child support

Parents have a responsibility to care for their children. Both parents are still harmonious in the household or already divorced.

²⁰²Najibah Mohd Zin dkk, *Islamic Family Law in Malaysia*, 279.

Indonesia and the state of Malacca have similarities in determining the person who is obliged to bear the child's livelihood. Indonesia determines that the father is responsible for all support costs and the livelihood of the child according to his ability. This is state in Islamic Law Compilation article 105 clauses (c) and article 156 clauses (d). Such as Indonesia, the State of Malacca also determines the obligation to provide such support firstly imposed upon the father. This is state in the Enactments of the Malacca Islamic Family Law Number 12 of 2002 Section 73.

Both of Indonesia and negeri Malacca base this provision to the Qur'an surah al-Baqarah verse 233.

وَالْوَالِدَتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنِيمَ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ...

Mothers may nurse their infants for two whole years, for those who desire to complete the nursing-period. It is the duty of the father to provide for them and clothe them in a proper manner. No soul shall be burdened beyond its capacity.

The verse gives the father a burden to feed his children.

Therefore, the duty of a father is to provide for his children.

- b. The absolute competence of the Religious Courts and the Shariah Court over the *Hadlânah* case

Absolute competence is the authority possessed by the Religious Courts and Sharia Courts in handling certain cases. The provisions on the absolute competence of the Religious Courts are contained in the Islamic Law Compilation article 98 paragraph (3), article 156 clause (c), (e), and (f). In article 98 paragraphs (3), the authority of the Religious Courts is to

deal with a *Hadlânah* dispute case in the case of a person appointment that is entitled to conduct a *Hadlânah* if his or her parents are unable. Then in article 156 clause (c), it is determined that the Religious Courts are authorized to transfer the rights of *Hadlânah*. The rights of *Hadlânah* transferred from the holder of the *Hadlânah* who could not guarantee the child's physical and spiritual salvation to other relatives who have *Hadlânah* rights. Furthermore, in article 156 clause (e) and (f), the authority of the Religious Courts is determined to handle the children's disputes and livelihoods and to determine the amount of fees for the support and education of children.

The provisions concerning the absolute competence of the Shari'a Court of the *Hadlânah* case in State of Malacca are stipulated in the Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002 Section 74, 76, and 87. Based on the sharia law, the Shari'a Court has the authority to order support for children, to revoke or changing orders regarding child support or livelihood, and to makes order regarding custody.

Based on that provisions, it seen there are similarities of absolute competence of Religious Courts and Sharia Court in the *Hadlânah* case. Religious Courts and Sharia Courts are equally authoritative to appoint and transfer children rights or livelihood. In addition, the Religious Courts and Sharia Courts equally authorized to handle the children's disputes and livelihoods. Both institutions also

authorized to determine the amount of fees for the support and education of children.

2. The difference of *Hadlânah* regulation in Indonesia and Malaysia

a. The period of *Hadlânah*

Indonesia and the State of Malacca differ in determining the support period and the *Hadlânah* period. Indonesia determines the period of the child's living order is until the child is an adult. The age limit of an adult is 21 years. Thus, when the child is 21 years old and the child is not physically or mentally disabled, or unmarried, the obligation to support the child is lost. This provision is contained in the Islamic Law Compilation article 98 paragraph (1). Regarding the *Hadlânah* period, Indonesia decided that when the child is not *mumayyiz* or not yet 12 years old then his mother is more entitled to support it. Whereas when the child is *mumayyiz* or more than 12 years old then he is entitled to choose between his father and mother. This provision is contained in the Islamic Law Compilation article 105 clauses (a) and (b).

Under this provision, it understood that the term of *Hadlânah* in Indonesia is until the child is 21 years old. The *Hadlânah* period can divide into 2 parts. In the period before the age of 12 years, his mother is more entitled to support. While the age after 12 years, the child can choose between father and mother. The provisions used by this Islamic Law Compilation do not follow the jurisprudence of fiqh. The provisions also do not distinguish the child's sex. As explained earlier, that the 12-

year age requirement should considered the end of age of the child starting *mumayyiz*. In addition, children aged 12 years have been able to think optimally. Therefore, when a 12-year-old child faces a problem, he can provide information well, correctly, and can determine for himself what he wants.

State of Malacca provides for the support of a boy until he reaches 18 years old. Therefore, when the child has reached the age of 18 and he is not physically disabled or mentally disabled or the child is a married woman, his support command has been lost. In addition, the child may also obtain an extension of the support that determine by the Court. This dispensation awarded if the child is studying. This provision is contained in the Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002 section 80. Regarding the *Hadlânah* period, the state of Malacca determines that if the boy has reached the age of 7 years and the woman has reached the age of 9 years, then the *Hadlânah* has been complete. After the *Hadlânah* period was over, the *Hadlânah* rights gave to the father. Furthermore, if the child has *mumayyiz*, then he has the right to choose to stay with his mother or father. This provision is contained in the Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002 section 85.

Based on that provision, it understood that the child's support limit is when he was 18 years old. The determination of age follows the existing provisions of Malaysia Act of Akta 21 concerning the Act of Adult Age. On the act explained that the age is not yet mature for boy

and girl are when they was not yet 18 years old. Thus, every 18 years old man and woman considered adults. Furthermore, the provisions of the *Hadlânah* period in State of Malacca tend to follow Hanafiyah madhhab. The Hanafiyah argue that the limit of *Hadlânah* for boys is until the age of seven. As for girls, the Hanafiyah scholars argue that the *Hadlânah* period ends when the child has lust, estimated to be 9 years old. In addition, regarde the provisions of the child for eligible to vote if he has *mumayyiz* tend to follow the Shafi'iyah school. Shafi'iyah scholars argue that children who have *mumayyiz*, either male or female, then the child is welcome to choose one between the two.

That explanation shows that the provisions regarding the validity period of *Hadlânah* in Indonesia and Malaysia are very different. The differences motivated by several aspects, cultural, historical, and madhhab. The provisions of *Hadlânah* period in Indonesia based on the historical aspect of the formation of Islamic Law Compilations and the existing culture in Indonesia. While the provisions of the *Hadlânah* period in the State of Malacca backed by the historical aspects of Malaysian law and the use of hanafiyah schools and syafi'iyah.

b. People who have the right to do *Hadlânah*

The person who has more right to do *Hadlânah* in Islamic law is the mother. Mother is more entitled to the *Hadlânah* of infant children. The mother is more compassionate, closer to children and has better understanding of how to take care of an infant.

Indonesia and the state of Malacca differ in determine the people who are entitled to do *Ḥadlānah*. This difference exists in the number of persons found in each country's regulations. Indonesia determines that a child who has not *mumayyiz* nurtured by his mother. If his mother dies, then the position of *Ḥadlānah* is replaced by the the maternal grandmother, father, paternal grandmother, sister, maternal aunt, and paternal the father side. This provision is contained in the Islamic Law Compilation article 156 clause (a).

Based on the above provisions, it seen Indonesia determine the people who have the *Ḥadlānah* rights is more inclined to adopt the opinion of Shafi'iyah scholars. The order of people who have the right to do *Ḥadlānah* in the Islamic Law Compilation is almost the same as the opinion of Shafi'iyah scholars. This indicated by the establishment of female relatives after the paternal grandmother. However, the order established by the Islamic Law Compilation does not specify male relatives after female relatives.

State of Malacca determines that the mother is the most entitled to nurture of her child. If there is a dispute *Ḥadlānah* between mother and father or uncle, then the mother is more entitled to do *Ḥadlānah*. If the mother has passed away, the transferred to the maternal grandmother, how-high-soever, father, paternal grandmother, how-high-soever, the full sister, the uterine sister, the sanguine sister, the full sister's daughter, the uterine sister's daughter, the sanguine sister's daughter, the maternal

aunt, the paternal aunt, the male relatives who could be their heirs as ‘*asabah* or residuaries. Furthermore, when some people are worthy and ready to take care of the children, then *Hadlânah* mandated to the person who has the noblest character and show the most affectionate feeling to the children. Then, if all have a noble character, then the eldest among them is preferred. This provision is contained in the Enactments of the Malacca Islamic Family Law Number 12 of 2002 section 82.

Based on the above provisions, the state of Malacca tends to follow the Syafi'iyah school in determining the people who are entitled to do *Hadlânah*. This is indicated by the determination of the people order that have the right to do *Hadlânah* begins from mother, maternal grandmother, how-high-soever, father, paternal grandmother, how-high-soever. Next sequence come first female relatives than men. This is because sisters are closer and more important than brothers are.

The above explanation shows that the provisions concerning the people who have hadhanah rights in Indonesia and Malaysia are slightly different. The difference is in the number of people specified. Indonesia fewer in determining the person who has the right to do *Hadlânah*, the mother, maternal grandmother, father, paternal grandmother, sister, ladies of blood relatives according to the mother side, and the ladies of blood relatives according to the father side. In addition, in Indonesia does not specify a male relative as a person who has the right to do *Hadlânah*. While the state of Malacca determines the person who has the right to do

Hadlânah more detailed. In addition, the state of Malacca also includes relatives of men in the provisions of the person entitled to do *Hadlânah*.

c. The Requirement of *Hadlânah*

People who do *Hadlânah* must meet the requirements. It is because *Hadlânah* is a very important job. Both men and women have to comply with certain basic qualifications to be eligible for *Hadlânah*. State of Malacca stipulates that the person entitled to do *Hadlânah* must meet certain requirements. These requirements are Muslim, perfect sense, adult, well behaved, and live in a safe place for children. This provision is contained in the Islamic Family Law (State of Malacca) Enactment 2002 section 83.

Based on the above provisions, it seen the provisions of *Hadlânah* that adetermined indirectly tend to adopt from the Shafi'iyah school. Shafi'iyah scholars determine the requirement of *Hadlânah* is rational, independent, Muslims, good character (*a'fah*), *amanah*, lives in the child's country, and the mother of the child does not marry another person who is not a *mahram*. From the provisions of syafi'yah scholars, the states of Malacca take some requirements to made provisions in the state of Malacca.

Indonesia does not regulate the provision of *Hadlânah* conditions. However, implicitly the Islamic Law Compilation requires that the person performing the duty must be able to guarantee the child's physical and spiritual salvation.

d. The loss of *Hadlânah* rights

Indonesia and the state of Malacca differ in determining the loss of rights of *Hadlânah*. Indonesia determines that anyone who has the right to *Hadlânah* must be able to guarantee physical and spiritual salvation. Furthermore, if the person who has *Hadlânah* rights can not guarantee the child's safety, then the court may transfer the rights to another relative who has the rights to do *Hadlânah*. This provision is contained in the Islamic Law Compilation article 156 clause (c). Furthermore, Indonesia also determines to the person who neglects his duty or misbehaves, and then his rights maybe revoked. Regarded the misbehavior in question is that the person a drunkard, gambler, wasteful, mad, or abusing his rights and authority. In addition, Indonesia also determines that people who take care of children should be adults, healthy, fair, honest, and well behaved. This provision is contained in the Islamic Law Compilation article 107.

The State of Malacca determines the loss of *Hadlânah* rights by the marriage of *hadhinah* to a person not related, by the gross and open immorality, by changing the residence, by apostate, by neglect or mistreating the children. This provision attached to the Enactments of the Malacca Islamic Family Law Number 12 of 2002 section 84.

The above explanation indicates that the provisions regarding the loss of *Hadlânah* rights in Indonesia and the state of Malacca are different. Indonesia only determines that a person who could not

guarantee the physical and spiritual safety of a child, then he has no right to do *Hadlânah*. While the State of Malacca is determines the loss of *Hadlânah* rights more detail with five circumstances. The right of *Hadlânah* may be lost if the *hadhinah* marriage with a person not related, or the *hadhinah* gross and open immorality, or the *hadhinah* change the residence, or the *hadhinah* apostate, or the *hadhinah* neglect or mistreat the children.

TABEL 3.1
The Similarities and Differences
***Hadlânah* Regulation in Indonesia and Malaysia**

A. The Similarities

No	Indonesia and Malaysia
1	Indonesia and the state of Malacca both set the obligation to give the child's support is the responsibility of the father.
2	The absolute Competence of Religious Courts and Syariah Courts are similiar. Both are authorized to handle children's disputes and livelihoods, appoint and transfer the rights of children, and also determine the amount of fees for the support and education of children

B. The Differences

No	Indonesia	Malaysia
1	Indonesia determines the <i>Hadlânah</i> period until the child is 12 years old.	State of Malacca determines the <i>Hadlânah</i> period up to 7 years old children for men and 9 years for women
2	Indonesia does not specify male relatives as the people who do <i>Hadlânah</i> . In addition, the quantitiy of	State of Malacca specifies male and female relatives as the people who do <i>Hadlânah</i> . The quantitiy of people who

	people who do <i>Ḥadlânah</i> in Indonesia is less than state of Malacca.	do <i>Ḥadlânah</i> in state of Malacca is more specific than Indonesia.
3	Indonesia implicitly determines the terms of <i>Ḥadlânah</i> . The Islamic Law Compilation just requires that the person perform the <i>Ḥadlânah</i> should be able to guarantee the child physical and spiritual safety	State of Malacca explicitly determines the terms of <i>Ḥadlânah</i>
4	Indonesia only determines that a person who can not guarantee the physical and spiritual safety of a child, then he has no right to do <i>Ḥadlânah</i>	State of Malacca determines the loss of <i>Ḥadlânah</i> rights more detail in 5 circumstances.



CHAPTER IV

CONCLUSION AND SUGGESTION

A. CONCLUSION

1. The Islamic Law Compilation in Indonesia only serves as a guide for government agencies and societies that need it to solve their problems. The *Hadlânah* regulation in the Islamic Law Compilation is not compulsory and not must be followed (imperative). Government agencies and communities can run or leave the regulation. *Hadlânah* regulation in the Islamic Law Compilation regulates; (1) the obligation to give the child support; (2) *Hadlânah* period; (3) People who have the right to do *Hadlânah*; (4) the loss of the *Hadlânah* right; (5) the absolute competence of the Religious court to the *Hadlânah* case. Furthermore, the Position of Islamic Family Law (State

Of Malacca) Enactment 2002 only used as a secondary law. The Implementation of Sharia Law under the authority of the Shariah Court in every country and applies only to Muslims only. *Hadlânah* regulation in Islamic Family Law (State Of Malacca) Enactment 2002 regulates the provisions of; (1) persons entitled to custody of a child; (2) qualifications necessary for custody; (3) how right of custody is lost; (4) duration of custody; (5) the power of the Court to make order for custody.

2. The similarities and the differences of *Hadlânah* regulations in Indonesia and Malaysia categorized into six things. Are; 1) Indonesia and the state of Malacca both set that the obligation to give the child's support is the responsibility of the father; 2) The absolute Competence of Religious Courts and Syariah Courts are similiar; 3) Indonesia and the state of Malacca differ in the terms of the *Hadlânah* period. 4) Indonesia and the state of Malacca differ in determinie the people who do *Hadlânah*; 5) Indonesia and the state of Malacca differ in the provisions of *Hadlânah* requirement; 6) Indonesia and the state of Malacca different in the provisions regard the loss of *Hadlânah* rights.

B. SUGGESTION

Referring to the above conclusions, the researcher intends to provide suggestions for materials evaluation and consideration by the parties concerned in providing policy to the problem *Hadlânah* in the future. The suggestions are;

1. To the government and lawmakers, it is hope to formulate a more comprehensive bill of Islamic family law, especially related to the

regulation of *Hadlânah*. This is because the provisions on the regulation of *Hadlânah* in Indonesia are still minimalis and still not in accordance with fiqh. In addition, the regulation of *Hadlânah* in Indonesia is also not binding imperatively.

2. To the practitioners and law enforcers, especially within the Religious Courts, it is expect to use the results of this research as a consideration in upholding the law. In addition, law enforcers are also expecting to make legal discovery as well as innovation on the *Hadlânah* regulation in Indonesia.

BIBLIOGRAPHY

- Abdullah, Raihana. "A Study of Islamic Family Law in Malaysia: A Select Bibliograph." *International Journal of Legal Information*. 35, 2007.
- Abdurrahman. *Kompilasi Hukum Islam di Indonesia*. Jakarta: Akademika Pressindo, 1992.
- Adil, Mohamed Azam Mohamed. "Custody and Religion of Minors in Malaysia". *Islam And Civilisational Renewal*. 8. Agustus, 2017.
- Alam, Andi Syamsu. Fauzan, M. *Hukum Pengangkatan Anak Perspektif Islam*. Jakarta: Kencana. 2008.
- Ali, Mohammad Daud. *Hukum Islam: Pengantar ilmu hukum dan tata hukum Islam di Indonesia*. Jakarta: PT RajaGrafindo Persada, 2005.
- Ali, Zainuddin. *Hukum Islam Pengantar Ilmu Hukum Islam di Indonesia*. Jakarta: Sinar Grafika, 2006.
- Ali, Zainuddin. *Hukum Perdata Islam di Indonesia*. Jakarta: Sinar Grafika, 2009.
- Alias, Abdul Mun'im. *Konsep Perjuangan Tuanku Abdul Rahman Tentang Kemerdekaan Malaysia dalam Perspektif Islam di Negara Malaysia*. Skripsi. Jakarta: Universitas Islam Negeri Syarif Hidayatullah, 2015.
- Aminuddin bin Ramli. *Undang-Undang Syari'ah dan Undang-Undang Sipil di Malaysia Suatu Perbandingan*. Skripsi. Jakarta: Universitas Islam Negeri Syarif Hidayatullah, 2008.
- Amiruddin. Asikin, Zainal. *Pengantar Metode Penelitian Hukum*. Jakarta: PT Rajagrafindo Persada, 2006.
- Ansyurulloh, Mukhammad Ali Seto. *Pandangan Front Pembela Islam tentang Kedudukan Kompilasi Hukum Islam Pasca Undang-Undan Nomor 12 Tahun 2011*. Skripsi. Jakarta: UIN Syarif Hidayatullah, 2015.
- Anuar, Mohd Khairul bin Ismail. *Kefahaman Wanita Terhadap Peruntukan Hak Selepas Bercerai Menurut Enakmen Undang-Undang Keluarga Islam Negeri Kelantan No. 6/2002: Kajian Di Kota Bharu*. Skripsi. Kuala Lumpur: Universiti Malaya, 2014.
- Asnawi, M. Natsir. *Hukum Acara Perdata Teori, Praktik dan Permasalahannya di Peradilan Umum dan Peradilan Agama*. Yogyakarta: UII Press, 2016.

- Asril, “Eksistensi Kompilasi Hukum Islam Menurut Undang-Undang Nomor 12 Tahun 2011 tentang Pembentukan Peraturan Perundang-Undangan.” *Hukum Islam*. 15. Juni, 2015.
- Az-Zuhaili, Wahbah. *Fiqh Islam Wa Adillatuhu 10*. Jakarta: Gema Insani, 2011.
- Basyir, Ahmad Azhar. *Hukum perkawinan islam*. Yogyakarta: UII Press, 2007.
- Federal Constitution. Art 74. Ninth Schedule. list II (State List).
- Firdaos, Mochamad. *Tinjauan Masalah Mursalah Terhadap Hadlânah IbuMurtad (Analisis Putusan Pengadilan Agama Maumere Nomor 1/Pdt.G/2013/Pa.Mur)*. Skripsi. Semarang: Universitas Islam Negeri Walisongo, 2016.
- Fuad, Mahsun. *Hukum Islam Indonesia dari Nalar Partisipatoris hingga Emansipatoris*. Yogyakarta: PT LKiS Pelangi Aksara, 2005.
- Ghozali, Abdul Rahman. *Fiqh Munakahat*. Jakarta: Kencana, 2012.
- Ginting, Budiman. “Perbandingan Sistem Hukum Sebagai Alternatif Metode Pembaharuan Hukum di Indonesia”. *Jurnal Equality*. 1. Februari, 2005.
- Harahab, Yulkarnain. Omara, Andy. “Kompilasi Hukum dalam Perspektif Hukum Perundang-Undangan.” *Mimbar Hukum*. 22. Oktober, 2010.
- Hermawan, Danang. Sumardjo. “Kompilasi Hukum Islam Sebagai Hukum Materiil Pada Peradilan Agama.” *Yudisia*. 6. Juni, 2015.
- Ibrahim, Ahmad. Jones, Ahilemah. *Sistem Undang-Undang di Malaysia*. Selangor: Karisma Production, 2015.
- Ibrahim, Jhonny. *Teori dan Metodologi Penelitian Hukum Normatif*. Malang; Bayumedia Publishing, 2007.
- Idhamy, Dahlan. *Azas-Azas Fiqh Munakahat*. Surabaya; Al-Ikhlâs, 1984.
- Ishaque, Shabnam. Khan, Muhammad Mustafa. “The Best Interests of the Child: A Prevailing Consideration within Islamic Principles and a Governing Principle in Child Custody Cases in Pakistan”. *International Journal of Law, Policy and The Family*. 29. February, 2015.
- Jahar, Asep Saepudin. Nurlaelawati, Euis. Aripin, Jaenal. *Hukum Keluarga, Pidana & Bisnis Kajian Perundang-undangan Indonesia, Fikih dan Hukum Internasional*. Jakarta: Kencana, 2013.

- Kamali, Mohammad Hashim. *Islamic Law in Malaysia*. Kuala Lumpur: Ilmiah Publishers, 2000.
- Koto, Alaidin. *Sejarah Peradilan Islam*. Jakarta: Rajawali Perss, 2012.
- Lukito, Ranto. *Pergumulan Antara Hukum Islam dan Adat di Indonesia*. Jakarta: INIS, 1998.
- M, Sirajuddin. "Sejarah Pergulatan Politik Hukum Islam di Indonesia." *Al-Manahij*. 10. Desember, 2016.
- Mardani. *Hukum Islam Pengantar Ilmu Hukum Islam di Indonesia*. Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2010.
- Marzuki, Peter Mahmud. *Penelitian Hukum*. Jakarta: Kencana, 2015.
- Muhammad bin Ebeni, *Studi Komparasi Tentang Batas Usia Anak Dalam Hak Hadanah Pasca Perceraian Menurut Ordinan 43 Keluarga Islam Negeri Sarawak Tahun 2001 dan Kompilasi Hukum Islam*. Skripsi. Surabaya: Institut Agama Islam Negeri Sunan Ampel, 2013.
- Nasohah, Zaini. "Perkembangan Undang-Undang Keluarga Islam di Malaysia." *Isu Syariah & Undang-Undang Siri*. 20, 2014.
- Nihlatusshoimah. *Hak Hadlânah Anak yang Belum Mumayyiz Kepada Ayah Kandung (Menurut Pasal 105 Kompilasi Hukum Islam dan Pasal 10 Undang-Undang Nomor 23 Tahun 2002 Tentang Perlindungan Anak)*. Skripsi. Malang: Universitas Islam Negeri Maulana Malik Ibrahim, 2010.
- Nurjiddin, Al Amin, M. Nur Kholis. "Sejarah Perkembangan Hukum Islam di Indonesia". *Jurnal Ulumuddin*. 3. Juni, 2013.
- Nuruddin, Amiur. Tarigan, Azhari Akmal. *Hukum Perdata Islam di Indonesia Studi Kritis Perkembangan Hukum Islam dan Fikih, UU No 1/1974 sampai KHI*. Jakarta: Kencana, 2014.
- Putusan Nomor 1700/Pdt.G/2010/PAJT.
- Rahman, Abdul. *Studi Komparatif antara Hadlânah Menurut Hukum Islam dan Perwalian Menurut Hukum Perdata (BW)*. Skripsi. Banjarmasin: di Institut Agama Islam Negeri Antasari, 2010.
- Rofiq, Ahmad. *Hukum Perdata Islam di Indonesia*. Jakarta: PT RajaGrafindo Persada, 2013.
- S, Maria Farida Indrati. *Ilmu Perundang-Undangan Jilid 1*. Yogyakarta: Kanisius, 2007.

Sabiq, Sayyid. *Fiqhus Sunnah*. terj. Nor Hasanuddin dkk. Cet. I. Jakarta: Pena PundiAksara, 2006.

Saifullah. *Tipologi Penelitian Hukum*. Malang: Intelegensia Media, 2015.

Shah, Mohd Norman bin Mohd Yaziz. *Pelaksanaan Sulh dalam Penyelesaian Sengketa Hadlânah (Studi Kasus di Mahkamah Syariah Wilayah Persekutuan Kuala Lumpur, Malaysia)*. Skripsi. Jakarta: Universitas Islam Negeri Syarif Hidayatullah, 2008.

Shuaib, Farid S. "The Islamic Legal System in Malaysia". *Pacific Rim Law & Policy Journal*. 21. January, 2012.

Soekanto, Soerjono dan Mamudji, Sri. *Penelitian Hukum Normatif*. Jakarta: Raja Grafindo Persada, 2006.

Soekanto, Soerjono. *Pengantar Penelitian Hukum*. Jakarta: Universitas Indonesia, 1986.

Soeroso, R. *Perbandingan Hukum Perdata*. Jakarta: Sinar Grafika, 2010.

Sumarni. "Kedudukan Hukum Islam dalam Negara Republik Indonesia." *Al-Adalah*. 10. Juli, 2012.

Sumitro, Warkum. *Perkembangan Hukum Islam di Tengah Dinamika Sosial Politik di Indonesia*. Malang: Bayumedia Publishing, 2005.

Susanti, Dyah Ochtorina. Efendi, A'an. *Penelitian Hukum (Legal Research)*. Jakarta: Sinar Grafika, 2014.

Syaifuddin, Muhammad. Turatmiyah, Sri Annalisa. Yahanan. *Hukum Perceraian*. Jakarta: Sinar Grafika, 2013.

Syarifuddin, Amir. *Hukum Perkawinan Islam di Indonesia*. Jakarta: Kencana, 2006.

Tavakkoli, Saeid Nazari. "Child Custody in Islamic Jurisprudence". https://www.al-islam.org/child-custody-islamic-jurisprudence-saeid-nazari-tavakkoli/part-two-study-legal-issues-child-custody#f_4ab2b16b_58. diakses tanggal 6 September 2017.

Usman, Suparman. *Hukum Islam Asas-Asas dan Pengantar Studi Hukum Islam dalam Tata Hukum Indonesia*. Jakarta: Gaya Media Pratama, 2002.

Wahid, Marzuki. *Fiqh Indonesia Kompilasi Hukum Islam dan Counter Legal Draft Kompilasi Hukum Islam dalam Bingkai Politik Hukum Indonesia*. Bandung: Penerbit Marja, 2014.

Zahraa, Mahdi. Malek, Normi A. "The Concept of Custody in Islamic Law". *Arab Law Quarterly*. 13, 1998.

Zein, Satria Effendi. *Problematika Hukum Keluarga Islam Kontemporer*. Jakarta: Kencana, 2004.

Zin, Najibah Mod. Dkk. *Islamic Family Law in Malaysia*. Selangor: Sweet & Maxwell Asia, 2016.

Zuhriah, Erfaniah. *Peradilan Agama di Indonesia Sejarah, Konsepsi dan Praktik di Pengadilan Agama*. Malang: Setara Press, 2014.





APPENDIXES



**MINISTER OF RELIGIOUS AFFAIRS
MAULANA MALIK IBRAHIM
STATE ISLAMIC UNIVERSITY OF MALANG
SHARIA FACULTY**

Terakreditasi "A" SK BAN-PT Depdiknas Nomor: 013/BAN-PT/Ak-X/S1/VI/2007 Jl.
Gajayana 50 Malang Telp. (0341) 551354 Fax. (0341) 572533

CONSULTATION PROOF

Name : Fathur Rahman
Student ID Number : 13210029
Department : Al-Ahwal Al-Syakhshiyah
Supervisor : Erik Sabti Rahmawati, M.A., M.Ag.
Thesis Title : THE REGULATION OF *HADLÂNÂH* IN
INDONESIA AND MALAYSIA (Comparative
Study of Islamic Law Compilation and Islamic
Family Law (State Of Malacca) Enactment 2002)

No	Day/Date	Subject	Signature
1	04 th May 2017	Proposal	
2	06 th June 2017	Chapter I, and II	
3	15 th June 2017	Review of Chapter I, and II	
4	05 th August 2017	Chapter III and IV	
5	18 th August 2017	Review of Chapter III and IV	
6	11 th September 2017	Review of All Chapters	
7	18 th September 2017	ACC	

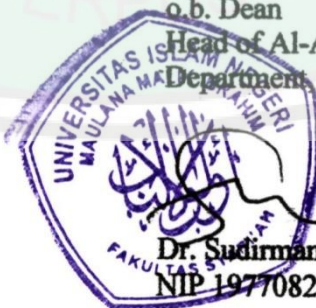
Malang, th September 2017

Acknowledged by:

o.b. Dean

Head of Al-Ahwal Al-Syakhshiyah

Department



Dr. Sudirman, MA.

NIP 197708222005011003

KOMPILASI HUKUM ISLAM

BUKU I
HUKUM PERKAWINANBAB I
KETENTUAN UMUM

Pasal 1

Yang dimaksud dengan :

- a. Peminangan ialah kegiatan kegiatan upaya ke arah terjadinya hubungan perjdodohan antara seorang pria dengan seorang wanita;
- b. Wali hakim ialah wali nikah yang ditunjuk oleh Menteri Agama atau pejabat yang ditunjuk olehnya, yang diberi hak dan kewenangan untuk bertindak sebagai wali nikah;
- c. Akad nikah ialah rangkaian ijab yang diucapkan oleh wali dan kabul yang diucapkan oleh mempelai pria atau wakilnya disaksikan oleh dua orang saksi;
- d. Mahar adalah pemberian dari calon mempelai pria kepada calon mempelai wanita, baik berbentuk barang, uang atau jasa yang tidak bertentangan dengan hukum Islam;
- e. Taklik-talak ialah perjanjian yang diucapkan calon mempelai pria setelah akad nikah yang dicantumkan dalam Akta Nikah berupa Janji talak yang digantungkan kepada suatu keadaan tertentu yang mungkin terjadi dimasa yang akan datang;
- f. Harta kekayaan dalam perkawinan atau Syirkah adalah harta yang diperoleh baik sendiri-sendiri atau bersama suami-isteri selama dalam ikatan perkawinan berlangsung selanjutnya disebut harta bersama, tanpa mempersoalkan terdaftar atas nama siapapun;
- g. Pemeliharaan anak atau hadhona adalah kegiatan mengasuh, memelihara dan mendidik anak hingga dewasa atau mampu berdiri sendiri;
- h. Perwalian adalah kewenangan yang diberikan kepada seseorang untuk melakukan sesuatu perbuatan hukum sebagai wakil untuk kepentingan dan atas nama anak yang tidak mempunyai kedua orang tua, orang tua yang masih hidup, tidak cakap melakukan perbuatan hukum;
- i. Khuluk adalah perceraian yang terjadi atas permintaan isteri dengan memberikan tebusan atau iwadl kepada dan atas persetujuan suaminya;
- j. Mutah adalah pemberian bekas suami kepada isteri, yang dijatuhi talak berupa benda atau uang dan lainnya.

BAB II
DASAR-DASAR PERKAWINAN

Pasal 2

Perkawinan menurut hukum Islam adalah pernikahan, yaitu akad yang sangat kuat atau mitssaqan ghalidzan untuk mentaati perintah Allah dan melaksanakannya merupakan ibadah.

Pasal 3

Perkawinan bertujuan untuk mewujudkan kehidupan rumah tangga yang sakinah, mawaddah, dan rahmah.

Pasal 4

Perkawinan adalah sah, apabila dilakukan menurut hukum Islam sesuai dengan pasal 2 ayat (1) Undang-undang No. 1 Tahun 1974 tentang Perkawinan.

Pasal 5

- (1) Agar terjamin ketertiban perkawinan bagi masyarakat Islam setiap perkawinan harus dicatat.
- (2) Pencatatan perkawinan tersebut pada ayat (1), dilakukan oleh Pegawai Pencatat Nikah sebagaimana yang diatur dalam Undang-undang No.22 Tahun 1946 jo Undang-undang No. 32 Tahun 1954.

Pasal 6

- (1) Untuk memenuhi ketentuan dalam pasal 5, setiap perkawinan harus dilangsungkan dihadapan dan di bawah pengawasan Pegawai Pencatat Nikah.
- (2) Perkawinan yang dilakukan di luar pengawasan Pegawai Pencatat Nikah tidak mempunyai kekuatan Hukum.

Pasal 7

- (1) Perkawinan hanya dapat dibuktikan dengan Akta Nikah yang dibuat oleh Pegawai Pencatat Nikah.
- (2) Dalam hal perkawinan tidak dapat dibuktikan dengan Akat Nikah, dapat diajukan itsbat nikahnya ke Pengadilan Agama.
- (3) Itsbat nikah yang dapat diajukan ke Pengadilan Agama terbatas mengenai hal-hal yang berkenaan dengan :
 - (a) Adanya perkawinan dalam rangka penyelesaian perceraian;
 - (b) Hilangnya Akta Nikah;
 - (c) Adanya keraguan tentang sah atau tidaknya salah satu syarat perkawinan;
 - (d) Adanyan perkawinan yang terjadi sebelum berlakunya Undang-undang No.1 Tahun 1974 dan;
 - (e) Perkawinan yang dilakukan oleh mereka yang tidak mempunyai halangan perkawinan menurut Undang-Undang No.1 Tahun 1974;
- (4) Yang berhak mengajukan permohonan itsbat nikah ialah suami atau isteri, anak-anak mereka, wali nikah dan pihak yang berkepentingan dengan perkawinan itu.

Pasal 8

Putusnya perkawinan selain cerai mati hanya dapat dibuktikan dengan surat cerai berupa putusan Pengadilan Agama baik yang berbentuk putusan perceraian, ikrar talak, khuluk atau putusan taklik talak.

Pasal 9

- (1) Apabila bukti sebagaimana pada pasal 8 tidak ditemukan karena hilang dan sebagainya, dapat dimintakan salinannya kepada Pengadilan Agama.
- (2) Dalam hal surat bukti yang dimaksud dala ayat (1) tidak dapat diperoleh, maka dapat diajukan permohonan ke Pengadilan Agama.

Pasal 10

Rujuk hanya dapat dibuktikan dengan kutipan Buku Pendaftaran Rujuk yang dikeluarkan oleh Pegawai Pencatat Nikah.

BAB III PEMINANGAN

Pasal 11

Peminangan dapat langsung dilakukan oleh orang yang berkehendak mencari pasangan jodoh, tapi dapat pula dilakukan oleh perantara yang dapat dipercaya.

Pasal 12

- (1) Peminangan dapat dilakukan terhadap seorang`wanita yang masih perawan atau terhadap janda yang telah habis masa iddahya.
- (2) Wanita yang ditalak suami yang masih berada dalam masa iddah raj`iah, haram dan dilarang untuk dipinang.
- (3) Dilarang juga meminang seorang wanita yang sedang dipinang pria lain, selama pinangan pria tersebut belum putus atau belum ada penolakan dan pihak wanita.
- (4) Putusnya pinangan untuk pria, karena adanya pernyataan tentang putusnya hubungan pinangan atau secara diam-diam. Pria yang meminang telah menjauhi dan meninggalkan wanita yang dipinang.

Pasal 13

- (1) Pinangan belum menimbulkan akibat hukum dan para pihak bebas memutuskan hubungan peminangan.
- (2) Kebebasan memutuskan hubungan peminangan dilakukan dengan tata cara yang baik sesuai dengan tuntunan agar dan kebiasaan setempat, sehingga tetap terbina kerukunan dan saling menghargai.

BAB IV RUKUN DAN SYARAT PERKAWINAN

Bagian Kesatu Rukun

Pasal 14

Untuk melaksanakan perkawinan harus ada :

- a. Calon Suami;
- b. Calon Isteri;
- c. Wali nikah;
- d. Dua orang saksi dan;
- e. Ijab dan Kabul.

Bagian Kedua Calon Mempelai

Pasal 15

- (1) Untuk kemaslahatan keluarga dan rumah tangga, perkawinan hanya boleh dilakukan calon mempelai yang telah mencapai umur yang ditetapkan dalam pasal 7 Undang-undang No.1 tahun 1974 yakni calon suami sekurang-kurangnya berumur 19 tahun dan calon isteri sekurang-kurangnya berumur 16 tahun
- (2) Bagi calon mempelai yang belum mencapai umur 21 tahun harus mendapat izin sebagaimana yang diatur dalam pasal 6 ayat (2),(3),(4) dan (5) UU No.1 Tahun 1974.

Pasal 16

- (1) Perkawinan didasarkan atas persetujuan calon mempelai.
- (2) Bentuk persetujuan calon mempelai wanita, dapat berupa pernyataan tegas dan nyata dengan tulisan, lisan atau isyarat tapi dapat juga berupa diam dalam arti selama tidak ada penolakan yang tegas.

Pasal 17

- (1) Sebelum berlangsungnya perkawinan Pegawai Pencatat Nikah menanyakan lebih dahulu persetujuan calon mempelai di hadapan dua saksi nikah.
- (2) Bila ternyata perkawinan tidak disetujui oleh salah seorang calon mempelai maka perkawinan itu tidak dapat dilangsungkan.
- (3) Bagi calon mempelai yang menderita tuna wicara atau tuna rungu persetujuan dapat dinyatakan dengan tulisan atau isyarat yang dapat dimengerti.

Pasal 18

Bagi calon suami dan calon isteri yang akan melangsungkan pernikahan tidak terdapat halangan perkawinan sebagaimana diatur dalam bab VI.

Bagian Ketiga Wali Nikah

Pasal 19

Wali nikah dalam perkawinan merupakan rukun yang harus dipenuhi bagi calon mempelai wanita yang bertindak untuk menikahkannya

Pasal 20

- (1) Yang bertindak sebagai wali nikah ialah seorang laki-laki yang memenuhi syarat hukum Islam yakni muslim, aqil dan baligh.
- (2) Wali nikah terdiri dari :
 - a. Wali nasab;
 - b. Wali hakim.

Pasal 21

- (1) Wali nasab terdiri dari empat kelompok dalam urutan kedudukan, kelompok yang satu didahulukan dan kelompok yang lain sesuai erat tidaknya susunan kekerabatan dengan calon mempelai wanita.

Pertama, kelompok kerabat laki-laki garis lurus keatas yakni ayah, kakek dari pihak ayah dan seterusnya.

Kedua, kelompok kerabat saudara laki-laki kandung atau saudara laki-laki seayah, dan keturunan laki-laki mereka.

Ketiga, kelompok kerabat paman, yakni saudara laki-laki kandung ayah, saudara seayah dan keturunan laki-laki mereka.

Keempat, kelompok saudara laki-laki kandung kakek, saudara laki-laki seayah dan keturunan laki-laki mereka.

- (2) Apabila dalam satu kelompok wali nikah terdapat beberapa orang yang sama-sama berhak menjadi wali, maka yang paling berhak menjadi wali ialah yang lebih dekat derajat kekerabatannya dengan calon mempelai wanita.
- (3) Apabila dalam satu kelompok sama derajat kekerabatan maka yang paling berhak menjadi wali nikah ialah kerabat kandung dari kerabat yang seayah.
- (4) Apabila dalam satu kelompok, derajat kekerabatannya sama yakni sama-sama derajat kandung atau sama-sama dengan kerabat seayah, mereka sama-sama berhak menjadi wali nikah, dengan mengutamakan yang lebih tua dan memenuhi syarat-syarat wali.

Pasal 22

Apabila wali nikah yang paling berhak, urutannya tidak memenuhi syarat sebagai wali nikah atau oleh karena wali nikah itu menderita tuna wicara, tuna rungu atau sudah udzur, maka hak menjadi wali bergeser kepada wali nikah yang lain menurut derajat berikutnya.

Pasal 23

- (1) Wali hakim baru dapat bertindak sebagai wali nikah apabila wali nasab tidak ada atau tidak mungkin menghadirkannya atau tidak diketahui tempat tinggalnya atau gaib atau adlal atau enggan.
- (2) Dalam hal wali adlal atau enggan maka wali hakim baru dapat bertindak sebagai wali nikah setelah ada putusan pengadilan Agama tentang wali tersebut.

Bagian Keempat Saksi Nikah

Pasal 24

- (1) Saksi dalam perkawinan merupakan rukun pelaksanaan akad nikah.
- (2) Setiap perkawinan harus disaksikan oleh dua orang saksi

Pasal 25

Yang dapat ditunjuk menjadi saksi dalam akad nikah ialah seorang laki-laki muslim, adil, aqil baligh, tidak terganggu ingatan dan tidak tuna rungu atau tuli.

Pasal 26

Saksi harus hadir dan menyaksikan secara langsung akdan nikah serta menandatangani Akta Nikah pada waktu dan ditempat akad nikah dilangsungkan.

Bagian Kelima Akad Nikah

Pasal 27

Ijab dan kabul antara wali dan calon mempelai pria harus jelas beruntun dan tidak berselang waktu.

Pasal 28

Akad nikah dilaksanakan sendiri secara pribadi oleh wali nikah yang bersangkutan. Wali nikah mewakilkan kepada orang lain.

Pasal 29

- (1) Yang berhak mengucapkan kabul ialah calon mempelai pria secara pribadi.
- (2) Dalam hal-hal tertentu ucapan kabul nikah dapat diwakilkan kepada pria lain dengan ketentuan calon mempelai pria memberi kuasa yang tegas secara tertulis bahwa penerimaan wakil atas akad nikah itu adalah untuk mempelai pria.

- (3) Dalam hal calon mempelai wanita atau wali keberatan calon mempelai pria diwakili, maka akad nikah tidak boleh dilaksanakan.

BAB V MAHAR

Pasal 30

Calon mempelai pria wajib membayar mahar kepada calon mempelai wanita yang jumlah, bentuk dan jenisnya disepakati oleh kedua belah pihak.

Pasal 31

Penentuan mahar berdasarkan atas kesederhanaan dan kemudahan yang dianjurkan oleh ajaran Islam.

Pasal 32

Mahar diberikan langsung kepada calon mempelai wanita dan sejak itu menjadi hak pribadinya.

Pasal 33

- (1) Penyerahan mahar dilakukan dengan tunai.
- (2) Apabila calon mempelai wanita menyetujui, penyerahan mahar boleh ditangguhkan baik untuk seluruhnya atau sebagian. Mahar yang belum ditunaikan penyerahannya menjadi hutang calon mempelai pria.

Pasal 34

- (1) Kewajiban menyerahkan mahar bukan merupakan rukun dalam perkawinan.
- (2) Kelalaian menyebut jenis dan jumlah mahar pada waktu akad nikah, tidak menyebabkan batalnya perkawinan. Begitu pula halnya dalam keadaan mahar masih terhutang, tidak mengurangi sahnyanya perkawinan.

Pasal 35

- (1) Suami yang mentalak isterinya qobla al dukhul wajib membayar setengah mahar yang telah ditentukan dalam akad nikah.
- (2) Apabila suami meninggal dunia qobla al dukhul tetapi besarnya mahar belum ditetapkan, maka suami wajib membayar mahar mitsil.

Pasal 36

Apabila mahar hilang sebelum diserahkan, mahar itu dapat diganti dengan barang lain yang sama bentuk dan jenisnya atau dengan barang lain yang sama nilainya atau dengan uang yang senilai dengan harga barang mahar yang hilang.

Pasal 37

Apabila terjadi selisih pendapat mengenai jenis dan nilai mahar yang ditetapkan, penyelesaian diajukan ke Pengadilan Agama.

Pasal 38

- (1) Apabila mahar yang diserahkan mengandung cacat atau kurang, tetapi calon mempelai tetap bersedia menerimanya tanpa syarat, penyerahan mahar dianggap lunas.
- (2) Apabila isteri menolak untuk menerima mahar karena cacat, suami harus menggantinya dengan mahar lain yang tidak cacat. Selama Penggantinya belum diserahkan, mahar dianggap masih belum dibayar.

BAB VI LARANGAN KAWIN

Pasal 39

Dilarang melangsungkan perkawinan antara seorang pria dengan seorang wanita disebabkan :

- (1) Karena pertalian nasab :
 - a. dengan seorang wanita yang melahirkan atau yang menurunkannya atau keturunannya;
 - b. dengan seorang wanita keturunan ayah atau ibu;
 - c. dengan seorang wanita saudara yang melahirkannya
- (2) Karena pertalian kerabat semenda :

- a. dengan seorang wanita yang melahirkan isterinya atau bekas isterinya;
 - b. dengan seorang wanita bekas isteri orang yang menurunkannya;
 - c. dengan seorang wanita keturunan isteri atau bekas isterinya, kecuali putusya hubungan perkawinan dengan bekas isterinya itu qobla al dukhul;
 - d. dengan seorang wanita bekas isteri keturunannya.
- (3) Karena pertalian sesusuan :
- a. dengan wanita yang menyusui dan seterusnya menurut garis lurus ke atas;
 - b. dengan seorang wanita sesusuan dan seterusnya menurut garis lurus ke bawah;
 - c. dengan seorang wanita saudara sesusuan, dan kemanakan sesusuan ke bawah;
 - d. dengan seorang wanita bibi sesusuan dan nenek bibi sesusuan ke atas;
 - e. dengan anak yang disusui oleh isterinya dan keturunannya.

Pasal 40

Dilarang melangsungkan perkawinan antara seorang pria dengan seorang wanita karena keadaan tertentu:

- a. karena wanita yang bersangkutan masih terikat satu perkawinan dengan pria lain;
- b. seorang wanita yang masih berada dalam masa iddah dengan pria lain;
- c. seorang wanita yang tidak beragama Islam.

Pasal 41

- (1) Seorang pria dilarang memadu isterinya dengan seorang wanita yang mempunyai hubungan pertalian nasab atau sesusuan dengan isterinya;
 - a. saudara kandung, seayah atau seibu atau keturunannya;
 - b. wanita dengan bibinya atau kemenakannya.
- (2) Larangan tersebut pada ayat (1) tetap berlaku meskipun isteri-isterinya telah ditalak raj'i, tetapi masih dalam masa iddah.

Pasal 42

Seorang pria dilarang melangsungkan perkawinan dengan seorang wanita apabila pria tersebut sedang mempunyai 4 (empat) orang isteri yang keempat-empatnya masih terikat tali perkawinan atau masih dalam iddah talak raj'i ataupun salah seorang diantara mereka masih terikat tali perkawinan sedang yang lainnya dalam masa iddah talak raj'i.

Pasal 43

- (1) Dilarang melangsungkan perkawinan antara seorang pria :
 - a. dengan seorang wanita bekas isterinya yang ditalak tiga kali;
 - b. dengan seorang wanita bekas isterinya yang dili'an.
- (2) Larangan tersebut pada ayat (1) huruf a. gugur, kalau bekas isteri tadi telah kawin dengan pria lain, kemudian perkawinan tersebut putus ba'da dukhul dan telah habis masa iddahnyanya.

Pasal 44

Seorang wanita Islam dilarang melangsungkan perkawinan dengan seorang pria yang tidak beragama Islam.

BAB VII PERJANJIAN PERKAWINAN

Pasal 45

Kedua calon mempelai dapat mengadakan perjanjian perkawinan dalam bentuk :

- 1. Taklik talak dan
- 2. Perjanjian lain yang tidak bertentangan dengan hukum Islam.

Pasal 46

- (1) Isi taklik talak tidak boleh bertentangan dengan hukum Islam.
- (2) Apabila keadaan yang diisyaratkan dalam taklik talak betul-betul terjadi kemudian, tidak dengan sendirinya talak jatuh. Supaya talak sungguh-sungguh jatuh, isteri harus mengajukan persoalannya ke pengadilan Agama.
- (3) Perjanjian taklik talak bukan salah satu yang wajib diadakan pada setiap perkawinan, akan tetapi sekali taklik talak sudah diperjanjikan tidak dapat dicabut kembali.

Pasal 47

- (1) Pada waktu atau sebelum perkawinan dilangsungkan kedua calon mempelai dapat membuat perjanjian tertulis yang disahkan Pegawai Pencatat Nikah mengenai kedudukan harta dalam perkawinan.
- (2) Perjanjian tersebut dalam ayat (1) dapat meliputi percampuran harta pribadi dan pemisahan harta pencaharian masing-masing sepanjang hal itu tidak bertentangan dengan Islam.
- (3) Di samping ketentuan dalam ayat (1) dan (2) di atas, boleh juga isi perjanjian itu menetapkan kewenangan masing-masing untuk mengadakan ikatan hipotik atas harta pribadi dan harta bersama atau harta syarikat.

Pasal 48

- (1) Apabila dibuat perjanjian perkawinan mengenai pemisahan harta bersama atau harta syarikat, maka perjanjian tersebut tidak boleh menghilangkan kewajiban suami untuk memenuhi kebutuhan rumah tangga.
- (2) Apabila dibuat perjanjian perkawinan tidak memenuhi ketentuan tersebut pada ayat (1) dianggap tetap terjadi pemisahan harta bersama atau harta syarikat dengan kewajiban suami menanggung biaya kebutuhan rumah tangga.

Pasal 49

- (1) Perjanjian percampuran harta pribadi dapat meliputi semua harta, baik yang dibawa masing-masing ke dalam perkawinan maupun yang diperoleh masing-masing selama perkawinan.
- (2) Dengan tidak mengurangi ketentuan tersebut pada ayat (1) dapat juga diperjanjikan bahwa percampuran harta pribadi yang dibawa pada saat perkawinan dilangsungkan, sehingga percampuran ini tidak meliputi harta pribadi yang diperoleh selama perkawinan atau sebaliknya.

Pasal 50

- (1) Perjanjian perkawinan mengenai harta, mengikat kepada para pihak dan pihak ketiga terhitung mulai tanggal dilangsungkan perkawinan di hadapan Pegawai Pencatat Nikah
- (2) Perjanjian perkawinan mengenai harta dapat dicabut atas persetujuan bersama suami isteri dan wajib mendaftarkannya di Kantor Pegawai Pencatat Nikah tempat perkawinan dilangsungkan
- (3) sejak pendaftaran tersebut, pencabutan telah mengikat kepada suami isteri tetapi terhadap pihak ketiga pencabutan baru mengikat sejak tanggal pendaftaran itu diumumkan suami isteri dalam suatu surat kabar setempat.
- (4) Apabila dalam tempo 6 (enam) bulan pengumuman tidak dilakukan yang bersangkutan, pendaftaran pencabutan dengan sendirinya gugur dan tidak mengikat kepada pihak ketiga.
- (5) Pencabutan perjanjian perkawinan mengenai harta tidak boleh merugikan perjanjian yang telah diperbuat sebelumnya dengan pihak ketiga.

Pasal 51

Pelanggaran atas perjanjian perkawinan memberihak kepada isteri untuk meminta pembatalan nikah atau mengajukannya. Sebagai alasan gugatan perceraian ke Pengadilan Agama.

Pasal 52

Pada saat dilangsungkan perkawinan dengan isteri kedua, ketiga dan keempat, boleh diperjanjikan mengenai tempat kediaman, waktu giliran dan biaya rumah tangga bagi isteri yang akan dinikahnya itu.

BAB VIII KAWIN HAMIL

Pasal 53

- (1) Seorang wanita hamil di luar nikah, dapat dikawinkan dengan pria yang menghamilinya.
- (2) Perkawinan dengan wanita hamil yang disebut pada ayat (1) dapat dilangsungkan tanpa menunggu lebih dahulu kelahiran anaknya.
- (3) Dengan dilangsungkannya perkawinan pada saat wanita hamil, tidak diperlukan perkawinan ulang setelah anak yang dikandung lahir.

Pasal 54

- (1) Selama seseorang masih dalam keadaan ihram, tidak boleh melangsungkan perkawinan dan juga boleh bertindak sebagai wali nikah.
- (2) Apabila terjadi perkawinan dalam keadaan ihram, atau wali nikahnya masih berada dalam ihram perkawinannya tidak sah.

BAB IX BERISTERI LEBIH SATU ORANG

Pasal 55

- (1) Beristeri lebih satu orang pada waktu bersamaan, terbatas hanya sampai empat isteri.
- (2) Syarat utama beristeri lebih dari seorang, suami harus mampu berlaku adil terhadap isteri-isteri dan anak-anaknya.
- (3) Apabila syarat utama yang disebut pada ayat (2) tidak mungkin dipenuhi, suami dilarang beristeri dari seorang.

Pasal 56

- (1) Suami yang hendak beristeri lebih dari satu orang harus mendapat izin dari Pengadilan Agama.
- (2) Pengajuan permohonan Izin dimaksud pada ayat (1) dilakukan menurut pada tata cara sebagaimana diatur dalam Bab.VIII Peraturan Pemerintah No.9 Tahun 1975.
- (3) Perkawinan yang dilakukan dengan isteri kedua, ketiga atau keempat tanpa izin dari Pengadilan Agama, tidak mempunyai kekuatan hukum.

Pasal 57

Pengadilan Agama hanya memberikan izin kepada seorang suami yang akan beristeri lebih dari seorang apabila:

- a. isteri tidak dapat menjalankan kewajiban sebagai isteri;
- b. isteri mendapat cacat badan atau penyakit yang tidak dapat disembuhkan;
- c. isteri tidak dapat melahirkan keturunan.

Pasal 58

- (1) Selain syarat utama yang disebut pada pasal 55 ayat (2) maka untuk memperoleh izin pengadilan Agama, harus pula dipenuhi syarat-syarat yang ditentukan pada pasal 5 Undang-Undang No.1 Tahun 1974 yaitu :
 - a. adanya persetujuan isteri;
 - b. adanya kepastian bahwa suami mampu menjamin keperluan hidup isteri-isteri dan anak-anak mereka.
- (2) Dengan tidak mengurangi ketentuan pasal 41 huruf b Peraturan Pemerintah No. 9 Tahun 1975, persetujuan isteri atau isteri-isteri dapat diberikan secara tertulis atau dengan lisan, tetapi sekalipun telah ada persetujuan tertulis, persetujuan ini dipertegas dengan persetujuan lisan isteri pada sidang Pengadilan Agama.
- (3) Persetujuan dimaksud pada ayat (1) huruf a tidak diperlukan bagi seorang suami apabila isteri atau isteri-isterinya tidak mungkin dimintai persetujuannya dan tidak dapat menjadi pihak dalam perjanjian atau apabila tidak ada kabar dari isteri atau isteri-isterinya sekurang-kurangnya 2 (dua) tahun atau karena sebab lain yang perlu mendapat penilaian Hakim.

Pasal 59

Dalam hal istri tidak mau memberikan persetujuan, dan permohonan izin untuk beristeri lebih dari satu orang berdasarkan atas salah satu alasan yang diatur dalam pasal 55 ayat (2) dan 57, Pengadilan Agama dapat menetapkan tentang pemberian izin setelah memeriksa dan mendengar isteri yang bersangkutan di persidangan Pengadilan Agama, dan terhadap penetapan ini isteri atau suami dapat mengajukan banding atau kasasi.

BAB X PENCEGAHAN PERKAWINAN

Pasal 60

- (1) Pencegahan perkawinan bertujuan untuk menghindari suatu perkawinan yang dilarang hukum Islam dan Peraturan Perundang-undangan.
- (2) Pencegahan perkawinan dapat dilakukan bila calon suami atau calon isteri yang akan melangsungkan perkawinan tidak memenuhi syarat-syarat untuk melangsungkan perkawinan menurut hukum Islam dan peraturan Perundang-undangan.

Pasal 61

Tidak sekufu tidak dapat dijadikan alasan untuk mencegah perkawinan, kecuali tidak sekufu karena perbedaan agama atau ikhtilaafu al dien.

Pasal 62

- (1) Yang dapat mencegah perkawinan ialah para keluarga dalam garis keturunan lurus ke atas dan lurus ke bawah, saudara, wali nikah, wali pengampu dari salah seorang calon mempelai dan pihak-pihak yang bersangkutan.
- (2) Ayah kandung yang tidak pernah melaksanakan fungsinya sebagai kepala keluarga tidak gugur hak kewaliannya untuk mencegah perkawinan yang akan dilakukan oleh wali nikah yang lain.

Pasal 63

Pencegahan perkawinan dapat dilakukan oleh suami atau isteri yang masih terikat dalam perkawinan dalam perkawinan dengan salah seorang calon isteri atau calon suami yang akan melangsungkan perkawinan.

Pasal 64

Pejabat yang ditunjuk untuk mengawasi perkawinan berkewajiban mencegah perkawinan bila rukun dan syarat perkawinan tidak terpenuhi.

Pasal 65

- (1) Pencegahan perkawinan diajukan kepada Pengadilan Agama dalam daerah Hukum di mana perkawinan akan dilangsungkan dengan memberitahukan juga kepada Pegawai Pencatat Nikah.
- (2) Kepada calon-calon mempelai diberitahukan mengenai permohonan pencegahan perkawinan dimaksud dalam ayat (1) oleh Pegawai Pencatat Nikah.

Pasal 66

Perkawinan tidak dapat dilangsungkan apabila pencegahan belum dicabut.

Pasal 67

Pencegahan perkawinan dapat dicabut dengan menarik kembali permohonan pencegahan pada Pengadilan Agama oleh yang mencegah atau dengan putusan Pengadilan Agama.

Pasal 68

Pegawai Pencatat Nikah tidak diperbolehkan melangsungkan atau membantu melangsungkan perkawinan bila ia mengetahui adanya pelanggaran dari ketentuan pasal 7 ayat (1), pasal 8, pasal 9, pasal 10 atau pasal 12 Undang-undang No.1 Tahun 1974 meskipun tidak ada pencegahan perkawinan.

Pasal 69

- (1) Apabila pencatat Nikah berpendapat bahwa terhadap perkawinan tersebut ada larangan menurut Undang-undang No.1 Tahun 1974 maka ia akan menolak melangsungkan perkawinan.
- (2) Dalam hal penolakan, maka permintaan salah satu pihak yang ingin melangsungkan perkawinan oleh Pegawai Pencatat Nikah akan diberikan suatu keterangan tertulis dari penolakan tersebut disertai dengan alasan-alasan penolakannya.
- (3) Para pihak yang perkawinannya ditolak berhak mengajukan permohonan kepada Pengadilan Agama dalam wilayah mana Pegawai Pencatat Nikah yang mengadakan penolakan berkedudukan untuk memberikan keputusan, dengan menyerahkan surat keterangan penolakan tersebut diatas.
- (4) Pengadilan Agama akan memeriksa perkaranya dengan acara singkat dan akan memberikan ketetapan, apabila akan menguatkan penolakan tersebut ataupun memerintahkan agar supaya perkawinan dilangsungkan.
- (5) Ketetapan ini hilang kekuatannya, jika rintangan-rintangan yang mengakibatkan penolakan tersebut hilang dan para pihak yang ingin kawin dapat mengulangi pemberitahuan tentang maksud mereka.

BAB XI BATALNYA PERKAWINAN

Pasal 70

Perkawinan batal apabila :

- a. Suami melakukan perkawinan, sedang ia tidak berhak melakukan akad nikah karena sudah mempunyai empat orang isteri sekalipun salah satu dari keempat isterinya dalam iddah talak raj'i;
- b. seseorang menikah bekas isterinya yang telah dili`annya;
- c. seseorang menikah bekas isterinya yang pernah dijatui tiga kali talak olehnya, kecuali bila bekas isteri tersebut pernah menikah dengan pria lain kemudian bercerai lagi ba`da al dukhul dan pria tersebut dan telah habis masa iddahnya;
- d. perkawinan dilakukan antara dua orang yang mempunyai hubungan darah; semenda dan sesusuan sampai derajat tertentu yang menghalangi perkawinan menurut pasal 8 Undang-undang No.1 Tahun 1974, yaitu :
 1. berhubungan darah dalam garis keturunan lurus kebawah atau keatas.
 2. berhubungan darah dalam garis keturunan menyimpang yaitu antara saudara, antara seorang dengan saudara orang tua dan antara seorang dengan saudara neneknya.
 3. berhubungan semenda, yaitu mertua, anak tiri, menantu dan ibu atau ayah tiri.
 4. berhubungan sesusuan, yaitu orang tua sesusuan, anak sesusuan dan bibi atau paman sesusuan.
- e. isteri adalah saudara kandung atau sebagai bibi atau kemenakan dari isteri atau isteri-isterinya.

Pasal 71

Suatu perkawinan dapat dibatalkan apabila:

- a. seorang suami melakukan poligami tanpa izin Pengadilan Agama;
- b. perempuan yang dikawini ternyata kemudian diketahui masih menjadi isteri pria lain yang mafqud.
- c. perempuan yang dikawini ternyata masih dalam iddah dan suami lain;
- d. perkawinan yang melanggar batas umur perkawinan sebagaimana ditetapkan dalam pasal 7 Undang-undang No.1. tahun 1974;
- e. perkawinan dilangsungkan tanpa wali atau dilaksanakan oleh wali yang tidak berhak;
- f. perkawinan yang dilaksanakan dengan paksaan.

Pasal 72

- (1) Seorang suami atau isteri dapat mengajukan permohonan pembatalan perkawinan apabila perkawinan dilangsungkan dibawah ancaman yang melanggar hukum.
- (2) Seorang suami atau isteri dapat mengajukan permohonan pembatalan perkawinan apabila pada waktu berlangsungnya perkawinan terjadi penipuan atau salah sangka mengenai diri suami atau isteri
- (3) Apabila ancaman telah berhenti, atau yang bersalah sangka itu menyadari keadaanya dan dalam jangka waktu 6 (enam) bulan setelah itu masih tetap hidup sebagai suami isteri, dan tidak dapat menggunakan haknya untuk mengajukan permohonan pembatalan, maka haknya gugur.

Pasal 73

Yang dapat mengajukan permohonan pembatalan perkawinan adalah :

- a. para keluarga dalam garis keturunan lurus ke atas dan ke bawah dari suami atau isteri;
- b. Suami atau isteri;
- c. Pejabat yang berwenang mengawasi pelaksanaan perkawinan menurut Undang-undang.
- d. para pihak yang berkepentingan yang mengetahui adanya cacat dalam rukun dan syarat perkawinan menurut hukum Islam dan Peraturan Perundang-undangan sebagaimana tersebut dalam pasal 67.

Pasal 74

- (1) Permohonan pembatalan perkawinan dapat diajukan kepada Pengadilan Agama yang mewilayahi tempat tinggal suami atau isteri atau perkawinan dilangsungkan.
- (2) Batalnya suatu perkawinan dimulai setelah putusan pengadilan Agama mempunyai kekuatan hukum yang tetap dan berlaku sejak saat berlangsungnya perkawinan.

Pasal 75

Keputusan pembatalan perkawinan tidak berlaku surut terhadap:

- a. perkawinan yang batal karena salah satu suami atau isteri murtad;
- b. anak-anak yang dilahirkan dari perkawinan tersebut;

- c. pihak ketiga sepanjang mereka memperoleh hak-hak dengan ber`itidak baik, sebelum keputusan pembatalan perkawinan kekutan hukum yang tetap.

Pasal 76

Batalnya suatu perkawinan tidak akan memutuskan hubungan hukum antara anak dengan orang tuanya.

BAB XII HAK DAN KEWJIBAN SUAMI ISTERI

Bagian Kesatu Umum

Pasal 77

- (1) Suami isteri memikul kewajiban yang luhur untuk menegakkan rumah tangga yang sakinah, mawaddah dan rahmah yang menjadi sendi dasar dan susunan masyarakat
- (2) Suami isteri wajib saling cinta mencintai, hormat menghormati, setia dan memberi bantuan lahir bathin yang satu kepada yang lain;
- (3) Suami isteri memikul kewajiban untuk mengasuh dan memelihara anak-anak mereka, baik mengenai pertumbuhan jasmani, rohani maupun kecerdasannya dan pendidikan agamanya;
- (4) suami isteri wajib memelihara kehormatannya;
- (5) jika suami atau isteri melalaikan kewajibannya masing-masing dapat mengajukan gugatan kepada Pengadilan Agama

Pasal 78

- (1) Suami isteri harus mempunyai tempat kediaman yang tetap.
- (2) Rumah kediaman yang dimaksud dalam ayat (1), ditentulan oleh suami isteri bersama.

Bagian Kedua Kedudukan Suami Isteri

Pasal 79

- (1) Suami adalah kepala keluarga dan isteri ibu rumah tangga.
- (2) Hak dan kedudukan isteri adalah seimbang dengan hak dan kedudukan suami dalam kehidupan rumah tangga dan pergaulan hidup bersama dalam masyarakat.
- (3) masing-masing pihak berhak untuk melakukan perbuatan hukum.

Bagian Ketiga Kewajiban Suami

Pasal 80

- (1) Suami adalah pembimbing, terhadap isteri dan rumah tangganya, akan tetap mengenai hal-hal urusan rumah tangga yang penting-penting diputuskan oleh suami isteri bersama.
- (2) Suami wajib melindungi isterinya dan memberikan segala sesuatu keperluan hidup berumah tangga sesuai dengan kemampuannya
- (3) Suami wajib memberikan pendidikan agama kepada isterinya dan memberi kesempatan belajar pengetahuan yang berguna dan bermanfaat bagi agama, nusa dan bangsa.
- (4) sesuai dengan penghasilannya suami menanggung :
 - a. nafkah, kishwah dan tempat kediaman bagi isteri;
 - b. biaya rumah tangga, biaya perawatan dan biaya pengobatan bagi isteri dan anak;
 - c. biaya pendidikan bagi anak.
- (5) Kewajiban suami terhadap isterinya seperti tersebut pada ayat (4) huruf a dan b di atas mulai berlaku sesudah ada tamkin sempurna dari isterinya.
- (6) Isteri dapat membebaskan suaminya dari kewajiban terhadap dirinya sebagaimana tersebut pada ayat (4) huruf a dan b.
- (7) Kewajiban suami sebagaimana dimaksud ayat (5) gugur apabila isteri nusyuz.

Bagian Keempat Tempat Kediaman

Pasal 81

- (1) Suami wajib menyediakan tempat kediaman bagi isteri dan anak-anaknya atau bekas isteri yang masih dalam iddah.
- (2) Tempat kediaman adalah tempat tinggal yang layak untuk isteri selama dalam ikatan perkawinan, atau dalam iddah talak atau iddah wafat.
- (3) Tempat kediaman disediakan untuk melindungi isteri dan anak-anaknya dari gangguan pihak lain, sehingga mereka merasa aman dan tenteram. Tempat kediaman juga berfungsi sebagai tempat menyimpan harta kekayaan, sebagai tempat menata dan mengatur alat-alat rumah tangga.
- (4) Suami wajib melengkapi tempat kediaman sesuai dengan kemampuannya serta disesuaikan dengan keadaan lingkungan tempat tinggalnya, baik berupa alat perlengkapan rumah tangga maupun sarana penunjang lainnya.

Bagian Kelima Kewajiban Suami yang Beristeri Lebih Dan Seorang

Pasal 82

- (1) Suami yang mempunyai isteri lebih dari seorang berkewajiban memberikan tempat tinggal dan biaya hidup kepada masing-masing isteri secara berimbang menurut besar kecilnya jumlah keluarga yang ditanggung masing-masing isteri, kecuali jika ada perjanjian perkawinan.
- (2) Dalam hal para isteri rela dan iklas, suami dapat menempatkan isterinya dalam satu tempat kediaman.

Bagian Keenam Kewajiban Isteri

Pasal 83

- (1) Kewajiban utama bagi seorang isteri ialah berbakti lahir dan batin kepada suami di dalam yang dibenarkan oleh hukum islam.
- (2) Isteri menyelenggarakan dan mengatur keperluan rumah tangga sehari-hari dengan sebaik-baiknya.

Pasal 84

- (1) Isteri dapat dianggap nusyuz jika ia tidak mau melaksanakan kewajiban-kewajiban sebagaimana dimaksud dalam pasal 83 ayat (1) kecuali dengan alasan yang sah
- (2) Selama isteri dalam nusyuz, kewajiban suami terhadap isterinya tersebut pada pasal 80 ayat (4) huruf a dan b tidak berlaku kecuali hal-hal untuk kepentingan anaknya.
- (3) Kewajiban suami tersebut pada ayat (2) di atas berlaku kembali sesudah isteri nusyuz
- (4) Ketentuan tentang ada atau tidak adanya nusyuz dari isteri harus didasarkan atas bukti yang sah.

BAB XIII HARTA KEKAYAAN DALAM PERKAWINAN

Pasal 85

Adanya harta bersama dalam perkawinan itu tidak menutup kemungkinan adanya harta milik masing-masing suami atau isteri.

Pasal 86

- (1) Pada dasarnya tidak ada percampuran antara harta suami dan harta isteri karena perkawinan.
- (2) Harta isteri tetap menjadi hak isteri dan dikuasi penuh olehnya, demikian juga harta suami tetap menjadi hak suami dan dikuasi penuh olehnya.

Pasal 87

- (1) Harta bawaan masing-masing suami dan isteri dan harta yang diperoleh masing-masing sebagai hadiah atau warisan adalah dibawah penguasaan masing-masing, sepanjang para pihak tidak menentukan lain dalam perjanjian perkawinan.
- (2) Suami dan isteri mempunyai hak sepenuhnya untuk melakukan perbuatan hukum atas harta masing-masing berupa hibah, hadiah, sodaqah atau lainnya.

Pasal 88

Apabila terjadi perselisihan antara suami isteri tentang harta bersama, maka penyelesaian perselisihan itu diajukan kepada Pengadilan Agama.

Pasal 89

Suami bertanggung jawab menjaga harta bersama, harta isteri maupun harta sendiri.

Pasal 90

Isteri turut bertanggung jawab menjaga harta bersama maupun harta suami yang ada padanya.

Pasal 91

- (1) Harta bersama sebagaimana tersebut dalam pasal 85 di atas dapat berupa benda berwujud atau tidak berwujud.
- (2) Harta bersama yang berwujud dapat meliputi benda tidak bergerak, benda bergerak dan surat-surat berharga.
- (3) Harta bersama yang tidak berwujud dapat berupa hak maupun kewajiban.
- (4) Harta bersama dapat dijadikan sebagai barang jaminan oleh salah satu pihak atas persetujuan pihak lainnya.

Pasal 92

Suami atau isteri tanpa persetujuan pihak lain tidak diperbolehkan menjual atau memindahkan harta bersama.

Pasal 93

1. Pertanggungjawaban terhadap hutang suami atau isteri dibebankan pada hartanya masing-masing.
2. Pertanggungjawaban terhadap hutang yang dilakukan untuk kepentingan keluarga, dibebankan kepada harta bersama.
3. Bila harta bersama tidak mencukupi, dibebankan kepada harta suami.
4. Bila harta suami tidak ada atau mencukupi dibebankan kepada harta isteri

Pasal 94

1. Harta bersama dari perkawinan seorang suami yang mempunyai isteri lebih dari seorang, masing-masing terpisah dan berdiri sendiri.
2. Pemilikan harta bersama dari perkawinan seorang suami yang mempunyai isteri lebih dari seorang sebagaimana tersebut ayat (1), dihitung pada saat berlangsungnya akad perkawinan yang kedua, ketiga atau keempat.

Pasal 95

1. Dengan tidak mengurangi ketentuan pasal 24 ayat (2) huruf c Peraturan Pemerintah No.9 tahun 1975 dan pasal 136 untuk meletakkan sita jaminan atas harta bersama tanpa adanya permohonan gugatan cerai, apabila salah satu melakukan perbuatan yang merugikan dan membahayakan harta bersama seperti judi, mabuk, boros, dan sebagainya.
2. Selama masa sita dapat dilakukan penjualan atas harta bersama untuk keperluan keluarga dengan izin Pengadilan Agama.

Pasal 96

1. Apabila terjadi cerai mati, maka separuh harta bersama menjadi hak pasangan yang hidup lebih lama.
2. Pembagian harta bersama bagi seorang suami atau isteri yang isteri atau suaminya hutang harus ditangguhkan sampai adanya kepastian matinya yang hakiki atau matinya secara hukum atas dasar putusan Pengadilan Agama.

Pasal 97

Janda atau duda cerai masing-masing berhak seperdua dari harta bersama sepanjang tidak ditentukan lain dalam perjanjian perkawinan.

BAB XIV PEMELIHARAAN ANAK

Pasal 98

- (1) Batas usia anak yang mampu berdiri sendiri atau dewasa adalah 21 tahun, sepanjang anak tersebut tidak bercacat fisik maupun mental atau belum pernah melangsungkan perkawinan.

- (2) Orang tuanya mewakili anak tersebut mengenai segala perbuatan hukum di dalam dan di luar Pengadilan.
- (3) Pengadilan Agama dapat menunjuk salah seorang kerabat terdekat yang mampu menunaikan kewajiban tersebut apabila kedua orang tuanya tidak mampu.

Pasal 99

Anak yang sah adalah :

- a. anak yang dilahirkan dalam atau akibat perkawinan yang sah;
- b. hasil perbuatan suami isteri yang sah diluar rahim dan dilahirkan oleh isteri tersebut.

Pasal 100

Anak yang lahir di luar perkawinan hanya mempunyai hubungan nasab dengan ibunya dan keluarga ibunya.

Pasal 101

Seorang suami yang mengingkari sahnyanya anak, sedang isteri tidak menyangkalnya, dapat meneguhkan pengingkarannya dengan li'an.

Pasal 102

- (1) Suami yang akan mengingkari seorang anak yang lahir dari isterinya, mengajukan gugatan kepada Pengadilan Agama dalam jangka waktu 180 hari sesudah hari lahirnya atau 360 hari sesudah putusnya perkawinan atau setelah suami itu mengetahui bahwa istrinya melahirkan anak dan berada di tempat yang memungkinkan dia mengajukan perkaranya kepada Pengadilan Agama.
- (2) Pengingkaran yang diajukan sesudah lampau waktu tersebut tidak dapat diterima.

Pasal 103

- (1) Asal usul seorang anak hannya dapat dibuktikan dengan akta kelahiran atau alat bukti lainnya.
- (2) Bila akta kelahiran alat bukti lainnya tersebut dalam ayat (1) tidak ada, maka Pengadilan Agama dapat mengeluarkan penetapan tentang asal usul seorang anak setelah mengadakan pemeriksaan yang teliti berdasarkan bukti bukti yang sah.
- (3) Atas dasar ketetapan pengadilan Agama tersebut ayat (2), maka instansi Pencatat Kelahiran yang ada dalam daerah hukum Pengadilan Agama tersebut mengeluarkan akta kelahiran bagi anak yang bersangkutan.

Pasal 104

- (1) Semua biaya penyusuan anak dipertanggungjawabkan kepada ayahnya. Apabila ayahnya telah meninggal dunia, maka biaya penyusuan dibebankan kepada orang yang berkewajiban memberi nafkah kepada ayahnya atau walinya.
- (2) Penyusuan dilakukan untuk paling lama dua tahun, dan dapat dilakukan penyapihan dalam masa kurang dua tahun dengan persetujuan ayah dan ibunya.

Pasal 105

Dalam hal terjadinya perceraian:

- a. Pemeliharaan anak yang belum mumayyiz atau belum berumur 12 tahun adalah hak ibunya;
- b. Pemeliharaan anak yang sudah mumayyiz diserahkan kepada anak untuk memilih diantara ayah atau ibunya sebagai pemegang hak pemeliharanya;
- c. biaya pemeliharaan ditanggung oleh ayahnya.

Pasal 106

- (1) Orang tua berkewajiban merawat dan mengembangkan harta anaknya yang belum dewasa atau dibawah pengampunan, dan tidak diperbolehkan memindahkan atau menggadaikannya kecuali karena keperluan yang mendesak jika kepentingan dan keselamatan anak itu menghendaki atau suatu kenyataan yang tidak dapat dihindarkan lagi.
- (2) Orang tua bertanggung jawab atas kerugian yang ditimbulkan karena kesalahan dan kelalaian dari kewajiban tersebut pada ayat (1).

BAB XV PERWALIAN

Pasal 107

- (1) Perwalian hanya terhadap anak yang belum mencapai umur 21 tahun dan atau belum pernah melangsungkan perkawinan.
- (2) Perwalian meliputi perwalian terhadap diri dan harta kekayaannya.
- (3) Bila wali tidak mampu berbuat atau lalai melaksanakan tugas perwaliannya, maka pengadilan Agama dapat menunjuk salah seorang kerabat untuk bertindak sebagai wali atas permohonan kerabat tersebut.
- (4) Wali sedapat-dapatnya diambil dari keluarga anak tersebut atau orang lain yang sudah dewasa, berpikiran sehat, adil, jujur dan berkelakuan baik, atau badan hukum.

Pasal 108

Orang tua dapat mewasiatkan kepada seseorang atau badan hukum untuk melakukan perwalian atas diri dan kekayaan anak atau anak-anaknya sesudah ia meninggal dunia.

Pasal 109

Pengadilan Agama dapat mencabut hak perwalian seseorang atau badan hukum dan menindahkannya kepada pihak lain atas permohonan kerabatnya bila wali tersebut pemabuk, penjudi, pemboros, gila dan atau melalaikan atau menyalahgunakan hak dan wewenangnya sebagai wali demi kepentingan orang yang berada di bawah perwaliannya.

Pasal 110

- (1) Wali berkewajiban mengurus diri dan harta orang yang berada di bawah perwaliannya dengan sebaik-baiknya dan berkewajiban memberikan bimbingan agama, pendidikan dan keterampilan lainnya untuk masa depan orang yang berada di bawah perwaliannya.
- (2) Wali dilarang mengikatkan, membebani dan mengasingkan harta orang yang berada di bawah perwaliannya, kecuali bila perbuatan tersebut menguntungkan bagi orang yang berada di bawah perwaliannya yang tidak dapat dihindarkan.
- (3) Wali bertanggung jawab terhadap harta orang yang berada di bawah perwaliannya, dan mengganti kerugian yang timbul sebagai akibat kesalahan atau kelalaiannya.
- (4) Dengan tidak mengurangi ketentuan yang diatur dalam pasal 51 ayat (4) Undang-undang No.1 tahun 1974, pertanggungjawaban wali tersebut ayat (3) harus dibuktikan dengan pembukuan yang ditutup tiap satu tahun satu kali.

Pasal 111

- (1) Wali berkewajiban menyerahkan seluruh harta orang yang berada di bawah perwaliannya, bila yang bersangkutan telah mencapai umur 21 tahun atau telah menikah.
- (2) Apabila perwalian telah berakhir, maka Pengadilan Agama berwenang mengadili perselisihan antara wali dan orang yang berada di bawah perwaliannya tentang harta yang diserahkan kepadanya.

Pasal 112

Wali dapat mempergunakan harta orang yang berada di bawah perwaliannya, sepanjang diperlukan untuk kepentingannya menurut keputusan atau bil ma`ruf kalau wali fakir.

BAB XVI PUTUSNYA PERKAWINAN

Bagian Kesatu Umum

Pasal 113

Perkawinan dapat putus karena :

- a. Kematian,
- b. Perceraian, dan
- c. atas putusan Pengadilan.

Pasal 114

Putusnya perkawinan yang disebabkan karena perceraian dapat terjadi karena talak atau berdasarkan gugatan perceraian.

Pasal 115

Perceraian hanya dapat dilakukan di depan sidang Pengadilan Agama setelah Pengadilan Agama tersebut berusaha dan tidak berhasil mendamaikan kedua belah pihak.

Pasal 116

Perceraian dapat terjadi karena alasan atau alasan-alasan:

- a. salah satu pihak berbuat zina atau menjadi pemabuk, pematat, penjudi dan lain sebagainya yang sukar disembuhkan;
- b. salah satu pihak meninggalkan pihak lain selama 2 (dua) tahun berturut-turut tanpa izin pihak lain dan tanpa alasan yang sah atau karena hal lain diluar kemampuannya;
- c. salah satu pihak mendapat hukuman penjara 5 (lima) tahun atau hukuman yang lebih berat setelah perkawinan berlangsung;
- d. salah satu pihak melakukan kekejaman atau penganiayaan berat yang membahayakan pihak lain;
- e. salah satu pihak mendapat cacat badan atau penyakit dengan akibat tidak dapat menjalankan kewajibannya sebagai suami atau isteri;
- f. antara suami dan isteri terus menerus terjadi perselisihan dan pertengkaran dan tidak ada harapan akan hidup rukun lagi dalam rumah tangga;
- g. Suami melanggar taklik talak;
- k. peralihan agama atau murtad yang menyebabkan terjadinya ketidak rukunan dalam rumah tangga.

Pasal 117

Talak adalah ikrar suami di hadapan sidang Pengadilan Agama yang menjadi salah satu sebab putusnya perkawinan, dengan cara sebagaimana dimaksud dalam pasal 129, 130, dan 131.

Pasal 118

Talak Raj'i adalah talak kesatu atau kedua, dimana suami berhak rujuk selama isteri dalam masa iddah.

Pasal 119

1. Talak Ba'in Shughraa adalah talak yang tidak boleh dirujuk tapi boleh akad nikah baru dengan bekas suaminya meskipun dalam iddah.
2. Talak Ba'in Shughraa sebagaimana tersebut pada ayat (1) adalah:
 - a. talak yang terjadi qabla al dukhul;
 - b. talak dengan tebusan atahu khuluk;
 - c. talak yang dijatuhkan oleh Pengadilan Agama.

Pasal 120

Talak Ba'in Kubraa adalah talak yang terjadi untuk ketiga kalinya. Talak jenis ini tidak dapat dirujuk dan tidak dapat dinikahkan kembali, kecuali apabila pernikahan itu dilakukan setelah bekas isteri, menikah dengan orang lain dan kemudian terjadi perceraian ba'da al dukhul dan hadis masa iddahnya.

Pasal 121

Talak sunny adalah talak yang dibolehkan yaitu talak yang dijatuhkan terhadap isteri yang sedang suci dan tidak dicampuri dalam waktu suci tersebut.

Pasal 122

Talak bid'i adalah talak yang dilarang, yaitu talak yang dijatuhkan pada waktu isteri dalam keadaan haid atau isteri dalam keadaan suci tapi sudah dicampuri pada waktu suci tersebut.

Pasal 123

Perceraian itu terjadi terhitung pada saat perceraian itu dinyatakan di depan sidang pengadilan

Pasal 125

Li'an menyebabkan putusnya perkawinan antara suami isteri untuk selama-lamanya.

Pasal 126

Li'an terjadi karena suami menuduh isteri berbuat zinah dan atau mengingkari anak dalam kandungan atau yang sudah lahir dari isterinya, sedangkan isteri menolak tuduhan dan atau pengingkaran tersebut.

Pasal 127

Tata cara li'an diatur sebagai berikut:

- a. Suami bersumpah empat kali dengan kata tuduhan zina dan atau pengingkaran anak tersebut diikuti sumpah kelima dengan kata-kata "laknat Allah atas dirinya apabila tuduhan dan atau pengingkaran tersebut dusta"
- b. Isteri menolak tuduhan dan atau pengingkaran tersebut dengan sumpah empat kali dengan kata "tuduhan dan atau pengingkaran tersebut tidak benar", diikuti sumpah kelima dengan kata-kata murka Allah atas dirinya :tuduhan dan atau pengingkaran tersebut benar";
- c. tata cara pada huruf a dan huruf b tersebut merupakan satu kesatuan yang tak terpisahkan;
- d. apabila tata cara huruf a tidak diikuti dengan tata cara huruf b, maka dianggap tidak terjadi li'an.

Pasal 128

Li'an hanya sah apabila dilakukann di hadapan sidang Pengadilan Agama.

Bagian Kedua
Tata Cara Perceraian

Pasal 129

Seorang suami yang akan menjatuhkan talak kepada isterinya mengajukan permohonan baik lisan maupun tertulis kepada Pengadilan Agama yang mewilayahi tempat tinggal isteri disertai dengan alasan serta meminta agar diadakan sidang untuk keperluan itu.

Pasal 130

Pengadilan Agama dapat mengabulkan atau menolak permohonan tersebut, dan terhadap keputusan tersebut dapat diminta upaya hukum banding dan kasasi

Pasal 131

1. Pengadilan agama yang bersangkutan mempelajari permohonan dimaksud pasal 129 dan dalam waktu selambat-lambatnya tiga puluh hari memanggil pemohon dan isterinya untuk meminta penjelasan tentang segala sesuatu yang berhubungan dengan maksud menjatuhkan talak.
2. Setelah Pengadilan Agama tidak berhasil menasehati kedua belah pihak dan ternyata cukup alasan untuk menjatuhkan talak serta yang bersangkutan tidak mungkin lagi hidup rukun dalam rumah tangga, pengadilan Agama menjatuhkan keputusannya tentang izin bagi suami untuk mengikrarkan talak.
3. Setelah keputusannya mempunyai kekuatan hukum tetap suami mengikrarkan talaknya didepan sidang Pengadilan Agama, dihadiri oleh isteri atau kuasanya.
4. Bila suami tidak mengucapkan ikrar talak dalam tempo 6 (enam) bulan terhitung sejak putusan Pengadilan Agama tentang izin ikrar talak baginya mempunyai kekuatan hukum yang tetap maka hak suami untuk mengikrarkan talak gugur dan ikatan perkawinan yang tetap utuh.
5. Setelah sidang penyaksian ikrar talak Pengadilan Agama membuat penetapan tentang terjadinya Talak rangkap empat yang merupakan bukti perceraian bagi bekas suami dan isteri. Helai pertama beserta surat ikrar talak dikirimkan kepada Pegawai Pencatat Nikah yang mewilayahi tempat tinggal suami untuk diadakan pencatatan, helai kedua dan ketiga masing-masing diberikan kepada suami isteri dan helai keempat disimpan oleh Pengadilan Agama

Pasal 132

1. Gugatan perceraian diajukan oleh isteri atau kuasanya pada Pengadilan Agama, yang daerah hukumnya mewilayahi tempat tinggal penggugat kecuali isteri meninggalkan tempat kediaman bersama tanpa izin suami.
2. Dalam hal tergugat bertempat kediaman diluar negeri, Ketua Pengadilan Agama memberitahukan gugatan tersebut kepada tergugat melalui perwakilan Republik Indonesia setempat.

Pasal 133

1. Gugatan perceraian karena alasan tersebut dalam pasal 116 huruf b, dapat diajukan setelah lampau 2 (dua) tahun terhitung sejak tergugat meninggalkan gugatan meninggalkan rumah.
2. Gugatan dapat diterima apabila tergugat menyatakan atau menunjukkan sikap tidak mau lagi kembali ke rumah kediaman besama.

Pasal 134

Gugatan perceraian karena alasan tersebut dalam pasal 116 huruf f, dapat diterima apabila telah cukup jelas bagi Pengadilan Agama mengenai sebab-sebab perselisihan dan pertengkaran itu dan setelah mendengar pihak keluarga serta orang-orang yang dekat dengan suami isteri tersebut.

Pasal 135

Gugatan perceraian karena alasan suami mendapat hukuman penjara 5 (lima) tahun atau hukuman yang lebih berat sebagai dimaksud dalam pasal 116 huruf c, maka untuk mendapatkan putusan perceraian sebagai bukti penggugat cukup menyampaikan salinan putusan Pengadilan yang memutuskan perkara disertai keterangan yang menyatakan bahwa putusan itu telah mempunyai kekuatan hukum yang tetap.

Pasal 136

1. Selama berlangsungnya gugatan perceraian atas permohonan penggugat atau tergugat berdasarkan pertimbangan bahaya yang mungkin ditimbulkan, Pengadilan Agama dapat mengizinkan suami isteri tersebut untuk tidak tinggal dalam satu rumah.
2. Selama berlangsungnya gugatan perceraian atas permohonan penggugat atau tergugat, Pengadilan Agama dapat :
 - a. menentukan nafkah yang harus ditanggung oleh suami;
 - b. menentukan hal-hal yang perlu untuk menjamin terpeliharanya barang-barang yang menjadi hak bersama suami isteri atau barang-barang yang menjadi hak suami atau barang-barang yang menjadi hak isteri

Pasal 137

Gugatan perceraian gugur apabila suami atau isteri meninggal sebelum adanya putusan pengadilan Agama mengenai gugatan perceraian itu.

Pasal 138

1. Apabila tempat kediaman tergugat tidak jelas atau tergugat tidak mempunyai tempat kediaman yang tetap, panggilan dilakukan dengan cara menempelkan gugatan pada papan pengumuman di Pengadilan Agama dan mengumumkannya melalui satu atau beberapa surat kabar atau mass media lain yang ditetapkan oleh Pengadilan Agama.
2. Pengumuman melalui surat kabar atau surat-surat kabar atau mass media tersebut ayat (1) dilakukan sebanyak 2 (dua) kali dengan tenggang waktu satu bulan antara pengumuman pertama dan kedua
3. Tenggang di waktu antara panggilan terakhir sebagaimana dimaksud pada ayat (2) dengan persidangan ditetapkan sekurang-kurangnya 3 (tiga) bulan.
4. Dalam hal sudah dilakukan sebagaimana dimaksud dalam ayat (2) dan tergugat atau kuasanya tetap tidak hadir, gugatan diterima tanpa hadirnya tergugat, kecuali apabila gugatan itu tanpa hak atau tidak beralasan.

Pasal 140

Apabila tergugat berada dalam keadaan sebagaimana dimaksud dalam pasal 132 ayat (2), panggilan disampaikan melalui perwakilan Republik Indonesia setempat

Pasal 141

1. Pemeriksaan gugatan perceraian dilakukan oleh hakim selambat-lambatnya 30 (tiga puluh) hari setelah diterimanya berkas atau surat gugatan perceraian
2. Dalam menetapkan waktu sidang gugatan perceraian perlu diperhatikan tentang waktu pemanggilan dan diterimanya panggilan tersebut oleh penggugat maupun tergugat atau kuasa mereka.
3. Apabila tergugat berada dalam keadaan seperti tersebut dalam pasal 116 huruf b, sidang pemeriksaan gugatan perceraian ditetapkan sekurang-kurangnya 6 (enam) bulan terhitung sejak dimasukkannya gugatan perceraian pada Kepaniteraan Pengadilan Agama.

Pasal 142

1. Pada sidang pemeriksaan gugatan perceraian, suami isteri datang sendiri atau mewakilkan kepada kuasanya.
2. Dalam hal suami atau isteri mewakilkan, untuk kepentingan pemeriksaan Hakim dapat memerintahkan yang bersangkutan untuk hadir sendiri.

Pasal 143

1. Dalam pemeriksaan gugatan perceraian Hakim berusaha mendamaikan kedua belah pihak.
2. Selama perkara belum diputuskan usaha mendamaikan dapat dilakukan pada setiap sidang pemeriksaan.

Pasal 144

Apabila terjadi perdamaian, maka tidak dapat diajukan gugatan perceraian baru berdasarkan alasan atau alasan-alasan yang ada sebelum perdamaian dan telah diketahui oleh penggugat pada waktu dicapainya perdamaian.

Pasal 145

Apabila tidak dicapai perdamaian, pemeriksaan gugatan perceraian dilakukan dalam sidang tertutup.

Pasal 146

- (1) Putusan mengenai gugatan perceraian dilakukan dalam sidang terbuka.
- (2) Suatu perceraian dianggap terjadi beserta akibat-akibatnya terhitung sejak jatuhnya putusan Pengadilan Agama yang telah mempunyai kekuatan hukum yang tetap

Pasal 147

- (1) Setelah perkara perceraian itu diputuskan, aka panitera Pengadilan Agama menyampaikan salinan surat putusan tersebut kepada suami isteri atau kuasanya dengan menarik Kutipan Akta Nikah dari masing-masing yang bersangkutan.
- (2) Panitera Pengadilan Agama berkewajiban mengirimkan satu helai salinan putusan Pengadilan Agama yang telah mempunyai kekuatan hukum yang tetap tanpa bermaterai kepada Pegawai Pencatat Nikah yang mewilayahi tempat tinggal isteri untuk diadakan pencatatan.
- (3) Panitera Pengadilan Agama mengirimkan surat keterangan kepada masing-masing suami isteri atau kuasanya bahwa putusan tersebut ayat (1) telah mempunyai kekuatan hukum yang tetap dan merupakan bukti perceraian bagi suami dan bekas isteri.
- (4) Panitera Pengadilan Agama membuat catatan dalam ruang yang tersedia pada Kutipan Akta Nikah yang bersangkutan bahwa mereka telah bercerai. Catatan tersebut berisi tempat terjadinya perceraian, tanggal perceraian, nomor dan tanggal surat putusan serta tanda tangan panitera.
- (5) Apabila Pegawai Pencatat Nikah dengan Pegawai Pencatat Nikah tempat pernikahan mereka dilangsungkan, maka satu helai salinan putusan Pengadilan Agama sebagaimana dimaksud dalam ayat(2) dikirimkan pula kepada Pegawai Pencatat Nikah yang mewilayahi tempat perkawinan dilangsungkan dan bagi perkawinan yang dilangsungkan di luar Negeri Salinan itu disampaikan kepada Pegawai Pencatat Nikah Jakarta.
- (6) Kelalaian mengirimkan salinan putusan tersebut dalam ayat (1) menjadi tanggungjawab Panitera yang bersangkutan, apabila yang demikian itu mengakibatkan kerugian bagi bekas suami atau isteri atau keduanya.

Pasal 148

1. Seorang isteri yang mengajukan gugatan perceraian dengan jalan khuluk, menyampaikan permohonannya kepada Pengadilan Agama yang mewilayahi tempat tinggalnya disertai alasan atau alasan-alasannya.
2. Pengadilan Agama selambat-lambatnya satu bulan memanggil isteri dan suaminya untuk didengar keterangannya masing-masing.
3. Dalam persidangan tersebut Pengadilan Agama memberikan penjelasan tentang akibat khuluk, dan memberikan nasehat-nasehatnya.
4. Setelah kedua belah pihak sepakat tentang besarnya iwadl atau tebusan, maka Pengadilan Agama memberikan penetapan tentang izin bagi suami untuk mengikrarkan talaknya didepan sidang Pengadilan Agama. Terhadap penetapan itu tidak dapat dilakukan upaya banding dan kasasi.
5. Penyelesaian selanjutnya ditempuh sebagaimana yang diatur dalam pasal 131 ayat (5)
6. Dalam hal tidak tercapai kesepakatan tentang besarnya tebusanatau iwadl Pengadilan Agama memeriksa dan memutuskan sebagai perkara biasa.

BAB XVII AKIBAT PURUSNYA PERKAWINAN

Bagian Kesatu Akibat Talak

Pasal 149

Bilamana perkawinan putus karena talak, maka bekas suami wajib:

- a. memberikan mut'ah yang layak kepada bekas isterinya, baik berupa uang atau benda, kecuali bekas isteri tersebut qobla al dukhul;
- b. memberi nafkah, maskan dan kiswah kepada bekas isteri selama dalam iddah, kecuali bekas isteri telah dijatuhi talak ba'in atau nusyur dan dalam keadaan tidak hamil;
- c. melunasi mahar yang masih terhutang seluruhnya, dan separoh apabila qobla al dukhul;
- d. memberikan biaya hadhanan untuk anak-anaknya yang belum mencapai umur 21 tahun

Pasal 150

Bekas suami berhak melakukan ruju' kepada bekas istrinya yang masih dalam iddah.

Pasal 151

Bekas isteri selama dalam iddah, wajib menjaga dirinya, tidak menerima pinangan dan tidak menikah dengan pria lain.

Pasal 152

Bekas isteri berhak mendapatkan nafkah iddah dari bekas suaminya kecuali ia nusyuz.

Bagian Kedua Waktu Tunggu

Pasal 153

- 1.. Bagi seorang isteri yang putus perkawinannya berlaku waktu tunggu atau iddah, kecuali qobla al dukhul dan perkawinannya putus bukan karena kematian suami.
2. Waktu tunggu bagi seorang janda ditentukan sebagai berikut :
 - a. Apabila perkawinan putus karena kematian, walaupun qobla al dukhul, waktu tunggu ditetapkan 130 (seratus tiga puluh) hari;
 - b. Apabila perkawinan putus karena perceraian, waktu tunggu bagi yang masih haid ditetapkan 3 (tiga) kali suci dengan sukerang-kurangnya 90 (sembilan puluh) hari, dan bagi yang tidak haid ditetapkan 90 (sembilan puluh) hari;
 - c. Apabila perkawinan putus karena perceraian sedang janda tersebut dalam keadaan hamil, waktu tunggu ditetapkan sampai melahirkan;
 - d. Apabila perkawinan putus karena kematian, sedang janda tersebut dalam keadaan hamil, waktu tunggu ditetapkan sampai melahirkan.
3. Tidak ada waktu tunggu bagi yang putus perkawinan karena perceraian sedang antara janda tersebut dengan bekas suaminya qobla al dukhul.
4. Bagi perkawinan yang putus karena perceraian, tenggang waktu tunggu dihitung sejak jatuhnya, Putusan Pengadilan Agama yang mempunyai kekuatan hukum yang tetap, sedangkan bagi perkawinan yang putus karena kematian, tenggang waktu tunggu dihitung sejak kematian suami.
5. Waktu tunggu bagi isteri yang pernah haid sedang pada waktu menjalani iddah tidak haid karena menyusui, maka iddahnya tiga kali waktu haid.
6. Dalam hal keadaan pada ayat (5) bukan karena menyusui, maka iddahnya selama satu tahun, akan tetapi bila dalam waktu satu tahun tersebut ia haid kembali, maka iddahnya menjadi tiga kali waktu suci.

Pasal 154

Apabila isteri bertalak raj'i kemudian dalam waktu iddah sebagaimana yang dimaksud dalam ayat (2) huruf b, ayat (5) dan ayat (6) pasal 153, di tinggal mati oleh suaminya, maka iddahnya berubah menjadi empat bulansepuluh hari terhitung saat matinya bekas suaminya.

Pasal 155

Waktu iddah bagi janda yang putus perkawinannya karena khuluk, fasakh dan li'an berlaku iddah talak.

Bagian Ketiga Akibat Perceraian

Pasal 156

Akibat putusnya perkawinan karena perceraian ialah :

- a. anak yang belum mumayyiz berhak mendapatkan hadhanah dan ibunya, kecuali bila ibunya telah meninggal dunia, maka kedudukannya digantikan oleh:
 1. wanita-wanita dalam garis lurus ke atas dari ibu;
 2. ayah;
 3. wanita-wanita dalam garis lurus ke atas dari ayah;
 4. saudara perempuan dari anak yang bersangkutan;
 5. wanita-wanita kerabat sedarah menurut garis samping dari ayah.
- b. anak yang sudah mumayyiz berhak memilih untuk mendapatkan hadhanah dari ayah atau ibunya;
- c. apabila pemegang hadhanah ternyata tidak dapat menjamin keselamatan jasmani dan rohani anak, meskipun biaya nafkah dan hadhanah telah dicukupi, maka atas permintaann kerabat yang bersangkutan Pengadilan Agama dapat memindahkan hak hadhanah kepada kerabat lain yang mempunyai hak hadhanah pula;
- d. semua biaya hadhanah dan nafkah anak menjadi tanggung jawab ayah menurut kemampuannya, sekurang-kurangnya sampai anak tersebut dewasa dapat mengurus diri sendiri (21 tahun)
- e. bilamana terjadi perselisihan mengenai hadhanah dan nafkah anak, Pengadilan Agama memberikan putusannya berdasarhuruf (a), (b), dan (d);
- f. pengadilan dapat pula dengan mengingat kemampuan ayahnya menetapkan jumlah biaya untuk pemeliharaan dan pendidikan anak-anak yang tidak turut padanya.

Pasal 157

Harta bersama dibagi menurut ketentuan sebagaimana tersebut dalam pasal 96 dan pasal 97.

Bagian Keempat Mut`ah

Pasal 158

Mut`ah wajib diberikan oleh bekas suami dengan syarat :

- a. belum ditetapkan mahar bagi isteriba`da al dukhul;
- b. perceraian itu atas kehendak suami.

Pasal 159

Mut`ah sunnat diberikan oleh bekas suami tanpa syarat tersebut pada pasal 158

Pasal 160

Besarnya mut`ah disesuaikan dengan kepatutan dan kemampuan suami.

Bagian Kelima Akibat Khuluk

Pasal 161

Perceraian dengan jalan khuluk mengurangi jumlah talak dan tak dapat dirujuk

Bagian Keenam Akibat Li`an

Pasal 162

Bilamana li`an terjadi maka perkawinan itu putus untuk selamanya dan anak yang dikandung dinasabkan kepada ibunya, sedang suaminya terbebas dari kewajiban memberi nafkah.

BAB XVIII RUJUK

Bagian Kesatu Umum

Pasal 163

- (1) Seorang suami dapat merujuk isterinya yang dalam masaiddah.
- (2) Rujuk dapat dilakukan dalam hal-hal :
 - a. putusannya perkawinan karena talak, kecuali talak yang telah jatuh tiga kali talak yang dijatuhkan qobla al dukhul;
 - b. putusannya perkawinan berdasarkan putusan pengadilan dengan alasan atau alasan-alasan selain zina dan khuluk.

Pasal 164

Seorang wanita dalam iddah talak raj'i berhak mengajukan keberatan atas kehendak rujuk dari bekas suaminya dihadapan Pegawai Pencatat Nikah disaksikan dua orang saksi

Pasal 165

Rujuk yang dilakukan tanpa sepengetahuan bekas isteri, dapat dinyatakan tidak sah dengan putusan Pengadilan Agama.

Pasal 166

Rujuk harus dapat dibuktikan dengan Kutipan Buku Pendaftaran Rujuk dan bila bukti tersebut hilang atau rusak sehingga tidak dapat dipergunakan lagi, dapat dimintakan duplikatnya kepada instansi yang mengeluarkannya semula.

Bagian Kedua Tata Cara Rujuk

Pasal 167

- (1) Suami yang hendak merujuk isterinya datang bersama-sama isterinya ke Pegawai Pencatat Nikah atau Pembantu Pegawai Pencatat Nikah yang mewilayahi tempat tinggal suami isteri dengan membawa penetapan tentang terjadinya talak dan surat keterangan lain yang diperlukan
- (2) Rujuk dilakukan dengan persetujuan isteri dihadapan Pegawai Pencatat Nikah atau Pembantu Pegawai Pencatat Nikah.
- (3) Pegawai Pencatat Nikah atau Pembantu Pegawai Pencatat Nikah memeriksa dan menyelidiki apakah suami yang akan merujuk itu memenuhi syarat-syarat merujuk menurut hukum munakahat, apakah rujuk yang akan dilakukan masih dalam iddah talak raj'i, apakah perempuan yang akan dirujuk itu adalah isterinya.
- (4) Setelah itu suami mengucapkan rujuknya dan masing-masing yang bersangkutan beserta saksi-saksi menandatangani Buku Pendaftaran Rujuk.
- (5) Setelah rujuk itu dilaksanakan, Pegawai Pencatat Nikah atau Pembantu Pegawai Pencatat Nikah menasehati suami isteri tentang hukum-hukum dan kewajiban mereka yang berhubungan dengan rujuk.

Pasal 168

- (1) Dalam hal rujuk dilakukan di hadapan Pembantu Pegawai Pencatat Nikah daftar rujuk dibuat rangkap 2 (dua), diisi dan ditandatangani oleh masing-masing yang bersangkutan beserta saksi-saksi, sehelai dikirim kepada Pegawai Pencatat Nikah yang mewilayahinya, disertai surat-surat keterangan yang diperlukan untuk dicatat dalam buku Pendaftaran Rujuk dan yang lain disimpan.
- (2) Pengiriman lembar pertama dari daftar rujuk oleh Pembantu Pegawai Pencatat Nikah dilakukan selambat-lambatnya 15 (lima belas) hari sesudah rujuk dilakukan.
- (3) Apabila lembar pertama dari daftar rujuk itu hilang, maka Pembantu Pegawai Pencatat Nikah membuat salinan dari daftar lembar kedua, dengan berita acara tentang sebab-sebab hilangnya.

Pasal 169

- (1) Pegawai Pencatat Nikah membuat surat keterangan tentang terjadinya rujuk dan mengirimkannya kepada Pengadilan Agama ditempat berlangsungnya talak yang bersangkutan, dan kepada suami dan isteri masing-masing diberikan Kutipan Buku Pendaftaran Rujuk menurut contoh yang ditetapkan oleh Menteri Agama.

- (2) Suami isteri atau kuasanya dengan membawa Kutipan Buku Pendaftaran Rujuk tersebut datang ke Pengadilan Agama di tempat berlangsungnya talak dahulu untuk mengurus dan mengambil Kutipan akta Nikah masing-masing yang bersangkutan setelah diberi catatan oleh Pengadilan Agama dalam ruang yang telah tersedia ppada Kutipan Akta Nikah tersebut, bahwa yang bersangkutan benar telah rujuk.
- (3) Catatan yang dimaksud ayat (dua) berisi tempat terjadinya rujuk, tanggal rujuk diikrarkan, nomor dan tanggal Kutipan Buku Pendaftaran Rujuk dan tanda tangan Panitera.

BAB XIX MASA BERKABUNG

Pasal 170

- (1) Isteri yang ditinggalkan mati oleh suami, wajib melaksanakan masa berkabung selama masa iddah sebagai tanda turut berduka cita dan sekaligus menjaga timbulnya fitnah.
- (2) Suami yang tinggal mati oleh isterinya, melakukan masa berkabung menurut kepatutan.



BUKU II HUKUM KEWARISAN

BAB I KETENTUAN UMUM

Pasal 171

Yang dimaksud dengan:

- a. Hukum kewarisan adalah hukum yang mengatur tentang pemindahan hak pemilikan harta peninggalan (tirkah) pewaris, menentukan siapa-siapa yang berhak menjadi ahli waris dan berapa bagiannya masing-masing.
- b. Pewaris adalah orang yang pada saat meninggalnya atau yang dinyatakan meninggal berdasarkan putusan Pengadilan beragama Islam, meninggalkan ahli waris dan harta peninggalan.
- c. Ahli waris adalah orang yang pada saat meninggal dunia mempunyai hubungan darah atau hubungan perkawinan dengan pewaris, beragama Islam dan tidak terhalang karena hukum untuk menjadi ahli waris.
- d. Harta peninggalan adalah harta yang ditinggalkan oleh pewaris baik yang berupa benda yang menjadi miliknya maupun hak-haknya.
- e. Harta waris adalah harta bawaan ditambah bagian dari harta bersama setelah digunakan untuk keperluan pewaris selama sakit sampai meninggalnya, biaya pengurusan jenazah (tajhiz), pembayaran hutang dan pemberian untuk kerabat.
- f. Wasiat adalah pemberian suatu benda dari pewaris kepada orang lain atau lembaga yang akan berlaku setelah pewaris meninggal dunia.
- g. Hibah adalah pemberian suatu benda secara sukarela dan tanpa imbalan dari seseorang kepada orang lain yang masih hidup untuk dimiliki.
- h. Anak angkat adalah anak yang dalam pemeliharaan untuk hidupnya sehari-hari, biaya pendidikan dan sebagainya beralih tanggung jawabnya dari orang tua asal kepada orang tua angkatnya berdasarkan putusan Pengadilan.
- i. Baitul Mal adalah Balai Harta Keagamaan.

BAB II AHLI WARIS

Pasal 172

Ahli waris dipandang beragama Islam apabila diketahui dari Kartu Identitas atau pengakuan atau amalan atau kesaksian, sedangkan bagi bayi yang baru lahir atau anak yang belum dewasa, beragama menurut ayahnya atau lingkungannya.

Pasal 173

Seorang terhalang menjadi ahli waris apabila dengan putusan hakim yang telah mempunyai kekuatan hukum yang tetap, dihukum karena:

- a. dipersalahkan telah membunuh atau mencoba membunuh atau menganiaya berat para pewaris;
- b. dipersalahkan secara memfitnah telah mengajukan pengaduan bahwa pewaris telah melakukan suatu kejahatan yang diancam dengan hukuman 5 tahun penjara atau hukuman yang lebih berat.

Pasal 174

(1) Kelompok-kelompok ahli waris terdiri dari:

- a. Menurut hubungan darah:
 - golongan laki-laki terdiri dari : ayah, anak laki-laki, saudara laki-laki, paman dan kakek.
 - golongan perempuan terdiri dari : ibu, anak perempuan, saudara perempuan dari nenek.
- b. Menurut hubungan perkawinan terdiri dari : duda atau janda.

(2) Apabila semua ahli waris ada, maka yang berhak mendapat warisan hanya: anak, ayah, ibu, janda atau duda.

Pasal 175

(1) Kewajiban ahli waris terhadap pewaris adalah:

- a. mengurus dan menyelesaikan sampai pemakaman jenazah selesai;
- b. menyelesaikan baik hutang-hutang berupa pengobatan, perawatan, termasuk kewajiban pewaris maupun penagih piutang;

- c. menyelesaikan wasiat pewaris;
 - d. membagi harta warisan di antara ahli waris yang berhak.
- (2) Tanggung jawab ahli waris terhadap hutang atau kewajiban pewaris hanya terbatas pada jumlah atau nilai harta peninggalannya.

BAB III BESARNYA BAHAGIAN

Pasal 176

Anak perempuan bila hanya seorang ia mendapat separoh bagian, bila dua orang atau lebih mereka bersama-sama mendapat dua pertiga bagian, dan apabila anak perempuan bersama-sama dengan anak laki-laki, maka bagian anak laki-laki adalah dua berbanding satu dengan anak perempuan.

Pasal 177

Ayah mendapat sepertiga bagian bila pewaris tidak meninggalkan anak, bila ada anak, ayah mendapat seperenam bagian. *

Pasal 178

- (1) Ibu mendapat seperenam bagian bila ada anak atau dua saudara atau lebih. Bila tidak ada anak atau dua orang saudara atau lebih, maka ia mendapat sepertiga bagian.
- (2) Ibu mendapat sepertiga bagian dari sisa sesudah diambil oleh janda atau duda bila bersama-sama dengan ayah.

Pasal 179

Duda mendapat separoh bagian, bila pewaris tidak meninggalkan anak, dan bila pewaris meninggalkan anak, maka duda mendapat seperempat bagian.

Pasal 180

Janda mendapat seperempat bagian bila pewaris tidak meninggalkan anak, dan bila pewaris meninggalkan anak maka janda mendapat seperdelapan bagian.

Pasal 181

Bila seorang meninggal tanpa meninggalkan anak dan ayah, maka saudara laki-laki dan saudara perempuan seibu masing-masing mendapat seperenam bagian. Bila mereka itu dua orang atau lebih maka mereka bersama-sama mendapat sepertiga bagian.

Pasal 182

Bila seorang meninggal tanpa meninggalkan anak dan ayah, sedang ia mempunyai satu saudara perempuan kandung atau seayah, maka ia mendapat separoh bagian. Bila saudara perempuan tersebut bersama-sama dengan saudara perempuan kandung atau seayah dua orang atau lebih, maka mereka bersama-sama mendapat dua pertiga bagian. Bila saudara perempuan tersebut bersama-sama dengan saudara laki-laki kandung atau seayah, maka bagian saudara laki-laki dua berbanding satu dengan saudara perempuan.

Pasal 183

Para ahli waris dapat bersepakat melakukan perdamaian dalam pembagian harta warisan, setelah masing-masing menyadari bagiannya.

Pasal 184

Bagi ahli waris yang belum dewasa atau tidak mampu melaksanakan hak dan kewajibannya, maka baginya diangkat wali berdasarkan keputusan Hakim atas usul anggota keluarga.

Pasal 185

- (1) Ahli waris yang meninggal lebih dahulu dari pada sipewaris maka kedudukannya dapat digantikan oleh anaknya, kecuali mereka yang tersebut dalam Pasal 173.

Berdasarkan Surat Edaran Mahkamah Agung Nomor : 2 Tahun 1994, maksud pasal tersebut ialah : ayah mendapat sepertiga bagian bila pewaris tidak meninggalkan anak, tetapi meninggalkan suami dan ibu, bila ada anak, ayah mendapat seperenam bagian.

- (2) Bagian ahli waris pengganti tidak boleh melebihi dari bagian ahli waris yang sederajat dengan yang diganti.

Pasal 186

Anak yang lahir di luar perkawinan hanya mempunyai hubungan saling mewaris dengan ibunya dan keluarga dari pihak ibunya.

Pasal 187

- (1) Bilamana pewaris meninggalkan warisan harta peninggalan, maka oleh pewaris semasa hidupnya atau oleh para ahli waris dapat ditunjuk beberapa orang sebagai pelaksana pembagian harta warisan dengan tugas:
 - a. mencatat dalam suatu daftar harta peninggalan, baik berupa benda bergerak maupun tidak bergerak yang kemudian disahkan oleh para ahli waris yang bersangkutan, bila perlu dinilai harganya dengan uang;
 - b. menghitung jumlah pengeluaran untuk kepentingan pewaris sesuai dengan Pasal 175 ayat (1) sub a, b, dan c.
- (2) Sisa dari pengeluaran dimaksud di atas adalah merupakan harta warisan yang harus dibagikan kepada ahli waris yang berhak.

Pasal 188

Para ahli waris baik secara bersama-sama atau perseorangan dapat mengajukan permintaan kepada ahli waris yang lain untuk melakukan pembagian harta warisan. Bila ada diantara ahli waris yang tidak menyetujui permintaan itu, maka yang bersangkutan dapat mengajukan gugatan melalui Pengadilan Agama untuk dilakukan pembagian warisan.

Pasal 189

- (1) Bila warisan yang akan dibagi berupa lahan pertanian yang luasnya kurang dari 2 hektar, supaya dipertahankan kesatuannya sebagaimana semula, dan dimanfaatkan untuk kepentingan bersama para ahli waris yang bersangkutan.
- (2) Bila ketentuan tersebut pada ayat (1) pasal ini tidak dimungkinkan karena di antara para ahli waris yang bersangkutan ada yang memerlukan uang, maka lahan tersebut dapat dimiliki oleh seorang atau lebih ahli waris yang dengan cara membayar harganya kepada ahli waris yang berhak sesuai dengan bagiannya masing-masing.

Pasal 190

Bagi pewaris yang beristeri lebih dari seorang, maka masing-masing isteri berhak mendapat bagian atas gono-gini dari rumah tangga dengan suaminya, sedangkan keseluruhan bagian pewaris adalah menjadi hak para ahli warisnya.

Pasal 191

Bila pewaris tidak meninggalkan ahli waris sama sekali atau ahli warisnya tidak diketahui ada atau tidaknya, maka harta tersebut atas putusan Pengadilan Agama diserahkan penguasaannya kepada Baitul Mal untuk kepentingan Agama Islam dan kesejahteraan umum.

BAB IV AUL DAN RAD

Pasal 192

Apabila dalam pembagian harta warisan di antara para ahli warisnya Dzawil furud menunjukkan bahwa angka pembilang lebih besar dari angka penyebut, maka angka penyebut dinaikkan sesuai dengan angka pembilang, dan baru sesudah itu harta warisnya dibagi secara aul menurut angka pembilang.

Pasal 193

Apabila dalam pembagian harta warisan di antara para ahli waris Dzawil furud menunjukkan bahwa angka pembilang lebih kecil dari angka penyebut, sedangkan tidak ada ahli waris asabah, maka pembagian harta warisan tersebut dilakukan secara rad, yaitu sesuai dengan hak masing-masing ahli waris sedang sisanya dibagi berimbang di antara mereka.

BAB V WASIAT

Pasal 194

- (1) Orang yang telah berumur sekurang-kurangnya 21 tahun, berakal sehat dan tanpa adanya paksaan dapat mewasiatkan sebagian harta bendanya kepada orang lain atau lembaga.
- (2) Harta benda yang diwasiatkan harus merupakan hak dari pewasiat.
- (3) Pemilikan terhadap harta benda seperti dimaksud dalam ayat (1) pasal ini baru dapat dilaksanakan sesudah pewasiat meninggal dunia.

Pasal 195

- (1) Wasiat dilakukan secara lisan dihadapan dua orang saksi, atau tertulis dihadapan dua orang saksi, atau dihadapan Notaris.
- (2) Wasiat hanya diperbolehkan sebanyak-banyaknya sepertiga dari harta warisan kecuali apabila semua ahli waris menyetujui.
- (3) Wasiat kepada ahli waris berlaku bila disetujui oleh semua ahli waris.
- (4) Pernyataan persetujuan pada ayat (2) dan (3) pasal ini dibuat secara lisan di hadapan dua orang saksi atau tertulis di hadapan dua orang saksi di hadapan Notaris.

Pasal 196

Dalam wasiat baik secara tertulis maupun lisan harus disebutkan dengan tegas dan jelas siapa atau lembaga apa yang ditunjuk akan menerima harta benda yang diwasiatkan.

Pasal 197

- (1) Wasiat menjadi batal apabila calon penerima wasiat berdasarkan putusan Hakim yang telah mempunyai kekuatan hukum tetap dihukum karena:
 - a. dipersalahkan telah membunuh atau mencoba membunuh atau menganiaya berat kepada pewasiat;
 - b. dipersalahkan secara memfitnah telah mengajukan pengaduan bahwa pewasiat telah melakukan sesuatu kejahatan yang diancam hukuman lima tahun penjara atau hukuman yang lebih berat;
 - c. dipersalahkan dengan kekerasan atau ancaman mencegah pewasiat untuk membuat atau mencabut atau merubah wasiat untuk kepentingan calon penerima wasiat;
 - d. dipersalahkan telah menggelapkan atau merusak atau memalsukan surat wasiat dan pewasiat.
- (2) Wasiat menjadi batal apabila orang yang ditunjuk untuk menerima wasiat itu:
 - a. tidak mengetahui adanya wasiat tersebut sampai meninggal dunia sebelum meninggalnya pewasiat;
 - b. mengetahui adanya wasiat tersebut, tapi ia menolak untuk menerimanya;
 - c. mengetahui adanya wasiat itu, tetapi tidak pernah menyatakan menerima atau menolak sampai ia meninggal sebelum meninggalnya pewasiat.
- (3) Wasiat menjadi batal apabila yang diwasiatkan musnah.

Pasal 198

Wasiat yang berupa hasil dari suatu benda ataupun pemanfaatan suatu benda harus diberikan jangka waktu tertentu.

Pasal 199

- (1) Pewasiat dapat mencabut wasiatnya selama calon penerima wasiat belum menyatakan persetujuan atau sesudah menyatakan persetujuan tetapi kemudian menarik kembali.
- (2) Pencabutan wasiat dapat dilakukan secara lisan dengan disaksikan oleh dua orang saksi atau tertulis dengan disaksikan oleh dua orang saksi atau berdasarkan akte Notaris bila wasiat terdahulu dibuat secara lisan.
- (3) Bila wasiat dibuat secara tertulis, maka hanya dapat dicabut dengan cara tertulis dengan disaksikan oleh dua orang saksi atau berdasarkan akte Notaris.
- (4) Bila wasiat dibuat berdasarkan akte Notaris, maka hanya dapat dicabut berdasarkan akte Notaris.

Pasal 200

Harta wasiat yang berupa barang tak bergerak, bila karena suatu sebab yang sah mengalami penyusutan atau kerusakan yang terjadi sebelum pewasiat meninggal dunia, maka penerima wasiat hanya akan menerima harta yang tersisa.

Pasal 201

Apabila wasiat melebihi sepertiga dari harta warisan sedangkan ahli waris ada yang tidak menyetujui, maka wasiat hanya dilaksanakan sampai sepertiga harta warisnya.

Pasal 202

Apabila wasiat ditujukan untuk berbagai kegiatan kebaikan sedangkan harta wasiat tidak mencukupi, maka ahli waris dapat menentukan kegiatan mana yang didahulukan pelaksanaannya.

Pasal 203

- (1) Apabila surat wasiat dalam keadaan tertutup, maka penyimpanannya di tempat Notaris yang membuatnya atau di tempat lain, termasuk surat-surat yang ada hubungannya.
- (2) Bilamana suatu surat wasiat dicabut sesuai dengan Pasal 199 maka surat wasiat yang telah dicabut itu diserahkan kembali kepada pewasiat.

Pasal 204

- (1) Jika pewasiat meninggal dunia, maka surat wasiat yang tertutup dan disimpan pada Notaris, dibuka olehnya di hadapan ahli waris, disaksikan dua orang saksi dan dengan membuat berita acara pembukaan surat wasiat itu.
- (2) Jika surat wasiat yang tertutup disimpan bukan pada Notaris maka penyimpan harus menyerahkan kepada Notaris setempat atau Kantor Urusan Agama setempat dan selanjutnya Notaris atau Kantor Urusan Agama tersebut membuka sebagaimana ditentukan dalam ayat (1) pasal ini.
- (3) Setelah semua isi serta maksud surat wasiat itu diketahui maka oleh Notaris atau Kantor Urusan Agama diserahkan kepada penerima wasiat guna penyelesaian selanjutnya.

Pasal 205

Dalam waktu perang, para anggota tentara dan mereka yang termasuk dalam golongan tentara dan berada dalam daerah pertempuran atau yang berada di suatu tempat yang ada dalam kepungan musuh, dibolehkan membuat surat wasiat di hadapan seorang komandan atasannya dengan dihadiri oleh dua orang saksi.

Pasal 206

Mereka yang berada dalam perjalanan melalui laut dibolehkan membuat surat wasiat di hadapan nakhoda atau mualim kapal, dan jika pejabat tersebut tidak ada, maka dibuat di hadapan seorang yang menggantinya dengan dihadiri oleh dua orang saksi.

Pasal 207

Wasiat tidak diperbolehkan kepada orang yang melakukan pelayanan perawatan bagi seseorang dan kepada orang yang memberi tuntunan kerohanian sewaktu ia menderita sakit sehingga meninggalnya, kecuali ditentukan dengan tegas dan jelas untuk membalas jasa.

Pasal 208

Wasiat tidak berlaku bagi Notaris dan saksi-saksi pembuat akte tersebut.

Pasal 209

- (1) Harta peninggalan anak angkat dibagi berdasarkan Pasal 176 sampai dengan Pasal 193 tersebut di atas, sedangkan terhadap orang tua angkat yang tidak menerima wasiat diberi wasiat wajibah sebanyak-banyaknya $\frac{1}{3}$ dari harta wasiat anak angkatnya.
- (2) Terhadap anak angkat yang tidak menerima wasiat diberi wasiat wajibah sebanyak-banyaknya $\frac{1}{3}$ dari harta warisan orang tua angkatnya.

BAB VI HIBAH

Pasal 210

- (1) Orang yang telah berumur sekurang-kurangnya 21 tahun berakal sehat tanpa adanya paksaan dapat menghibahkan sebanyak-banyaknya $\frac{1}{3}$ harta bendanya kepada orang lain atau lembaga di hadapan dua orang saksi untuk dimiliki.
- (2) Harta benda yang dihibahkan harus merupakan hak dari penghibah.

Pasal 211

Hibah dari orang tua kepada anaknya dapat diperhitungkan sebagai warisan.

Pasal 212

Hibah tidak dapat ditarik kembali, kecuali hibah orang tua kepada anaknya.

Pasal 213

Hibah yang diberikan pada saat pemberi hibah dalam keadaan sakit yang dekat dengan kematian, maka harus mendapat persetujuan dari ahli warisnya.

Pasal 214

Warga negara Indonesia yang berada di negara asing dapat membuat surat hibah di hadapan Konsulat atau Kedutaan Republik Indonesia setempat sepanjang isinya tidak bertentangan dengan ketentuan pasal-pasal ini.



BUKU III HUKUM PERWAKAFAN

BAB I KETENTUAN UMUM

Pasal 215

Yang dimaksud dengan:

- (1) Wakaf adalah perbuatan hukum seseorang atau kelompok orang atau badan hukum yang memisahkan sebagian dari benda miliknya dan melembagakannya untuk selama-lamanya guna kepentingan ibadat atau kerpeluan umum lainnya sesuai dengan ajaran Islam.
- (2) Wakif adalah orang atau orang-orang ataupun badan hukum yang mewakafkan benda miliknya.
- (3) Ikrar adalah pernyataan kehendak dari wakif untuk mewakafkan benda miliknya.
- (4) Benda wakaf adalah segala benda baik benda bergerak atau tidak bergerak yang memiliki daya tahan yang tidak hanya sekali pakai dan bernilai menurut ajaran Islam.
- (5) Nadzir adalah kelompok orang atau badan hukum yang disertai tugas pemeliharaan dan pengurusan benda wakaf.
- (6) Pejabat Pembuat Akta Ikrar Wakaf yang selanjutnya disingkat PPAIW adalah petugas pemerintah yang diangkat berdasarkan peraturan-peraturan yang berlaku, berkewajiban menerima ikrar dan wakif dan menyerahkannya kepada Nadzir serta melakukan pengawasan untuk kelestarian perwakafan.
- (7) Pejabat Pembuat Ikrar Wakaf seperti dimaksud dalam ayat (6), diangkat dan diberhentikan oleh Menteri Agama.

BAB II FUNGSI, UNSUR-UNSUR DAN SYARAT-SYARAT WAKAF

Bagian Kesatu Fungsi Wakaf

Pasal 216

Fungsi wakaf adalah mengekalkan manfaat benda wakaf sesuai dengan tujuan wakaf.

Bagian Kedua Unsur-unsur dan Syarat-syarat Wakaf

Pasal 217

- (1) Badan-badan Hukum Indonesia dan orang atau orang-orang yang telah dewasa dan sehat akalnya serta yang oleh hukum tidak terhalang untuk melakukan perbuatan hukum, atas kehendak sendiri dapat mewakafkan benda miliknya dengan memperhatikan peraturan perundang-undangan yang berlaku.
- (2) Dalam hal badan-badan hukum, maka yang bertindak untuk dan atas namanya adalah pengurusnya yang sah menurut hukum.
- (3) Benda wakaf sebagaimana dimaksud dalam Pasal 215 ayat (4) harus merupakan benda milik yang bebas dari segala pembebanan, ikatan, sitaan dan sengketa.

Pasal 218

- (1) Pihak yang mewakafkan harus mengikrarkan kehendaknya secara jelas dan tegas kepada Nadzir di hadapan Pejabat Pembuat Akta Ikrar Wakaf sebagaimana dimaksud dalam Pasal 215 ayat (6), yang kemudian menuangkannya dalam bentuk ikrar Wakaf, dengan didaksikan oleh sekurang-kurangnya 2 orang saksi.
- (2) Dalam keadaan tertentu, penyimpangan dan ketentuan dimaksud dalam ayat (1) dapat dilaksanakan setelah terlebih dahulu mendapat persetujuan Menteri Agama.

Pasal 219

- (1) Nadzir sebagaimana dimaksud dalam Pasal 215 ayat (4) terdiri dari perorangan yang harus memenuhi syarat-syarat sebagai berikut:
 - a. warga negara Indonesia;
 - b. beragama Islam;

- c. sudah dewasa;
 - d. sehat jasmani dan rohani;
 - e. tidak berada di bawah pengampuan;
 - f. bertempat tinggal di kecamatan tempat letak benda yang diwakafkannya.
- (2) Jika berbentuk badan hukum, maka Nadzir harus memenuhi persyaratan sebagai berikut:
- a. badan hukum Indonesia dan berkedudukan di Indonesia;
 - b. mempunyai perwakilan di kecamatan tempat tinggal benda yang diwakafkannya.
- (3) Nadzir dimaksud dalam ayat (1) dan (2) harus didaftar pada Kantor Urusan Agama Kecamatan setempat setelah mendengar saran dari Camat Majelis Ulama Kecamatan untuk mendapatkan pengesahan.
- (4) Nadzir sebelum melaksanakan tugas, harus mengucapkan sumpah di hadapan Kepala Kantor Urusan Agama Kecamatan disaksikan sekurang-kurangnya oleh 2 orang saksi dengan isi sumpah sebagai berikut:
- "Demi Allah, saya bersumpah, bahwa saya untuk diangkat menjadi Nadzir langsung atau tidak langsung dengan nama atau dalih apapun tidak memberikan atau menjanjikan ataupun memberikan sesuatu kepada siapapun juga"
- "Saya bersumpah, bahwa saya untuk melakukan atau tidak melakukan sesuatu dalam jabatan ini tiada sekali-kali akan menerima langsung atau tidak langsung dari siapapun juga suatu janji atau pemberian".
- "Saya bersumpah, bahwa saya senantiasa akan menjunjung tinggi tugas dan tanggung jawab yang dibebankan kepada saya selaku Nadzir dalam pengurusan harta wakaf sesuai dengan maksud dan tujuannya".
- (5) Jumlah Nadzir yang diperbolehkan untuk satu unit perwakafan, seperti dimaksud Pasal 215 ayat (5) sekurang-kurangnya terdiri dari 3 orang dan sebanyak-banyaknya 10 orang yang diangkat oleh Kepala Kantor Urusan Agama Kecamatan atas saran Majelis Ulama Kecamatan dan Camat setempat.

Bagian Ketiga Kewajiban dan Hak-hak Nadzir

Pasal 220

- (1) Nadzir berkewajiban untuk mengurus dan bertanggung jawab atas kekayaan wakaf serta hasilnya, dan pelaksanaan perwakafan sesuai dengan tujuan menurut ketentuan-ketentuan yang diatur oleh Menteri Agama.
- (2) Nadzir diwajibkan membuat laporan secara berkala atas semua hal yang menjadi tanggung jawabnya sebagaimana dimaksud dalam ayat (1) kepada Kepala Kantor Urusan Agama Kecamatan setempat dengan tembusan kepada Majelis Ulama Kecamatan dan Camat setempat.
- (3) Tata cara pembuatan laporan seperti dimaksud dalam ayat (2) dilaksanakan sesuai dengan peraturan Menteri Agama.

Pasal 221

- (1) Nadzir diberhentikan oleh Kepala Kantor Urusan Agama Kecamatan karena:
 - a. meninggal dunia;
 - b. atas permohonan sendiri;
 - c. tidak dapat melakukan kewajibannya lagi sebagai Nadzir;
 - d. melakukan suatu kejahatan sehingga dipidana.
- (2) Bilamana terdapat lowongan jabatan Nadzir karena salah satu alasan sebagaimana tersebut dalam ayat (1), maka penggantinya diangkat oleh Kepala Kantor Urutan Agama Kecamatan atas saran Majelis Ulama Kecamatan dan Camat setempat.
- (3) Seorang Nadzir yang telah berhenti, sebagaimana dimaksud dalam ayat (1) sub a, tidak dengan sendirinya digantikan oleh salah seorang ahli warisnya.

Pasal 222

Nadzir berhak mendapatkan penghasilan dan fasilitas yang jenis dan jumlahnya ditentukan berdasarkan kelayakan atas saran Majelis Ulama Kecamatan dan Kantor Urusan Agama Kecamatan setempat.

BAB III TATA CARA PERWAKAFAN DAN PENDAFTARAN BENDA WAKAF

Bagian Kesatu Tata Cara Perwakafan

Pasal 223

- (1) Pihak yang hendak mewakafkan dapat menyatakan ikrar wakaf di hadapan Pejabat Pembuatnya Akta Ikrar Wakaf untuk melaksanakan ikrar wakaf.
- (2) Isi dan bentuk Ikrar Wakaf ditetapkan oleh Menteri Agama.
- (3) Pelaksanaan Ikrar, demikian pula pembuatan Akta Ikrar Wakaf, dianggap sah jika dihadiri dan disaksikan oleh sekurang-kurangnya 2 (dua) orang saksi.
- (4) Dalam melaksanakan Ikrar seperti dimaksud ayat (1) pihak yang mewakafkan diharuskan menyerahkan kepada Pejabat yang tersebut dalam Pasal 215 ayat (6), surat-surat sebagai berikut:
 - a. tanda bukti pemilikan harta benda;
 - b. jika benda yang diwakafkan berupa benda tidak bergerak, maka harus disertai surat keterangan dari Kepala Desa, yang diperkuat oleh Camat setempat yang menerangkan pemilikan benda tidak bergerak dimaksud;
 - c. surat atau dokumen tertulis yang merupakan kelengkapan dari benda tidak bergerak yang bersangkutan.

Bagian Kedua Pendaftaran Benda Wakaf

Pasal 224

Setelah Akta Ikrar Wakaf dilaksanakan sesuai dengan ketentuan dalam Pasal 223 ayat (3) dan (4), maka Kepala Kantor Urusan Agama Kecamatan atas nama Nadzir yang bersangkutan diharuskan mengajukan permohonan kepada Camat untuk mendaftarkan perwakafan benda yang bersangkutan guna menjaga keutuhan dan kelestarian.

BAB IV PERUBAHAN, PENYELESAIAN DAN PENGAWASAN BENDA WAKAF

Bagian Kesatu Perubahan Benda Wakaf

Pasal 225

- (1) Pada dasarnya terhadap benda yang telah diwakafkan tidak dapat dilakukan perubahan atau penggunaan lain dari pada yang dimaksud dalam ikrar wakaf.
- (2) Penyimpangan dari ketentuan tersebut dalam ayat (1) hanya dapat dilakukan terhadap hal-hal tertentu setelah terlebih dahulu mendapat persetujuan tertulis dari Kepala Kantor Urusan Agama Kecamatan berdasarkan saran dari Majelis Ulama Kecamatan dan Camat setempat dengan alasan:
 - a. karena tidak sesuai lagi dengan tujuan wakaf seperti diikrarkan oleh wakif;
 - b. karena kepentingan umum.

Bagian Kedua Penyelesaian Perselisihan Benda Wakaf

Pasal 226

Penyelesaian perselisihan sepanjang yang menyangkut persoalan benda wakaf dan Nadzir diajukan kepada Pengadilan Agama setempat sesuai dengan ketentuan peraturan perundangundangan yang berlaku.

Bagian Ketiga Pengawasan

Pasal 227

Pengawasan terhadap pelaksanaan tugas dan tanggung jawab Nadzir dilakukan secara bersama-sama oleh Kepala Kantor Urusan Agama Kecamatan, Majelis Ulama Kecamatan dan Pengadilan agama yang mewilayahinya.

BAB V KETENTUAN PERALIHAN

Pasal 228

Perwakafan benda, demikian pula pengurusannya yang terjadi sebelum dikeluarkannya ketentuan ini, harus dilaporkan dan didaftarkan kepada Kantor Urusan Agama Kecamatan setempat untuk disesuaikan dengan ketentuan-ketentuan ini.

Ketentuan Penutup

Pasal 229

Hakim dalam menyelesaikan perkara-perkara yang diajukan kepadanya, wajib memperhatikan dengan sungguh-sungguh nilai-nilai hukum yang hidup dalam masyarakat, sehingga putusannya sesuai dengan rasa keadilan.

PENJELASAN
ATAS
BUKU KOMPILASI HUKUM ISLAM

PENJELASAN UMUM

1. Bagi bangsa dan negara Indonesia yang berdasarkan Pancasila dan Undang-undang Dasar 1945, adalah mutlak adanya suatu hukum nasional yang menjamin kelangsungan hidup beragama berdasarkan Ketuhanan Yang Maha Esa yang sekaligus merupakan poerwujudan kesadaran hukum masyarakat dan bangsa Indonesia.
2. Berdasarkan Undang-undang Nomor 14 Tahun 1970 tentang Ketentuan-ketentuan Pokok Kekuasaan Kehakiman, jo Undang-undang Nomor 14 Tahun 1985 tentang Mahkamah Agung, Peradilan Agama mempunyai kedudukan yang sederajat dengan lingkungan peradilan lainnya sebagai peradilan negara.
3. Hukum materiil yang selama ini berlaku di lingkungan Peradilan Agama adalah Hukum Islam yang pada garis besarnya meliputi bidang-bidang hukum Perkawinan, hukum Kewarisan dan hukum Perwakafan. Berdasarkan Surat Edaran Biro Peradilan Agama tanggal 18 Pebruari 1958 Nomor B/I/735 hukum Materiil yang dijadikan pedoman dalam bidang-bidang hukum tersebut di atas adalah bersumber pada 13 kitab yang kesemuanya madzhab Syafi'i.
4. Dengan berlakunya Undang-undang Nomor 1 Tahun 1974 tentang Perkawinan dan Peraturan Pemerintah Nomor 28 Tahun 1977 tentang Perwakafan Tanah Milik maka kebutuhan hukum masyarakat semakin berkembang sehingga kitab-kitab tersebut dirasakan perlu pula untuk diperluas baik dengan menambahkan kitab-kitab dari madzhab yang lain, memperluas penafsiran terhadap ketentuan di dalamnya membandingkannya dengan Yurisprudensi Peradilan Agama, fatwa para ulama maupun perbandingan di negara-negara lain.
5. Hukum Materiil tersebut perlu dihimpun dan diletakkan dalam suatu dokumen Yustisia atau buku Kompilasi Hukum Islam sehingga dapat dijadikan pedoman bagi Hakim di lingkungan Badan Peradilan Agama sebagai hukum terapan dalam menyelesaikan perkara-perkara yang diajukan kepadanya.

PENJELASAN PASAL DEMI PASAL

Pasal 1 s/d 6
Cukup jelas

Pasal 7
Pasal ini diberlakukan setelah berlakunya Undang-undang Peradilan agama.

Pasal 8 s/d 18
Cukup jelas

Pasal 19
Yang dapat menjadi wali terdiri dari wali nasab dan wali hakim, wali anak angkat dilakukan oleh ayah kandung.

Pasal 20 s/d 71
Cukup jelas

Pasal 72
Yang dimaksud dengan penipuan ialah bila suami mengaku jejak pada waktu nikah kemudian ternyata diketahui sudah beristeri sehingga terjadi poligami tanpa izin Pengadilan. Demikian pula penipuan terhadap identitas diri.

Pasal 73 s/d 86
Cukup jelas

Pasal 87
Ketentuan pasal ini diberlakukan setelah berlakunya Undang-undang Peradilan Agama.

Pasal 88 s/d 93
Cukup jelas

Pasal 94
Ketentuan pasal ini diberlakukan setelah berlakunya Undang-undang Peradilan Agama.

Pasal 95 s/d 97
Cukup jelas

Pasal 98
Ketentuan pasal ini diberlakukan setelah berlakunya Undang-undang Peradilan Agama.

Pasal 99 s/d 102
Cukup jelas

Pasal 103
Ketentuan pasal ini diberlakukan setelah berlakunya Undang-undang Peradilan Agama.

Pasal 104 s/d 106
Cukup jelas

Pasal 107
Ketentuan pasal ini diberlakukan setelah berlakunya Undang-undang Peradilan Agama.

Pasal 108 s/d 118
Cukup jelas

Pasal 119
Setiap talak yang dijatuhkan oleh Pengadilan agama adalah talak ba'in sughraa.

Pasal 120 s/d 128
Cukup jelas

Pasal 129
Ketentuan pasal ini diberlakukan setelah berlakunya Undang-undang Peradilan Agama.

Pasal 130
Cukup jelas

Pasal 131
Ketentuan pasal ini diberlakukan setelah berlakunya Undang-undang Peradilan Agama.

Pasal 132
Ketentuan pasal ini diberlakukan setelah berlakunya Undang-undang Peradilan Agama.

Pasal 133 s/d 147
Cukup jelas

Pasal 148
Ketentuan pasal ini diberlakukan setelah berlakunya Undang-undang Peradilan Agama.

Pasal 149 s/d 185
Yang dimaksud dengan anak yang lahir di luar perkawinan adalah anak yang dilahirkan di luar perkawinan yang sah atau akibat hubungan yang tidak sah.

Pasal 187 s/d 228
Cukup jelas

Pasal 229
Ketentuan dalam pasal ini berlaku untuk Buku I, Buku II dan Buku III.

Enakmen Original



MELAKA

ENAKMEN 12 TAHUN 2002 ENAKMEN UNDANG-UNDANG KELUARGA ISLAM (NEGERI MELAKA) 2002

Tarikh Persetujuan DiRaja : 23 November 2002
 Tarikh disiarkan dalam Warta : 28 November 2002
 Tarikh mula berkuatkuasa : 14 Jun 2003 [M.P.U. 17/03]

SUSUNAN SEKSYEN

Mukadimah

SAYA PERKENANKAN,

(MOHOR
NEGERI,
Negeri
Melaka)

TUN DATUK SERI UTAMA
SYED AHMAD AL-HAJ BIN
SYED MAHMUD SHAHABUDIN,
*Yang di-Pertua Negeri,
Negeri Melaka*

23 November 2002

Suatu Enakmen bagi meminda dan menyatukan peruntukan-peruntukan Undang-Undang Keluarga Islam mengenai perkahwinan, perceraian, nafkah, penjagaan, dan perkara-perkara lain yang berkaitan dengan kehidupan keluarga.

[]

ADALAH DENGAN INI DIKANUNKAN oleh Pihak Berkuasa Perundangan Negeri Melaka seperti berikut:

BAHAGIAN I - PERMULAAN

Seksyen 1. Tajuk ringkas dan permulaan kuat kuasa.

- (1) Enakmen ini bolehlah dinamakan Enakmen Undang-Undang Keluarga Islam (Negeri Melaka) 2002.
- (2) Enakmen ini hendaklah mula berkuat kuasa pada tarikh yang ditetapkan oleh Yang di-Pertuan Agong melalui pemberitahuan dalam *Warta*.

Seksyen 2. Tafsiran

- (1) Dalam Enakmen ini, melainkan jika konteksnya menghendaki makna yang lain—

“anak dara” ertinya seorang perempuan yang belum pernah bersetubuh, sama ada sudah berkahwin atau belum;

“*baligh*” ertinya umur baligh mengikut Hukum Syarak;

“balu” ertinya perempuan yang suaminya telah mati;

“*bermastautin*” ertinya tinggal tetap atau pada kelazimannya bermukim dalam sesuatu kawasan yang tertentu;

“*darar syarie*” ertinya bahaya yang menyentuh isteri mengenai agama, nyawa, tubuh badan, akal fikiran, maruah atau harta benda mengikut kebiasaan yang diakui oleh Hukum Syarak;

“duda” ertinya lelaki yang isterinya telah mati;

“Enakmen Pentadbiran” ertinya Enakmen Pentadbiran Agama Islam (Negeri Melaka) 2002 [*Enakmen No. 7 Tahun 2002*];

“*fasakh*” ertinya pembubaran nikah disebabkan oleh sesuatu hal keadaan yang diharuskan oleh Hukum Syarak mengikut seksyen 53;

“Hakim Mahkamah Rayuan Syariah” ertinya seseorang Hakim Mahkamah Rayuan Syariah yang dilantik di bawah seksyen 45 Enakmen Pentadbiran;

“Hakim Syarie” atau “Hakim” ertinya seseorang Hakim Mahkamah Tinggi Syariah atau Mahkamah Tinggi Rendah, mengikut mana-mana yang berkenaan, yang dilantik di bawah seksyen 46 atau 47 Enakmen Pentadbiran;

“harta sepencarian” ertinya harta yang diperoleh bersama oleh suami dan isteri semasa perkahwinan berkuat kuasa mengikut syarat-syarat yang ditentukan oleh Hukum Syarak;

“Hukum Syarak” ertinya Hukum Syarak mengikut Mazhab Shafie atau mengikut mana-mana satu

Mazhab Maliki, Hanafi atau Hambali;

“iqrar” ertinya suatu pengakuan yang dibuat oleh seseorang, secara bertulis atau lisan atau dengan isyarat, menyatakan bahawa dia mempunyai kewajiban atau tanggungan terhadap seseorang lain berkenaan dengan sesuatu hak;

“janda” ertinya perempuan yang telah bernikah dan diceraikan setelah bersetubuh;

“kariah masjid”, berhubung dengan sesuatu masjid, ertinya kawasan sempadan yang ditetapkan di bawah seksyen 86 Enakmen Pentadbiran;

“Ketua Pendaftar” ertinya seorang Ketua Pendaftar Perkahwinan, Perceraian dan Ruju’ Orang Islam yang dilantik di bawah seksyen 28;

“Ketua Pendakwa Syarie” ertinya pegawai yang dilantik di bawah seksyen 66 Enakmen Pentadbiran;

“Mahkamah” ertinya Mahkamah Rendah Syariah atau Mahkamah Tinggi Syariah, mengikut mana-mana yang berkenaan, yang ditubuhkan di bawah subseksyen 43(1) atau 43(2) Enakmen Pentadbiran;

“Mahkamah Rayuan Syariah” ertinya Mahkamah Rayuan Syariah yang ditubuhkan di bawah subseksyen 43(3) Enakmen Pentadbiran;

“Majlis” ertinya Majlis Agama Islam Negeri Melaka yang ditubuhkan di bawah subseksyen 4 Enakmen Pentadbiran;

“mas kahwin” ertinya pembayaran kahwin yang wajib dibayar di bawah Hukum Syarak oleh suami kepada isteri pada masa perkahwinan diadnikahkan, sama ada berupa wang yang sebenarnya dibayar atau diakui sebagai hutang dengan atau tanpa cagaran, atau berupa sesuatu yang, menurut Hukum Syarak, dapat dinilai dengan wang;

“*mut’ah*” ertinya bayaran sagu hati yang diberi dari segi Hukum Syarak kepada isteri yang diceraikan;.

“*nasab*” ertinya keturunan yang berasaskan pertalian darah yang sah;

“Negeri” termasuklah Wilayah-Wilayah Persekutuan Kuala Lumpur, Labuan dan Putrajaya;

“Peguam Syarie” ertinya orang yang diterima di bawah seksyen 68 Enakmen Pentadbiran sebagai Peguam Syarie;

“pemberian” ertinya pemberian sama ada dalam bentuk wang atau benda yang diberikan oleh suami kepada isteri pada masa perkahwinan;

“Pendaftar” ertinya Pendaftar Kanan Perkahwinan, Perceraian dan Ruju’ Orang Islam yang dilantik di bawah seksyen 28, dan termasuk Pendaftar dan Penolong Pendaftar;

“persetubuhan *syubhah*” ertinya persetubuhan yang dilakukan di atas anggapan sah akad nikah akan tetapi sebenarnya akad itu tidak sah (*fasid*) atau persetubuhan yang berlaku secara tersilap dan termasuk mana-mana persetubuhan yang tidak dihukum *Had* dalam Islam;

“*ruju’*” ertinya perkembalian kepada nikah yang asal;

“sesusuan” ertinya penyusuan bayi dengan perempuan yang bukan ibu kandungnya sekurang-kurangnya sebanyak lima kali yang mengenyangkan dalam masa umurnya dua tahun ke bawah;

“*ta’liq*” ertinya lafaz perjanjian yang dibuat oleh suami selepas akad nikah mengikut Hukum Syarak dan peruntukan Enakmen ini;

“tak sah taraf”, berhubung dengan seseorang anak, ertinya dilahirkan di luar nikah dan bukan anak daripada persetubuhan *syubhah*;

“tarikh yang ditetapkan” ertinya tarikh yang ditetapkan di bawah seksyen 1 untuk mula berkuatkuasanya Enakmen ini;

“*thayyib*” ertinya perempuan yang pernah bersetubuh;

“*wali Mujbir*” ertinya bapa atau datuk sebelah bapa dan ke atas;

“*wali Raja*” ertinya wali yang ditauliahkan oleh Yang di-Pertuan Agong, dalam hal Wilayah Persekutuan Kuala Lumpur, Labuan dan Putrajaya, Melaka, Pulau Pinang, Sabah dan Sarawak, atau oleh Raja, dalam hal sesuatu Negeri lain, untuk mengahwinkan perempuan yang tidak mempunyai wali dari nasab;

(2) Semua perkataan dan ungkapan yang digunakan dalam Enakmen ini dan yang tidak ditakrifkan dalam Enakmen ini tetapi ditakrifkan dalam Bahagian I Akta—Akta Tafsiran 1948 dan 1967 [Akta 388] hendaklah mempunyai erti yang diberikan kepadanya setakat yang erti sedemikian tidak bercanggah dengan Hukum Syarak.

(3) Bagi mengelakkan keraguan tentang identiti atau pentafrisan perkataan-perkataan dan ungkapan-ungkapan yang digunakan dalam Enakmen ini yang disenaraikan dalam Jadual, rujukan bolehlah dibuat kepada tulisan Arab bagi perkataan-perkataan dan ungkapan-ungkapan itu yang ditunjukkan bersetentangan dengannya dalam Jadual itu.

(4) Yang di-Pertuan Agong boleh dari semasa ke semasa meminda, memotong daripada atau menambah kepada Jadual itu.

Seksyen 3. Kecualian prerogatif

Kecuali sebagaimana yang diperuntukkan dengan nyata dalam Enakmen ini, tiada apa-apa jua yang terkandung dalam Enakmen ini boleh mengurangkan atau menyentuh hak-hak dan kuasa-kuasa prerogatif Yang di-Pertuan Agong sebagai Ketua agama Islam dalam Negeri Melaka sebagaimana yang ditetapkan dan dinyatakan dalam Perlembagaan Negeri Melaka.

Seksyen 4. Pemakaian

Kecuali sebagaimana yang diperuntukkan dengan nyata selainnya, Enakmen ini hendaklah terpakai bagi semua orang Islam yang tinggal dalam Negeri Melaka dan bagi semua orang Islam yang bermastautin dalam Negeri Melaka tetapi tinggal di luar Negeri Melaka.

Seksyen 5. Kriteriaum bagi memutuskan sama ada seseorang itu orang Islam.

Jika bagi maksud-maksud Enakmen ini timbul apa-apa soal tentang sama ada seseorang itu orang Islam, soal itu hendaklah diputuskan mengikut kriteriaum reputasi am, tanpa membuat apa-apa percubaan untuk mempersoalkan keimanan, kepercayaan, kelakuan, perangai, watak, perbuatan, atau kemungkiran orang itu.

Seksyen 6. Perkahwinan yang masih berterusan hendaklah disifatkan sebagai didaftarkan di bawah Enakmen ini dan boleh dibubarkan hanya di bawah Enakmen ini.

- (1) Tiada apa-apa jua dalam Enakmen ini boleh menyentuh sahnya mana-mana perkahwinan Islam yang telah diakadnikahkan di bawah mana-mana undang-undang di mana-mana jua pun sebelum tarikh yang ditetapkan.
- (2) Perkahwinan sedemikian, jika sah di bawah undang-undang yang di bawahnya ia telah diakadnikahkan, hendaklah disifatkan sebagai didaftarkan di bawah Enakmen ini.
- (3) Tiap-tiap perkahwinan sedemikian, melainkan jika tidak diakui di bawah undang-undang yang di bawahnya ianya telah diakadnikahkan, hendaklah berterusan sehingga dibubarkan—
 - (a) dengan kematian salah seorang daripada pihak-pihak yang berkahwin itu;
 - (b) dengan apa-apa talaq sebagaimana yang dilafazkan di bawah Enakmen ini;
 - (c) dengan perintah Mahkamah yang mempunyai bidang kuasa berwibawa; atau
 - (d) dengan penetapan pembatalan yang dibuat oleh Mahkamah yang mempunyai bidang kuasa berwibawa,

BAHAGIAN II - PERKAHWINAN

Seksyen 7. Orang yang boleh mengadnikahkan perkahwinan.

(1) Sesuatu perkahwinan di Negeri Melaka hendaklah mengikut peruntukan Enakmen ini dan hendaklah diakadnikahkan mengikut Hukum Syarak oleh—

(a) wali di hadapan Pendaftar;

(b) wakil wali di hadapan dan dengan kebenaran Pendaftar; atau

(c) Pendaftar sebagai wakil wali.

(2) Jika sesuatu perkahwinan melibatkan seorang perempuan yang tiada mempunyai wali dari *nasab*, mengikut Hukum Syarak, perkahwinan itu hendaklah diakadnikahkan hanya oleh wali Raja.

Seksyen 8. Umur minimum untuk perkahwinan

Tiada perkahwinan boleh diakadnikahkan di bawah Enakmen ini jika lelaki itu berumur kurang daripada lapan belas tahun atau perempuan itu berumur kurang daripada enam belas tahun kecuali jika Hakim Syarie telah memberi kebenarannya secara bertulis dalam hal keadaan tertentu.

Seksyen 9. Pertalian yang melarang perkahwinan.

(1) Tiada seorang lelaki atau perempuan, mengikut mana-mana yang berkenaan, boleh, oleh sebab *nasab*, berkahwin dengan—

(a) ibunya atau bapanya;

(b) neneknya atau datuknya hingga ke atas, sama ada dari sebelah bapanya atau dari sebelah ibunya;

(c) anak perempuannya atau anak lelakinya dan cucu perempuannya atau cucu lelakinya hingga ke bawah;

(d) saudara perempuannya atau saudara lelakinya seibu sebapa, saudara perempuannya atau saudara lelakinya sebapa, dan saudara perempuannya atau saudara lelakinya seibu;

(e) anak perempuan atau anak lelaki kepada saudara lelakinya atau saudara perempuannya hingga ke bawah;

(f) ibu saudara atau bapa saudara sebelah bapanya hingga ke atas; dan

(g) ibu saudara atau bapa saudara sebelah ibunya hingga ke atas.

(2) Tiada seorang lelaki atau perempuan, mengikut mana-mana yang berkenaan, boleh, oleh sebab pertalian kahwin, berkahwin dengan—

- (a) ibu mertuanya atau bapa mertuanya hingga ke atas;
 - (b) ibu tirinya atau bapa tirinya, iaitu isteri bapanya atau suami ibunya;
 - (c) nenek tirinya atau datuk tirinya, iaitu isteri kepada datuknya atau suami kepada neneknya, sama ada dari sebelah bapa atau sebelah ibu;
 - (d) menantunya, lelaki atau perempuan; dan
 - (e) anak perempuan tirinya atau anak lelaki tirinya hingga ke bawah daripada isteri atau suami yang perkahwinan telah disatukan.
- (3) Tiada seorang lelaki atau perempuan pun, mengikut mana-mana yang berkenaan, boleh, oleh sebab sesusuan, berkahwin dengan mana-mana perempuan atau lelaki yang ada hubungan dengannya melalui penyusuan yang, jika hubungan itu adalah melalui kelahiran dan bukan melalui penyusuan, perempuan atau lelaki itu tetap dilarang berkahwin dengannya oleh sebab *nasab* atau pertalian kahwin.
- (4) Tiada seorang lelaki pun boleh mempunyai dua orang isteri pada satu masa jika isteri-isteri itu adalah bertalian antara satu sama lain melalui *nasab*, pertalian kahwin, atau sesusuan yang perkahwinan antara mereka tidak sah mengikut Hukum Syarak.

Seksyen 10. Orang daripada agama lain

- (1) Tiada seorang lelaki pun boleh berkahwin dengan seseorang bukan Islam kecuali seorang *Kitabiyah*.
- (2) Tiada seorang perempuan pun boleh berkahwin dengan seseorang bukan Islam.

Seksyen 11. Perkahwinan tak sah

Sesuatu perkahwinan adalah tak sah melainkan jika cukup semua syarat yang perlu, menurut Hukum Syarak, untuk menjadikannya sah.

Seksyen 12. Perkahwinan yang tidak boleh didaftarkan.

- (1) Sesuatu perkahwinan yang berlawanan dengan Enakmen ini tidak boleh didaftarkan di bawah Enakmen ini.
- (2) Walau apa pun subseksyen (1) dan tanpa menjejaskan subseksyen 40(2), sesuatu perkahwinan yang telah diupacarakan berlawanan dengan mana-mana peruntukan Bahagian ini tetapi sebaliknya sah mengikut Hukum Syarak boleh didaftarkan di bawah Enakmen ini dengan perintah daripada Mahkamah.

Seksyen 13. Persetujuan dikehendaki

Sesuatu perkahwinan adalah tidak diiktiraf dan tidak boleh didaftarkan di bawah Enakmen ini melainkan jika kedua-dua pihak kepada perkahwinan itu telah bersetuju terhadapnya, dan sama ada—

(a) wali pihak perempuan telah bersetuju terhadap perkahwinan itu mengikut Hukum Syarak; atau

(b) Hakim Syarie yang mempunyai bidang kuasa di tempat di mana pihak perempuan itu bermastautin atau mana-mana orang yang diberi kuasa secara am atau khas bagi maksud itu oleh Hakim Syarie itu telah, selepas siasatan yang sewajarnya di hadapan semua pihak yang berkenaan, memberi persetujuannya terhadap perkahwinan itu diakadnikahkan oleh wali Raja mengikut Hukum Syarak; persetujuan itu boleh diberikan jika perempuan itu tiada mempunyai wali dari *nasab* mengikut Hukum Syarak atau jika wali tidak dapat ditemui atau jika wali enggan memberikan persetujuannya tanpa sebab yang mencukupi.

Seksyen 14. Perkahwinan seseorang perempuan.

(1) Tiada seorang perempuan pun boleh, dalam masa perkahwinannya dengan seorang lelaki berterusan, berkahwin dengan seseorang lelaki lain.

(2) Jika perempuan itu seorang janda—

(a) tertakluk kepada perenggan (c), dia tidak boleh, pada bila-bila masa sebelum tamat tempoh 'iddahnya yang dikira mengikut Hukum Syarak, berkahwin dengan mana-mana orang melainkan dengan lelaki yang akhir dia telah bercerai;

(b) dia tidak boleh berkahwin melainkan jika dia telah mengemukakan—

(i) surat perakuan cerai yang sah yang dikeluarkan di bawah undang-undang yang sedang berkuat kuasa;

(ii) suatu salinan yang diperakui bagi catatan yang berhubungan dengan perceraian dalam daftar perceraian yang berkenaan; atau

(iii) suatu perakuan, yang boleh diberikan atas permohonannya selepas siasatan yang sewajar oleh Hakim Syarie yang mempunyai bidang kuasa di tempat di mana permohonan itu dibuat, yang bermaksud bahawa dia ialah seorang janda; dan

(c) jika perceraian itu adalah dengan *ba-in kubra*, iaitu tiga talaq, dia tidak boleh berkahwin semula dengan suaminya yang dahulu itu, melainkan jika dia telah berkahwin dengan sah dengan seorang lain dan dia telah disetubuhi oleh seorang lain itu dalam perkahwinan itu dan perkahwinan itu dibubarkan kemudiannya dengan sah dan setelah habis tempoh 'iddahnya.

(3) Jika perempuan itu mendakwa dia telah bercerai sebelum dia disetubuhi oleh suaminya dalam perkahwinan itu, dia tidak boleh, dalam masa 'iddah perceraian biasa, berkahwin dengan mana-mana orang selain suaminya yang dahulu itu, kecuali dengan kebenaran Hakim Syarie yang mempunyai bidang kuasa di tempat perempuan itu bermastautin.

- (4) jika perempuan itu ialah seorang balu—
- (a) dia tidak boleh berkahwin dengan mana-mana orang pada bila-bila masa sebelum habis tempoh 'iddahnya yang hendaklah dikira mengikut Hukum Syarak; dan
 - (b) dia tidak boleh berkahwin melainkan jika dia telah mengemukakan perakuan kematian suaminya atau dengan cara lain membuktikan kematian suaminya.

Seksyen 15. Pertunangan

Jika mana-mana orang telah mengikat suatu pertunangan mengikut Hukum Syarak, sama ada secara lisan atau secara bertulis, dan sama ada secara bersendirian atau melalui seorang perantara, dan kemudiannya enggan berkahwin dengan pihak yang satu lagi itu tanpa apa-apa sebab yang sah manakala pihak yang satu lagi bersetuju berkahwin dengannya, maka pihak yang mungkir adalah bertanggung memulangkan pemberian-pemberian pertunangan, jika ada, atau nilainya dan membayar apaapa wang yang telah dibelanjakan dengan suci hati oleh atau bagi pihak yang satu lagi untuk membuat persediaan bagi perkahwinan itu, dan yang demikian itu boleh dituntut melalui tindakan dalam Mahkamah.

Permulaan Kepada Perkahwinan

Seksyen 16. Permohonan untuk kebenaran berkahwin.

- (1) Bilamana dikehendaki untuk mengakadnikahkan sesuatu perkahwinan dalam Negeri Melaka setiap satu pihak kepada perkahwinan yang dicadangkan itu hendaklah memohon dalam borang yang ditetapkan untuk kebenaran berkahwin kepada Pendaftar bagi kariah masjid di mana pihak perempuan itu bermastautin.
- (2) Jika pihak lelaki bermastautin di kariah masjid yang berlainan daripada kariah masjid pihak perempuan atau bermastautin di mana-mana Negeri, permohonannya hendaklah mengandungi atau disertai dengan pernyataan Pendaftar bagi kariah masjidnya atau oleh pihak berkuasa yang hak bagi Negeri itu, mengikut mana-mana yang berkenaan, yang bermaksud bahawa setakat yang dapat dipastikannya perkara-perkara yang disebut dalam permohonan itu adalah benar.
- (3) Permohonan setiap satu pihak hendaklah disampaikan kepada Pendaftar sekurang-kurangnya tujuh hari sebelum tarikh yang dicadangkan bagi perkahwinan itu, tetapi Pendaftar boleh membenarkan masa yang lebih singkat dalam mana-mana kes tertentu.
- (4) Permohonan kedua-dua pihak hendaklah dianggap sebagai suatu permohonan bersama.

Seksyen 17. Mengeluarkan kebenaran berkahwin.

Tertakluk kepada seksyen 18, Pendaftar, apabila berpuas hati tentang kebenaran perkara-perkara yang disebut dalam permohonan itu, tentang sahnya perkahwinan yang dicadangkan itu, dan, jika pihak lelaki itu sudah berkahwin, bahawa kebenaran yang dikehendaki oleh seksyen 23 telah diberikan, hendaklah, pada bila-bila masa selepas permohonan itu dan apabila dibayar fi yang ditetapkan, mengeluarkan kepada pemohon kebenarannya untuk berkahwin dalam borang yang ditetapkan.

Seksyen 18. Rujukan kepada dan tindakan oleh Hakim Syarie.

(1) Dalam mana-mana kes yang berikut, iaitu—

- (a) jika salah satu pihak kepada perkahwinan yang dicadangkan itu adalah di bawah umur yang dinyatakan dalam seksyen 8;
- (b) jika pihak perempuan ialah seorang janda yang baginya terpakai subseksyen 14(3); atau
- (c) jika pihak perempuan tidak mempunyai wali dari *nasab*, mengikut Hukum Syarak, maka Pendaftar hendaklah, sebagai ganti bertindak di bawah seksyen 17, merujukkan permohonan itu kepada Hakim Syarie yang mempunyai bidang kuasa di tempat perempuan itu bermastautin.

(2) Hakim Syarie, apabila berpuas hati tentang kebenaran perkara-perkara yang disebut dalam permohonan itu dan tentang sahnya perkahwinan yang dicadangkan itu dan bahawa kes itu ialah kes yang mewajarkan pemberian kebenaran bagi maksud seksyen 8, atau kebenaran bagi maksud subseksyen 14(3), atau persetujuannya terhadap perkahwinan itu diakadnikahkan oleh wali Raja bagi maksud perenggan 13(b), mengikut mana-mana yang berkenaan, hendaklah, pada bila-bila masa selepas permohonan itu dirujukkan kepadanya dan apabila dibayar fi yang ditetapkan, mengeluarkan kepada pemohon kebenarannya untuk berkahwin dalam borang yang ditetapkan.

Seksyen 19. Kebenaran perlu sebelum akad nikah.

Tiada sesuatu perkahwinan boleh diakadnikahkan melainkan jika kebenaran untuk berkahwin telah diberikan—

- (a) oleh Pendaftar di bawah seksyen 17 atau oleh Hakim Syarie di bawah seksyen 18, jika perkahwinan itu melibatkan seorang perempuan yang bermastautin dalam Negeri Melaka; atau
 - (b) oleh pihak berkuasa yang hak bagi sesuatu Negeri, jika perkahwinan itu melibatkan seorang perempuan yang bermastautin di Negeri itu.
-

Seksyen 20. Tempat perkahwinan

- (1) Tiada sesuatu perkahwinan boleh diakadnikahkan kecuali dalam kariah masjid di mana pihak perempuan bermastautin, tetapi Pendaftar atau Hakim Syarie yang memberikan kebenaran berkahwin di bawah seksyen 17 atau 18 boleh memberikan kebenaran untuk perkahwinan itu diakadnikahkan di tempat lain, sama ada dalam Negeri Melaka atau di mana-mana Negeri lain.
- (2) Kebenaran di bawah subseksyen (1) bolehlah dinyatakan dalam kebenaran berkahwin yang diberikan di bawah seksyen 17 atau 18.
- (3) Walau apa pun subseksyen (1), sesuatu perkahwinan bolehlah diakadnikahkan dalam sesuatu kariah masjid selain kariah masjid di mana pihak perempuan bermastautin jika—
- (a) dalam hal perempuan itu bermastautin dalam Negeri Melaka, kebenaran untuk perkahwinan itu diakadnikahkan dalam kariah masjid itu telah diberikan di bawah seksyen 17 atau 18 dan kebenaran untuk perkahwinan itu diakadnikahkan dalam kariah masjid yang lain telah diberikan di bawah subseksyen (1); atau
 - (b) dalam hal perempuan itu bermastautin dalam sesuatu Negeri, kebenaran untuk berkahwin dan kebenaran untuk perkahwinan itu diakadnikahkan dalam kariah masjid yang lain telah diberikan oleh pihak berkuasa yang hak bagi Negeri itu.

Seksyen 21. Mas kahwin dan pemberian

- (1) Mas kahwin hendaklah biasanya dibayar oleh pihak lelaki atau wakilnya kepada pihak perempuan atau wakilnya di hadapan orang yang mengadnikahkan perkahwinan itu dan sekurang-kurangnya dua orang saksi lain.
- (2) Pendaftar hendaklah, berkenaan dengan tiap-tiap perkahwinan yang hendak didaftarkan olehnya, menentukan dan merekodkan—
- (a) nilai dan butir-butir lain mas kahwin;
 - (b) nilai dan butir-butir lain apa-apa pemberian;
 - (c) nilai dan butir-butir lain apa-apa bahagian mas kahwin atau pemberian atau kedua-duanya yang telah dijanjikan tetapi tidak dijelaskan pada masa akad nikah perkahwinan itu, dan tarikh yang dijanjikan untuk penjelasan; dan
 - (d) butir-butir apa-apa cagaran yang diberikan bagi menjelaskan apa-apa mas kahwin atau pemberian.

Seksyen 22. Catatan dalam Daftar Perkahwinan.

- (1) Selepas sahaja akad nikah sesuatu perkahwinan dilakukan, Pendaftar hendaklah mencatatkan butir-butir yang ditetapkan dan *ta'liq* yang ditetapkan atau *ta'liq* lain bagi perkahwinan itu dalam Daftar

Perkahwinan.

(2) Catatan itu hendaklah diaku saksi oleh pihak-pihak kepada perkahwinan itu, oleh wali, dan oleh dua orang saksi, selain Pendaftar, yang hadir semasa perkahwinan itu diakadnikahkan.

(3) Catatan itu hendaklah kemudiannya ditandatangani oleh Pendaftar itu.

Seksyen 23. Poligami

(1) Tiada seorang lelaki pun semasa berterusannya suatu perkahwinan boleh, kecuali dengan mendapat kebenaran terlebih dahulu secara bertulis daripada Mahkamah, membuat akad nikah perkahwinan yang lain dengan perempuan lain.

(2) Tiada perkahwinan yang diakadnikahkan tanpa kebenaran di bawah subseksyen (1) boleh didaftarkan di bawah Enakmen ini melainkan jika Mahkamah berpuas hati bahawa perkahwinan itu adalah sah mengikut Hukum Syarak dan Mahkamah telah memerintahkan supaya perkahwinan itu didaftarkan tertakluk kepada seksyen 124.

(3) Subseksyen (1) terpakai bagi perkahwinan di dalam Negeri Melaka seseorang lelaki yang bermastautin di dalam atau di luar Negeri Melaka dan bagi perkahwinan di luar Negeri Melaka seseorang lelaki yang bermastautin di dalam Negeri Melaka.

(4) Permohonan untuk mendapatkan kebenaran hendaklah dikemukakan kepada Mahkamah mengikut cara yang ditetapkan dan hendaklah disertai dengan suatu *iqrar* menyatakan alasan-alasan mengapa perkahwinan yang dicadangkan itu dikatakan patut atau perlu, pendapatan pemohon pada masa itu, butir-butir komitmennya dan kewajipan dan tanggungan kewangannya yang patut ditentukan, bilangan orang tanggungannya, termasuk orang yang akan menjadi orang tanggungannya berikutan dengan perkahwinan yang dicadangkan itu, dan sama ada izin atau pandangan isteri atau isteri-isterinya yang sedia ada telah diperoleh terhadap perkahwinannya yang dicadangkan itu.

(5) Apabila menerima permohonan itu, Mahkamah hendaklah memanggil pemohon, isteri atau isteri-isterinya yang sedia ada, bakal isteri, wali kepada bakal isteri, jika ada, dan orang lain yang difikirkan oleh Mahkamah boleh memberi keterangan mengenai perkahwinan yang dicadangkan itu supaya hadir apabila permohonan itu didengar, yang hendaklah dilakukan dalam Mahkamah tertutup, dan Mahkamah boleh memberi kebenaran yang dipohon itu jika berpuas hati—

(a) bahawa perkahwinan yang dicadangkan itu adalah patut atau perlu, memandangkan kepada, antara lain, hal-hal keadaan yang berikut, iaitu, kemandulan, keuzuran jasmani, tidak layak dari segi jasmani untuk persetubuhan, sengaja ingkar mematuhi perintah untuk pemulihan hak-hak persetubuhan, atau gila di pihak isteri atau isteri-isteri yang sedia ada;

(b) bahawa pemohon mempunyai kemampuan yang membolehkan dia menanggung, sebagaimana yang dikehendaki oleh Hukum Syarak, semua isteri dan orang tanggungannya, termasuk orang yang akan menjadi orang tanggungannya berikutan dengan perkahwinan yang dicadangkan itu;

(c) bahawa pemohon akan berupaya memberi layanan adil kepada semua isterinya mengikut kehendak Hukum Syarak; dan

- (d) bahawa perkahwinan yang dicadangkan itu tidak akan menyebabkan *darar syarie* kepada isteri atau isteri-isteri yang sedia ada.
- (6) Suatu salinan permohonan di bawah subseksyen (4) dan *iqrar* yang dikehendaki oleh subseksyen itu hendaklah disampaikan bersama dengan surat panggilan ke atas tiap-tiap isteri yang sedia ada dan bakal isteri.
- (7) Mana-mana pihak yang terkilan atau tidak puas hati dengan apa-apa keputusan Mahkamah boleh merayu terhadap keputusan itu mengikut cara yang diperuntukkan di bawah Enakmen Tatacara Mal (Negeri Melaka) 2002 [*Enakmen No. 13 Tahun 2002*].
- (8) Mana-mana orang yang membuat akad nikah berlawanan dengan subseksyen (1) hendaklah membayar dengan serta-merta semua jumlah mas kahwin dan pemberian yang kena dibayar kepada isteri atau isteri-isteri yang sedia ada, dan jika jumlah itu tidak dibayar sedemikian, bolehlah dituntut sebagai hutang.
- (9) Tatacara bagi akad nikah dan pendaftaran sesuatu perkahwinan di bawah seksyen ini hendaklah serupa dalam segala perkara dengan yang terpakai bagi perkahwinan-perkahwinan lain yang diakadnikahkan dan didaftarkan dalam Negeri Melaka di bawah Enakmen ini.
- (10) Tiap-tiap Mahkamah yang memberi kebenaran atau memerintahkan supaya sesuatu perkahwinan didaftarkan di bawah seksyen ini hendaklah mempunyai kuasa atas permohonan mana-mana pihak kepada perkahwinan itu—
- (a) untuk menghendaki seseorang untuk membuat pembayaran nafkah kepada isteri atau isteri-isterinya yang sedia ada; atau
 - (b) untuk memerintahkan supaya apa-apa aset yang telah diperoleh oleh pihak-pihak itu dalam masa perkahwinan dengan usaha bersama mereka dibahagi antara mereka atau supaya mana-mana aset itu dijual dan hasil jualan itu dibahagikan.

Seksyen 24. Akad nikah perkahwinan di Kedutaan-Kedutaan, dsb., Malaysia di luar negeri.

- (1) Tertakluk kepada subseksyen (2), perkahwinan boleh diakadnikahkan mengikut Hukum Syarak oleh Pendaftar yang dilantik di bawah subseksyen 28(3) di Kedutaan, Suruhanjaya Tinggi, atau Pejabat Konsul Malaysia di mana-mana negara yang telah tidak memberitahu Kerajaan Malaysia tentang bantahannya terhadap pengakadnikahan perkahwinan di Kedutaan, Suruhanjaya Tinggi, atau Pejabat Konsul itu.
- (2) Sebelum mengakadnikahkan sesuatu perkahwinan di bawah seksyen ini, Pendaftar hendaklah berpuas hati—
- (a) bahawa satu atau kedua-dua pihak kepada perkahwinan itu ialah pemastautin Negeri Melaka;
 - (b) bahawa setiap satu pihak mempunyai keupayaan untuk berkahwin mengikut Hukum Syarak dan Enakmen ini; dan
 - (c) bahawa, jika salah satu pihak bukan pemastautin Negeri Melaka, perkahwinan yang dicadangkan itu, jika diakadnikahkan, akan dikira sebagai sah di tempat di mana pihak itu bermastautin.

(3) Tatacara bagi akad nikah dan pendaftaran perkahwinan di bawah seksyen ini hendaklah serupa dalam segala perkara dengan yang terpakai bagi perkahwinan-perkahwinan lain yang diakadnikahkan dan didaftarkan dalam Negeri Melaka di bawah Enakmen ini seolah-olah Pendaftar yang dilantik untuk sesuatu negara asing ialah Pendaftar untuk Negeri Melaka.

BAHAGIAN III - PENDAFTARAN PERKAHWINAN

Seksyen 25. Pendaftaran

Perkahwinan selepas tarikh yang ditetapkan tiap-tiap orang yang bermastautin dalam Negeri Melaka dan perkahwinan tiap-tiap orang yang tinggal di luar negeri tetapi bermastautin dalam Negeri Melaka hendaklah didaftarkan mengikut Enakmen ini.

Seksyen 26. Perakuan nikah dan surat perakuan *ta'liq*.

(1) Apabila mendaftarkan sesuatu perkahwinan dan apabila dibayar kepadanya fi yang ditetapkan, Pendaftar hendaklah mengeluarkan suatu perakuan nikah dalam borang yang ditetapkan kepada kedua-dua pihak bagi perkahwinan itu.

(2) Pendaftar hendaklah juga, apabila dibayar fi yang ditetapkan, mengeluarkan suatu surat perakuan *ta'liq* dalam borang yang ditetapkan kepada setiap satu pihak bagi perkahwinan itu.

Seksyen 27. Melaporkan perkahwinan yang tak sah atau salah di sisi undang-undang.

Adalah menjadi kewajipan tiap-tiap orang untuk melaporkan kepada Pendaftar tentang hal keadaan sesuatu kes yang dalamnya dia berpendapat bahawa mana-mana perkahwinan yang dikatakan adalah tak sah atau bahawa mana-mana perkahwinan yang boleh didaftarkan telah diakadnikahkan dengan melanggar Enakmen ini.

Seksyen 28. Pelantikan Ketua Pendaftar, Pendaftar, Timbalan Pendaftar dan Penolong Pendaftar Perkahwinan, Perceraian, dan Ruju' Orang Islam

(1) Yang di-Pertuan Agong boleh melantik mana-mana pegawai awam yang berkelayakan untuk menjadi Ketua Pendaftar Perkahwinan, Perceraian, dan *Ruju'* Orang Islam bagi maksud Enakmen ini, yang hendaklah mempunyai penyeliaan dan kawalan am ke atas Pendaftar-Pendaftar dan pendaftaran perkahwinan, perceraian, dan *ruju'* di bawah Enakmen ini.

(2) Yang di-Pertuan Agong boleh melantik seberapa orang yang berkelayakan sebagaimana yang perlu, untuk menjadi Pendaftar Kanan, Pendaftar atau Penolong Pendaftar Perkahwinan, Perceraian dan *Ruju'* Orang Islam bagi mana-mana kariah masjid dalam Negeri Melaka sebagaimana yang dinyatakan dalam pelantikan itu.

(3) Yang di-Pertuan Agong boleh, melalui pemberitahuan dalam *Warta*, melantik mana-mana anggota kakitangan diplomatik Malaysia di mana-mana negara untuk menjadi Pendaftar Perkahwinan, Perceraian, dan *Ruju'* Orang Islam bagi maksud Enakmen ini di negara itu.

(4) Tiap-tiap orang yang dilantik di bawah subseksyen (2) yang bukan pegawai awam hendaklah disifatkan sebagai pegawai awam bagi maksud Kanun Keseksaan [Akta 574].

Seksyen 29. Buku dan Daftar hendaklah disimpan mengenai semua perkahwinan.

Tiap-tiap Pendaftar hendaklah menyimpan suatu Daftar Perkahwinan dan apa-apa buku sebagaimana yang ditetapkan oleh Enakmen ini atau kaedah-kaedah yang dibuat di bawah Enakmen ini, dan tiap-tiap perkahwinan yang diakadnikahkan dalam Negeri Melaka hendaklah didaftarkan dengan sewajarnya oleh Pendaftar dalam Daftar Perkahwinannya.

Seksyen 30. Salinan catatan hendaklah dihantar kepada Ketua Pendaftar.

(1) Tiap-tiap Pendaftar hendaklah, dengan seberapa segera yang boleh dilaksanakan selepas berakhirnya setiap satu bulan, menyerahkan kepada Ketua Pendaftar suatu salinan tiap-tiap catatan yang diperakui benar di bawah tandatangannya yang telah dibuat dalam Daftar Perkahwinan.

(2) Semua salinan itu hendaklah disimpan oleh Ketua Pendaftar mengikut apa-apa cara sebagaimana yang ditetapkan dan hendaklah menjadi Daftar Perkahwinan Ketua Pendaftar.

Seksyen 31. Pendaftaran perkahwinan luar negeri oleh orang yang bermastautin dalam Negeri Melaka.

(1) Jika seseorang yang bermastautin dalam Negeri Melaka telah berkahwin di luar negeri dengan sah mengikut Hukum Syarak, yang bukannya suatu perkahwinan yang didaftarkan di bawah seksyen 24, maka orang itu hendaklah, dalam masa enam bulan selepas tarikh perkahwinan itu, hadir di hadapan Pendaftar Perkahwinan, Perceraian, dan *Ruju'* Orang Islam yang berhampiran sekali atau yang paling

mudah terdapat di luar negeri untuk mendaftarkan perkahwinan itu, dan perkahwinan itu, apabila didaftarkan, hendaklah disifatkan sebagai didaftarkan di bawah Enakmen ini.

(2) Jika sebelum habis tempoh enam bulan itu salah satu atau kedua-dua pihak kepada perkahwinan itu dijangkakan akan kembali ke Negeri Melaka dan perkahwinan itu belum didaftarkan di luar negeri, maka pendaftaran perkahwinan itu hendaklah dibuat dalam masa enam bulan selepas salah satu atau kedua-dua pihak itu mula-mula sampai di Negeri Melaka dengan cara pihak itu atau kedua-dua pihak itu hadir di hadapan mana-mana Pendaftar dalam Negeri Melaka dan—

(a) mengemukakan kepada Pendaftar itu perakuan nikah atau apa-apa keterangan, sama ada lisan atau dokumentar, yang boleh memuaskan hati Pendaftar bahawa perkahwinan itu telah berlaku;

(b) memberi apa-apa butir sebagaimana yang dikehendaki oleh Pendaftar untuk pendaftaran sewajarnya perkahwinan itu; dan

(c) memohon dalam borang yang ditetapkan supaya perkahwinan itu didaftarkan dan menandatangani akuan dalamnya.

(3) Pendaftar boleh mengecualikan satu daripada pihak-pihak itu daripada hadir jika dia berpuas hati bahawa ada sebab-sebab yang baik dan cukup bagi pihak itu tidak hadir dan dalam hal itu catatan dalam Daftar Perkahwinan hendaklah termasuk suatu pernyataan tentang sebab pihak itu tidak hadir.

(4) Selepas sahaja pendaftaran sesuatu perkahwinan di bawah seksyen ini, suatu salinan catatan dalam Daftar Perkahwinan yang diperakui dan ditandatangani oleh Pendaftar hendaklah diserahkan atau dihantar kepada suami dan satu salinan lagi kepada isteri, dan satu lagi salinan sah yang diperakui hendaklah dihantar, dalam apa-apa tempoh yang ditetapkan, kepada Ketua Pendaftar yang hendaklah menyebabkan semua salinan yang diperakui itu dijilid bersama untuk menjadi Daftar Perkahwinan Orang Islam Luar Negeri.

(5) Jika pihak-pihak kepada sesuatu perkahwinan yang dikehendaki didaftarkan di bawah seksyen ini tidak hadir di hadapan Pendaftar dalam tempoh yang dinyatakan dalam subseksyen (1), perkahwinan itu boleh, atas permohonan kepada Pendaftar, didaftarkan kemudian setelah dibayar apa-apa penalti yang ditetapkan.

Seksyen 32. Daftar yang tidak sah di sisi undang-undang.

Tiada seorang pun selain Pendaftar yang dilantik di bawah seksyen 28 boleh-

(a) menyimpan apa-apa buku yang adalah atau yang berupa sebagai suatu daftar yang disimpan mengikut Enakmen ini; atau

(b) mengeluarkan kepada mana-mana orang apa-apa dokumen yang adalah atau yang berupa sebagai suatu salinan perakuan perkahwinan atau perakuan perkahwinan yang didaftarkan oleh Pendaftar.

Seksyen 33. Pendaftaran sukarela perkahwinan orang Islam yang diakadnikahkan dahulunya di bawah mana-mana undang-undang.

- (1) Walau apa pun seksyen 6 dan 31, pihak-pihak kepada sesuatu perkahwinan mengikut Hukum Syarak yang diakadnikahkan di bawah mana-mana undang-undang sebelum atau selepas tarikh yang ditetapkan boleh, jika perkahwinan itu belum didaftarkan, memohon pada bila-bila masa kepada Pendaftar dalam borang yang ditetapkan untuk didaftarkan perkahwinan itu.
- (2) Pendaftar boleh menghendaki pihak-pihak kepada perkahwinan itu supaya hadir di hadapannya dan mengemukakan apa-apa keterangan mengenai perkahwinan itu, sama ada lisan atau dokumentar, dan memberi apa-apa butir lain sebagaimana yang dikehendaki olehnya.
- (3) Pendaftar boleh, setelah puas hati tentang kebenaran pernyataan-pernyataan yang terkandung dalam permohonan itu, mendaftarkan perkahwinan itu dengan mencatatkan butir-butir mengenainya dalam Daftar Perkahwinan yang ditetapkan bagi maksud ini.
- (4) Catatan perkahwinan dalam Daftar Perkahwinan itu hendaklah ditandatangani oleh Pendaftar yang membuat catatan itu dan oleh kedua-dua pihak kepada perkahwinan itu, jika dapat hadir, atau selainnya, oleh mana-mana satu pihak yang hadir di hadapan Pendaftar.
- (5) Selepas perkahwinan itu didaftarkan, suatu salinan catatan dalam Daftar Perkahwinan yang diperakui dan ditandatangani oleh Pendaftar dan dimeterai dengan meterai jawatannya hendaklah diserahkan atau dihantar kepada suami dan satu salinan lagi kepada isteri dan salinan ketiga hendaklah dihantar kepada Ketua Pendaftar.
- (6) Pendaftar tidak boleh mendaftarkan sesuatu perkahwinan di bawah seksyen ini jika dia berpuas hati bahawa perkahwinan itu adalah tak sah di bawah Enakmen ini.

Seksyen 34. Kesan pendaftaran di sisi undang-undang.

Tiada apa-apa jua dalam Enakmen ini atau dalam kaedah-kaedah yang dibuat di bawah Enakmen ini boleh ditafsirkan sebagai menjadikan sah atau tidak sah mana-mana perkahwinan itu semata-mata oleh sebab perkahwinan telah didaftarkan atau tidak didaftarkan, yang, sebaliknya, adalah tidak sah atau sah.

BAHAGIAN IV - PENALTI DAN PERUNTUKAN PELBAGAI YANG BERHUBUNGAN DENGAN AKAD NIKAH DAN PENDAFTARAN PERKAHWINAN

Seksyen 35. Tidak hadir di hadapan Pendaftar dalam masa yang ditetapkan.

Mana-mana orang yang dikehendaki oleh seksyen 31 supaya hadir di hadapan seorang Pendaftar tidak

berbuat demikian dalam masa yang ditetapkan melakukan suatu kesalahan dan hendaklah dihukum denda tidak melebihi satu ribu ringgit atau pemenjaraan selama tempoh tidak melebihi enam bulan atau kedua-dua denda dan pemenjaraan itu.

Seksyen 36. Pelanggaran seksyen 32.

Mana-mana orang yang melanggar seksyen 32 melakukan suatu kesalahan dan hendaklah dihukum denda tidak melebihi lima ratus ringgit atau pemenjaraan selama tempoh tidak melebihi tiga bulan atau kedua-dua denda dan pemenjaraan itu; dan bagi kesalahan kali kedua atau yang kemudiannya hendaklah dihukum denda tidak melebihi satu ribu ringgit atau pemenjaraan selama tempoh tidak melebihi enam bulan atau kedua-dua denda dan pemenjaraan itu.

Seksyen 37. Gangguan terhadap perkahwinan.

Melainkan jika dibenarkan di bawah Hukum Syarak, mana-mana orang yang menggunakan apa-apa kekerasan atau ugutan-

- (a) untuk memaksa seseorang berkahwin bertentangan dengan kemahuannya; atau
- (b) untuk menahan seseorang lelaki yang telah mencapai umur lapan belas tahun atau seseorang perempuan yang telah mencapai umur enam belas tahun daripada berkahwin dengan sahnya, melakukan suatu kesalahan dan hendaklah dihukum denda tidak melebihi satu ribu ringgit atau pemenjaraan selama tempoh tidak melebihi enam bulan atau kedua-dua denda dan pemenjaraan itu.

Seksyen 38. Akuan atau pernyataan palsu untuk mendapatkan perkahwinan.

Mana-mana orang yang bagi maksud mendapatkan suatu perkahwinan dilakukan di bawah Enakmen ini dengan sengaja membuat apa-apa *iqrar* atau pernyataan palsu melakukan suatu kesalahan dan hendaklah dihukum denda tidak melebihi dua ribu ringgit atau pemenjaraan selama tempoh tidak melebihi setahun atau kedua-dua denda dan pemenjaraan itu.

Seksyen 39. Akad nikah perkahwinan yang tidak dibenarkan.

Mana-mana orang yang mengakadnikahkan atau berbuat sesuatu yang berupa sebagai mengakadnikahkan mana-mana perkahwinan sedangkan dia tidak diberi kuasa di bawah Enakmen ini melakukan suatu kesalahan dan hendaklah dihukum denda tidak melebihi dua ribu ringgit atau

pemenjaraan selama tempoh tidak melebihi enam bulan atau kedua-dua denda dan pemenjaraan itu.

Seksyen 40. Kesalahan yang berhubungan dengan akad nikah perkahwinan.

(1) Mana-mana orang yang dengan diketahuinya mengakadnikahkan atau berbuat sesuatu yang berupa sebagai mengakadnikahkan atau menjalankan upacara sesuatu perkahwinan-

(a) tanpa ada kebenaran berkahwin sebagaimana yang dikehendaki oleh seksyen 19; atau

(b) selain di hadapan sekurang-kurangnya dua orang saksi yang boleh dipercayai di samping orang yang mengakadnikahkan perkahwinan itu, melakukan suatu kesalahan dan hendaklah dihukum denda tidak melebihi satu ribu ringgit atau pemenjaraan selama tempoh penjara tidak melebihi enam bulan atau kedua-dua denda dan pemenjaraan itu.

(2) Mana-mana orang yang berkahwin, atau yang berupa sebagai diakadnikahkan, atau yang menjalani suatu cara akad nikah dengan, mana-mana orang berlawanan dengan mana-mana peruntukan Bahagian II melakukan suatu kesalahan dan hendaklah dihukum denda tidak melebihi satu ribu ringgit atau pemenjaraan selama tempoh tidak melebihi enam bulan atau kedua-dua denda dan pemenjaraan itu.

Seksyen 41. Kebenaran untuk mendakwa.

Tiada pendakwaan bagi sesuatu kesalahan di bawah seksyen 35 hingga 40 boleh dimulakan kecuali dengan kebenaran bertulis daripada Ketua Pendakwa Syarie.

Seksyen 42. Membetulkan kesilapan.

(1) Jika Pendaftar berpuas hati melalui akuan berkanun atau selainnya bahawa mana-mana catatan yang berhubungan dengan sesuatu perkahwinan adalah silap pada bentuk atau isinya, dia boleh, di hadapan orang-orang yang bernikah itu, atau, jika mereka tidak ada, di hadapan dua orang saksi yang boleh dipercayai, membetulkan kesilapan itu dengan memotong catatan itu dan membuat catatan yang betul dan dia hendaklah sesudah itu menyebabkan catatan dalam Daftar Perkahwinan tempatan dibetulkan mengikut cara yang sama.

(2) Pendaftar hendaklah menandatangani dan mentarikhkan pembetulan yang dibuat dalam perakuan nikah itu dan dalam Daftar Perkahwinan tempatan itu.

(3) Tiap-tiap catatan yang dibuat di bawah subseksyen (1) hendaklah diakui saksi oleh saksi-saksi yang di hadapannya catatan itu telah dibuat.

(4) Suatu salinan pembetulan yang diperakui hendaklah dihantar dengan segera kepada Ketua Pendaftar

supaya suatu pembetulan yang serupa dibuat dalam Daftar Perkahwinannya.

Seksyen 43. Pemeriksaan Daftar Perkahwinan dan indeks perkahwinan.

(1) Tiap-tiap Daftar Perkahwinan dan indeks perkahwinan yang disimpan oleh Ketua Pendaftar atau Pendaftar di bawah Enakmen ini hendaklah terbuka untuk diperiksa oleh mana-mana orang apabila dibayar fi yang ditetapkan.

(2) Ketua Pendaftar atau Pendaftar, mengikut mana-mana yang berkenaan, hendaklah, apabila dibayar fi yang ditetapkan, memberikan suatu salinan catatan dalam Daftar Perkahwinan dan indeks, yang diperakui di bawah tandatangan dan meterai jawatan Ketua Pendaftar atau Pendaftar itu, mengikut mana-mana yang berkenaan, kepada mana-mana orang yang menghendakinya.

Seksyen 44. Bukti.

Tiap-tiap Daftar Perkahwinan yang disimpan oleh Ketua Pendaftar atau Pendaftar di bawah Enakmen ini dan mana-mana salinan apa-apa catatan dalamnya, yang diperakui di bawah tandatangan dan meterai jawatannya sebagai suatu salinan atau cabutan yang benar, adalah menjadi keterangan *prima facie* dalam semua mahkamah dan tribunal mengenai tarikh-tarikh dan perbuatan-perbuatan yang terkandung atau dinyatakan dalam Daftar Perkahwinan, salinan atau cabutan itu.

BAHAGIAN V - PEMBUBARAN PERKAHWINAN

Seksyen 45. Takat kuasa untuk membuat apa-apa perintah.

Kecuali sebagaimana yang diperuntukkan selainnya dengan nyata, tiada apa-apa jua dalam Enakmen ini memberi kuasa kepada Mahkamah membuat sesuatu perintah perceraian atau perintah mengenai perceraian atau membenarkan seseorang suami melafazkan talaq kecuali-

(a) jika perkahwinan itu telah didaftarkan atau disifatkan sebagai didaftarkan di bawah Enakmen ini; atau

(b) jika perkahwinan itu telah dilangsungkan mengikut Hukum Syarak; dan

(c) jika permastautinan salah satu pihak kepada perkahwinan pada masa permohonan itu diserahkan adalah dalam Negeri Melaka.

Seksyen 46. Pertukaran agama.

- (1) Jika salah satu pihak kepada sesuatu perkahwinan itu murtad atau memeluk sesuatu kepercayaan selain Islam, maka perbuatan yang demikian tidak boleh dengan sendirinya berkuat kuasa membubarkan perkahwinan itu melainkan jika dan sehingga disahkan sedemikian oleh Mahkamah.
- (2) Jika salah satu pihak kepada sesuatu perkahwinan bukan Islam memeluk agama Islam, maka perbuatan yang demikian tidak boleh dengan sendirinya berkuat kuasa membubarkan perkahwinan itu melainkan jika dan sehingga disahkan sedemikian oleh Mahkamah.

Seksyen 47. Perceraian dengan talaq atau dengan perintah.

- (1) Seseorang suami atau seseorang isteri yang hendak bercerai hendaklah menyerahkan suatu permohonan untuk perceraian kepada Mahkamah dalam borang yang ditetapkan, disertai dengan suatu akuan berkanun yang mengandungi-
- (a) butir-butir mengenai perkahwinan itu dan nama, umur dan jantina anak-anak, jika ada, hasil daripada perkahwinan itu;
 - (b) butir-butir mengenai fakta-fakta yang memberikan bidang kuasa kepada Mahkamah di bawah seksyen 45;
 - (c) butir-butir mengenai apa-apa prosiding yang dahulu mengenai hal ehwal suami isteri antara pihak-pihak itu, termasuk tempat prosiding itu;
 - (d) suatu pernyataan tentang sebab-sebab hendak bercerai;
 - (e) suatu pernyataan tentang sama ada apa-apa, dan, jika ada, apakah langkah-langkah yang telah diambil untuk mencapai perdamaian;
 - (f) syarat apa-apa perjanjian berkenaan dengan nafkah dan tempat kediaman bagi isteri dan anak-anak daripada perkahwinan itu, jika ada, peruntukan bagi pemeliharaan dan penjagaan anak-anak daripada perkahwinan itu, jika ada, dan pembahagian apa-apa aset yang diperoleh melalui usaha bersama pihak-pihak itu, jika ada, atau, jika tiada perjanjian sedemikian telah dicapai, cadangan pemohon mengenai perkara-perkara itu; dan
 - (g) butir-butir mengenai perintah yang diminta.
- (2) Selepas menerima sesuatu permohonan untuk perceraian, Mahkamah hendaklah menyebabkan suatu saman disampaikan kepada pihak yang satu lagi itu bersama dengan suatu salinan permohonan itu dan akuan berkanun yang dibuat oleh pemohon, dan saman itu hendaklah mengarahkan pihak yang satu lagi itu hadir di hadapan Mahkamah untuk membolehkan Mahkamah menyiasat sama ada pihak yang satu lagi itu bersetuju atau tidak terhadap perceraian itu.
- (3) Jika pihak yang satu lagi itu bersetuju terhadap perceraian itu dan Mahkamah berpuas hati selepas siasatan dan penyiasatan yang wajar bahawa perkahwinan itu telah pecah belah dengan tak dapat dipulihkan, maka Mahkamah hendaklah menasihati suami supaya melafazkan satu talaq di hadapan Mahkamah.
- (4) Mahkamah hendaklah merekodkan hakikat pelafazan satu talaq itu, dan hendaklah menghantar suatu salinan rekod itu yang diperakui kepada Pendaftar yang berkenaan dan kepada Ketua Pendaftar untuk didaftarkan.

(5) Jika pihak yang satu lagi tidak bersetuju terhadap perceraian itu atau jika Mahkamah berpendapat bahawa ada kemungkinan yang munasabah bagi suatu perdamaian antara pihak-pihak itu, Mahkamah hendaklah dengan seberapa segera yang boleh melantik suatu jawatankuasa pendamai terdiri daripada seorang Pegawai Agama sebagai pengerusi dan dua orang lain, seorang untuk bertindak bagi pihak suami dan seorang lagi bagi isteri, dan merujuk kes itu kepada jawatankuasa itu.

(6) Dalam melantik dua orang itu di bawah subseksyen (5), Mahkamah hendaklah, jika boleh, memberikan keutamaan kepada saudara-saudara terdekat pihak-pihak itu yang tahu akan hal keadaan kes itu.

(7) Mahkamah boleh memberikan arahan-arahan kepada jawatankuasa pendamai itu tentang hal menjalankan perdamaian itu dan jawatankuasa itu hendaklah menjalankannya mengikut arahan-arahan itu.

(8) Jika jawatankuasa itu tidak dapat bersetuju atau jika Mahkamah tidak berpuas hati tentang cara jawatankuasa itu menjalankan perdamaian itu, Mahkamah boleh memecat jawatankuasa itu dan melantik jawatankuasa yang lain bagi menggantikannya.

(9) Jawatankuasa itu hendaklah berusaha mencapai perdamaian dalam tempoh enam bulan dari tarikh jawatankuasa itu dibentuk atau dalam apa-apa tempoh yang lebih lama sebagaimana yang dibenarkan oleh Mahkamah.

(10) Jawatankuasa itu hendaklah meminta pihak-pihak itu hadir dan hendaklah memberi setiap seorang daripada mereka peluang untuk didengar dan boleh mendengar mana-mana orang lain dan membuat apa-apa siasatan yang difikirkannya patut dan boleh, jika difikirkannya perlu, menangguhkan prosidingnya dari semasa ke semasa.

(11) Jika jawatankuasa pendamai itu tidak dapat mencapai perdamaian dan tidak dapat memujuk pihak-pihak itu supaya hidup semula bersama sebagai suami isteri, jawatankuasa itu hendaklah mengeluarkan suatu perakuan tentang hal yang demikian itu dan boleh melampirkan pada perakuan itu apa-apa syor yang difikirkannya patut berkenaan dengan nafkah dan penjagaan anak-anak belum dewasa daripada perkahwinan itu, jika ada, berkenaan dengan pembahagian harta, dan berkenaan dengan hal-hal lain berhubung dengan perkahwinan itu.

(12) Tiada seorang Peguam Syarie pun boleh hadir atau bertindak bagi mana-mana pihak dalam mana-mana prosiding di hadapan sesuatu jawatankuasa pendamai dan tiada pihak pun boleh diwakili oleh mana-mana orang, selain seorang anggota keluarganya yang terdekat, tanpa kebenaran jawatankuasa pendamai itu.

(13) Jika jawatankuasa itu melaporkan kepada Mahkamah bahawa perdamaian telah tercapai dan pihak-pihak itu telah hidup semula bersama sebagai suami isteri, Mahkamah hendaklah menolak permohonan untuk perceraian itu.

(14) Jika jawatankuasa mengemukakan kepada Mahkamah suatu perakuan bahawa ia tidak dapat mencapai perdamaian dan tidak dapat memujuk pihak-pihak itu supaya hidup semula bersama sebagai suami isteri, Mahkamah hendaklah menasihati suami itu melafazkan satu talaq di hadapan Mahkamah, dan jika Mahkamah tidak boleh mendapatkan suami itu hadir di hadapan Mahkamah untuk melafazkan satu talaq, atau jika suami itu enggan melafazkan satu talaq, maka Mahkamah hendaklah merujuk kes itu kepada Hakam untuk tindakan menurut seksyen 48.

(15) Kehendak subseksyen (5) tentang rujukan kepada suatu jawatankuasa pendamai tidak terpakai dalam mana-mana kes-

(a) jika pemohon mengatakan bahawa dia telah ditinggal langsung oleh pihak yang satu lagi itu dan tidak tahu di mana pihak yang satu lagi itu berada;

(b) jika pihak yang satu lagi itu bermastautin di luar Semenanjung Malaysia dan tidak mungkin dia berada dalam bidang kuasa Mahkamah itu dalam masa enam bulan selepas tarikh permohonan itu;

(c) jika pihak yang satu lagi itu sedang dipenjarakan selama tempoh tiga tahun atau lebih;

(d) jika pemohon mengatakan bahawa pihak yang satu lagi itu sedang mengidap penyakit mental yang tidak boleh sembuh; atau

(e) jika Mahkamah berpuas hati bahawa ada hal keadaan yang luar biasa yang menyebabkan rujukan kepada suatu jawatankuasa pendamai tidak boleh dilaksanakan.

(16) Sesuatu talaq *raj'i* yang dilafazkan oleh suami melainkan jika dibatalkan terlebih dahulu, sama ada secara nyata atau tafsiran, atau dengan perintah daripada Mahkamah, tidak boleh berkuat kuasa untuk membubarkan perkahwinan itu sehingga habisnya tempoh 'iddah.

(17) Jika isteri hamil pada masa talaq itu dilafazkan atau pada masa perintah itu dibuat, talaq atau perintah itu tidak boleh berkuat kuasa untuk membubarkan perkahwinan itu sehingga berakhir kehamilan itu.

Seksyen 48. Timbang tara oleh Hakam.

(1) Jika Mahkamah berpuas hati bahawa perkelahian (*shiqaq*) sentiasa berlaku antara pihak-pihak kepada suatu perkahwinan, Mahkamah boleh melantik, mengikut Hukum Syarak, dua orang penimbang tara atau Hakam untuk bertindak masing-masing bagi pihak suami dan isteri itu.

(2) Dalam melantik Hakam di bawah subseksyen (1), Mahkamah hendaklah, jika boleh, memberikan keutamaan kepada saudara-saudara terdekat pihak-pihak itu yang tahu akan hal keadaan kes itu.

(3) Mahkamah boleh memberikan arahan-arahan kepada Hakam tentang hal menjalankan penimbang taraan dan mereka hendaklah menjalankannya mengikut arahan-arahan itu dan Hukum Syarak.

(4) Jika Hakam tidak dapat bersetuju, atau jika Mahkamah tidak berpuas hati dengan cara mereka menjalankan penimbangtaraan itu, Mahkamah boleh memecat mereka dan melantik Hakam yang lain bagi menggantikannya.

(5) Hakam hendaklah berusaha untuk mendapatkan kuasa penuh daripada prinsipal mereka masing-masing dan boleh, jika kuasa mereka membenarkan, melafazkan satu talaq di hadapan Mahkamah jika dibenarkan oleh Mahkamah, dan jika demikian halnya, Mahkamah hendaklah merekodkan lafaz satu talaq itu, dan menghantar suatu salinan rekod itu yang diperakui itu kepada Pendaftar yang berkenaan dan kepada Ketua Pendaftar untuk didaftarkan.

(6) Jika Hakam berpendapat bahawa pihak-pihak itu patut bercerai tetapi tidak dapat memerintahkan perceraian kerana apa-apa sebab, Mahkamah hendaklah melantik Hakam yang lain dan hendaklah

memberikan kepada mereka kuasa untuk memerintahkan perceraian dan hendaklah, jika mereka berbuat demikian, merekodkan perintah itu dan menghantar suatu salinan rekod itu yang diperakui kepada Pendaftar yang berkenaan dan kepada ketua Pendaftar untuk didaftarkan.

(7) Melainkan jika dia ialah anggota keluarga terdekat pihak-pihak itu, maka tiada seorang pun atau Peguam Syarie boleh dibenarkan hadir atau mewakili mana-mana pihak di hadapan Hakam.

Seksyen 49. Perceraian khul' atau cerai tebus talaq.

(1) Jika suami tidak bersetuju menjatuhkan talaq dengan kerelaannya sendiri, tetapi pihak-pihak itu bersetuju bercerai dengan cara penebusan atau cerai tebus talaq, Mahkamah hendaklah, selepas jumlah bayaran tebus talaq dipersetujui oleh pihak-pihak itu, menyebabkan suami itu melafazkan perceraian dengan cara penebusan, dan perceraian itu adalah *ba-in sughra* atau tak boleh dirujukkan.

(2) Mahkamah hendaklah merekodkan cerai tebus talaq itu dengan sewajarnya dan menghantar suatu salinan rekod itu yang diperakui kepada Pendaftar yang berkenaan dan kepada Ketua Pendaftar untuk didaftarkan.

(3) Jika jumlah bayaran tebus talaq tidak dipersetujui oleh pihak-pihak itu, Mahkamah boleh mentaksirkan jumlah itu mengikut Hukum Syarak dengan memberikan pertimbangan kepada taraf dan sumber kewangan pihak-pihak itu.

(4) Jika suami tidak bersetuju dengan cara penebusan atau tidak hadir di hadapan Mahkamah sebagaimana yang diarahkan, atau jika Mahkamah berpendapat bahawa ada kemungkinan yang munasabah bagi suatu perdamaian, Mahkamah hendaklah melantik suatu jawatankuasa pendamai sebagaimana yang diperuntukkan di bawah seksyen 47 dan seksyen itu hendaklah terpakai sewajarnya.

Seksyen 50. Perceraian di bawah ta'liq atau janji.

(1) Seseorang perempuan yang bersuami boleh, jika berhak mendapat perceraian menurut syarat-syarat perakuan *ta'liq* yang dibuat selepas berkahwin, memohon kepada Mahkamah untuk menetapkan bahawa perceraian yang sedemikian telah berlaku.

(2) Mahkamah hendaklah memeriksa permohonan itu dan membuat suatu siasatan mengenai sahnyanya perceraian itu dan hendaklah, jika berpuas hati bahawa perceraian itu adalah sah mengikut Hukum Syarak, mengesahkan dan merekodkan perceraian itu dan menghantar suatu salinan rekod itu yang diperakui kepada Pendaftar yang berkenaan dan kepada Ketua Pendaftar untuk didaftarkan.

Seksyen 51. Perceraian dengan *li'an*.

- (1) Jika pihak-pihak kepada sesuatu perkahwinan telah mengangkat sumpah dengan cara *li'an* mengikut Hukum Syarak di hadapan seorang Hakim Syarie, atas penghakiman, maka Hakim Syarie itu hendaklah memerintahkan mereka difarakkan dan dipisahkan dan hidup berasingan selama-lamanya.
- (2) Mahkamah hendaklah merekodkan perceraian dengan *li'an* itu dengan sewajarnya dan menghantar suatu salinan rekod yang diperakui itu kepada Pendaftar yang berkenaan dan kepada Ketua Pendaftar untuk didaftarkan.

Seksyen 52. Hidup semula sebagai suami isteri atau ruju'.

- (1) Dalam seksyen ini "*talaq raj'i*" ertinya perceraian dengan satu atau dua talaq yang tidak diikuti dengan habis 'iddah; dan "bersekedudukan semula" ertinya hidup semula sebagai suami isteri dalam tempoh sebelum perceraian menjadi tak boleh dirujukkan.
- (2) Jika, selepas sesuatu talaq *raj'i*, bersekedudukan semula berlaku dengan persetujuan bersama, pihak-pihak itu hendaklah dalam tempoh tujuh hari melaporkan hal bersekedudukan semula itu dan butir-butir lain yang berkaitan kepada Pendaftar bagi kariah masjid di mana mereka bermastautin.
- (3) Pendaftar hendaklah membuat apa-apa siasatan yang perlu dan, jika berpuas hati bahawa bersekedudukan semula telah berlaku mengikut Hukum Syarak, hendaklah mendaftarkan bersekedudukan semula itu dengan membuat suatu pengendorsan pada catatan berhubung dengan perceraian itu dalam Daftar Perceraian, jika perceraian itu telah didaftarkan olehnya, dan hendaklah meminta pihak-pihak itu menyerahkan kepadanya perakuan cerai yang berkaitan dan hendaklah mengeluarkan kepada mereka perakuan bersekedudukan semula dalam borang yang ditetapkan.
- (4) Pendaftar hendaklah juga menyerahkan suatu salinan perakuan bersekedudukan semula itu kepada Ketua Pendaftar yang hendaklah mendaftarkan bersekedudukan semula itu dengan membuat suatu pengendorsan pada catatan berhubung dengan perceraian itu dalam Daftar Perceraian yang disimpan olehnya.
- (5) Mana-mana pihak kepada suatu perkahwinan yang tidak melaporkan bersekedudukan semula sebagaimana dikehendaki oleh subseksyen (2) melakukan suatu kesalahan dan hendaklah dihukum denda tidak melebihi lima ratus ringgit atau pemenjaraan selama tempoh penjara tidak melebihi enam bulan atau kedua-dua denda dan pemenjaraan itu.
- (6) Jika perceraian itu tidak didaftarkan oleh Pendaftar yang kepadanya laporan di bawah subseksyen (2) itu dibuat, dia hendaklah merekodkan dalam perakuan cerai nombor siri dan butir-butir perakuan bersekedudukan semula itu dan hendaklah menghantar perakuan cerai itu kepada Pendaftar yang telah mengeluarkannya bersama dengan suatu salinan perakuan bersekedudukan semula itu, dan Pendaftar yang satu lagi itu hendaklah sesudah itu mendaftarkan bersekedudukan semula itu dengan membuat suatu pengendorsan pada catatan berhubung dengan perceraian itu dalam Daftar Perceraian dan hendaklah menyerahkan salinan perakuan bersekedudukan semula itu kepada Ketua Pendaftar yang hendaklah mendaftarkan bersekedudukan semula itu dengan membuat pengendorsan catatan berhubung dengan perceraian itu dalam Daftar Perceraian yang disimpan olehnya.
- (7) Jika talaq *raj'i* telah berlaku tanpa diketahui oleh isteri, suami tidak boleh menghendaki atau meminta

isteri supaya bersekedudukan semula dengannya tanpa menzahirkan kepadanya hal perceraian itu.

(8) Jika selepas talaq *raj'i* suami melafazkan *ruju'* dan isteri telah bersetuju terhadap *ruju'* itu, isteri boleh, atas permohonan suami, diperintahkan oleh Mahkamah supaya hidup semula sebagai suami isteri, melainkan jika isteri itu menunjukkan sebab-sebab yang baik mengikut Hukum Syarak sebaliknya, dan, jika demikian halnya, Mahkamah hendaklah melantik suatu jawatankuasa pendamai sebagaimana yang diperuntukkan di bawah seksyen 47, dan seksyen itu hendaklah terpakai sewajarnya.

(9) Jika selepas talaq *raj'i* suami melafazkan *ruju'* tetapi isteri telah tidak bersetuju terhadap *ruju'* itu kerana sebab-sebab yang dibenarkan oleh Hukum Syarak, dia tidak boleh diperintahkan oleh Mahkamah supaya hidup semula sebagai suami isteri, tetapi Mahkamah hendaklah melantik suatu jawatankuasa pendamai sebagaimana yang diperuntukkan di bawah seksyen 47, dan seksyen itu hendaklah terpakai sewajarnya.

Seksyen 53. Perintah untuk membubarkan perkahwinan atau fasakh.

(1) Seseorang perempuan atau lelaki, mengikut mana-mana yang berkenaan, yang berkahwin mengikut Hukum Syarak adalah berhak mendapat suatu perintah untuk membubarkan perkahwinan atau *fasakh* atas mana-mana satu atau lebih daripada alasan-alasan yang berikut, iaitu-

(a) bahawa tempat di mana beradanya suami atau isteri telah tidak diketahui selama tempoh lebih daripada satu tahun;

(b) bahawa suami telah cuai atau telah tidak mengadakan peruntukan bagi nafkahnya selama tempoh tiga bulan;

(c) bahawa suami atau isteri telah dihukum pemenjaraan selama tempoh tiga tahun atau lebih;

(d) bahawa suami atau isteri telah tidak menunaikan, tanpa sebab yang munasabah, kewajipan perkahwinannya (nafkah batin) selama tempoh satu tahun;

(e) bahawa suami telah mati pucuk pada masa perkahwinan dan masih lagi sedemikian dan isteri tidak tahu pada masa perkahwinan bahawa suami telah mati pucuk;

(f) bahawa suami atau isteri telah gila selama tempoh dua tahun atau sedang mengidap penyakit kusta atau vitiligo atau sedang mengidap penyakit kelamin dalam keadaan boleh berjangkit;

(g) bahawa isteri, setelah dikahwinkan oleh wali *Mujbirnya* sebelum dia mencapai umur *baligh*, menolak perkahwinan itu sebelum mencapai umur lapan belas tahun, dan dia belum disetubuhi oleh suaminya itu;

(h) bahawa suami atau isteri menganiayai isteri atau suaminya, iaitu, antara lain-

(i) lazim menyakiti atau menjadikan kehidupannya menderita disebabkan oleh kelakuan aniaya;

(ii) berkawan dengan perempuan-perempuan atau lelaki yang berperangai jahat atau hidup keji mengikut pandangan Hukum Syarak;

(iii) cuba memaksa isteri hidup secara lucah;

(iv) melupuskan harta isteri atau suami atau melarang isteri atau suami itu daripada menggunakan hak-haknya di sisi undangundang terhadap harta itu;

(v) menghalang isteri atau suami daripada menunaikan atau menjalankan kewajipan atau amalan agamanya; atau

(vi) jika suami mempunyai isteri lebih daripada seorang, dia tidak melayani isterinya secara adil mengikut kehendak-kehendak Hukum Syarak;

(i) bahawa walaupun empat bulan berlalu perkahwinan itu belum disatukan kerana suami atau isteri bersengaja enggan disetubuhi;

(j) bahawa isteri tidak izin akan perkahwinan itu atau izinnya tidak sah, sama ada oleh sebab paksaan, kesilapan, ketidaksempurnaan akal, atau apa-apa hal keadaan lain yang diiktiraf oleh Hukum Syarak;

(k) bahawa pada masa perkahwinan itu isteri, sungguhpun berkebolehan memberi izin yang sah, ialah seorang yang sakit mental, sama ada berterusan atau berselangan, mengikut pengertian Ordinan Sakit Mental 1952 [Ord.31/52] dan sakit mentalnya adalah daripada suatu jenis atau setakat yang menjadikannya tidak layak untuk berkahwin; atau

(l) apa-apa alasan lain yang diiktiraf sebagai sah bagi membubarkan perkahwinan atau bagi *fasakh* di bawah Hukum Syarak.

(2) Mana-mana orang yang berkahwin mengikut Hukum Syarak adalah berhak mendapatkan perintah bagi pembubaran perkahwinan atau *fasakh* atas alasan bahawa isteri menjadi tak upaya yang menghalang persetubuhan.

(3) Tiada perintah boleh dibuat atas alasan dalam perenggan (1)(c) sehingga hukuman itu telah menjadi muktamad dan suami atau isteri telahpun menjalani satu tahun daripada hukuman itu.

(4) Sebelum membuat suatu perintah atas alasan dalam perenggan (1)(e) Mahkamah hendaklah, atas permohonan suami, membuat suatu perintah menghendaki suami memuaskan hati Mahkamah dalam tempoh satu tahun dari tarikh perintah itu bahawa dia tidak lagi mati pucuk, dan jika suami memuaskan hati Mahkamah sedemikian dalam tempoh itu, tiada perintah boleh dibuat atas alasan itu.

(5) Tiada sesuatu perintah boleh dibuat atas mana-mana alasan dalam subseksyen (1) jika suami memuaskan hati Mahkamah bahawa isteri, dengan mengetahui bahawa adalah terbuka kepadanya untuk mendapatkan perkahwinan itu ditolak, telah bertingkah laku sedemikian terhadap suaminya dengan cara yang menyebabkan suami mempercayai dengan munasabah bahawa isteri tidak akan menolak perkahwinan itu, dan bahawa adalah tidak adil kepada suami jika dibuat perintah itu.

Seksyen 54. Anggapan mati.

(1) Jika suami mana-mana perempuan telah mati, atau dipercayai telah mati, atau telah tidak didengar

perkhawinan mengenainya bagi suatu tempoh empat tahun atau lebih, dan hal keadaan adalah sebegitu hingga dia patut, bagi maksud membolehkan perempuan itu berkahwin semula, dianggap mengikut Hukum Syarak sebagai telah mati, maka Mahkamah boleh, atas permohonan perempuan itu dan selepas apa-apa siasatan yang wajar, mengeluarkan dalam bentuk yang ditetapkan suatu perakuan menganggap kematian suami itu dan Mahkamah boleh atas permohonan perempuan itu membuat perintah bagi pembubaran perkahwinan atau *fasakh* sebagaimana yang diperuntukkan di bawah seksyen 53.

(2) Suatu perakuan yang dikeluarkan di bawah subseksyen (1) hendaklah disifatkan sebagai perakuan kematian suami itu mengikut pengertian perenggan 14 (4)(b).

(3) Dalam hal keadaan yang disebut dalam subseksyen (1), seseorang perempuan adalah tidak berhak berkahwin semula tanpa suatu perakuan yang dikeluarkan di bawah subseksyen (1), walaupun Mahkamah Tinggi mungkin telah memberi kebenaran menganggap suami itu telah mati.

(4) Perakuan yang dikeluarkan di bawah subseksyen (1) hendaklah didaftarkan seolah-olah perakuan itu telah mewujudkan perceraian.

Seksyen 55. Penyenggaraan Daftar Perceraian dan Pembatalan.

(1) Tiap-tiap Pendaftar dan juga Ketua Pendaftar hendaklah masing-masing menyenggarakan suatu Daftar Perceraian dan Pembatalan dan hendaklah dengan serta-merta mencatatkan ke dalamnya butir-butir yang ditetapkan mengenai semua perintah perceraian dan pembatalan yang dihantar kepadanya di bawah subseksyen (2) dan mengenai semua perintah perceraian dan pembatalan yang dipohon di bawah subseksyen (3) untuk didaftarkan.

(2) Tiap-tiap Mahkamah yang memberikan dan merekodkan sesuatu perintah perceraian atau pembatalan atau yang membenarkan dan merekodkan mana-mana talaq atau apa-apa bentuk perceraian lain hendaklah serta-merta menghantar suatu salinan rekod itu yang diperakui kepada Pendaftar yang berkenaan dan kepada Ketua Pendaftar untuk didaftarkan.

(3) Jika sesuatu perkahwinan yang diakadnikahkan dalam Negeri Melaka dibubarkan atau dibatalkan dengan suatu perintah Mahkamah yang mempunyai bidang kuasa berwibawa di luar Negeri Melaka, salah satu daripada pihak-pihak itu boleh memohon kepada Pendaftar yang berkenaan dan Ketua Pendaftar untuk didaftarkan perintah itu, dan Pendaftar yang berkenaan itu dan Ketua Pendaftar hendaklah mendaftarkan perintah itu apabila berpuas hati bahawa perintah itu adalah suatu perintah yang patut diiktiraf sebagai sah bagi maksud undang-undang dalam Negeri Melaka.

(4) Jika sesuatu lafaz talaq di hadapan Mahkamah atau sesuatu perintah perceraian atau pembatalan, di mana-mana jua telah diberikan, telah membubarkan sesuatu perkahwinan yang telah diakadnikahkan dalam Negeri Melaka dan telah didaftarkan di bawah Enakmen ini atau mana-mana undang-undang bertulis yang berkuat kuasa sebelum Enakmen ini, Pendaftar yang berkenaan dan Ketua Pendaftar hendaklah, apabila mendaftarkan talaq atau perintah itu, menyebabkan supaya catatan mengenai perkahwinan itu dalam Daftar Perkahwinan ditandakan dengan perkataan "Dibubarkan" dan dengan rujukan mengenai prosiding yang dalamnya talaq itu telah dilafazkan atau perintah itu telah dibuat.

(5) Apabila mendaftarkan sesuatu talaq atau perintah perceraian atau pembatalan itu dan apabila dibayar kepadanya fi yang ditetapkan, Ketua Pendaftar hendaklah mengeluarkan perakuan perceraian dan

pembatalan dalam borang yang ditetapkan kepada kedua-dua pihak itu.

Seksyen 56. Pendaftaran Perceraian.

Tiada lafaz talaq atau perintah perceraian atau pembatalan boleh didaftarkan melainkan jika Ketua Pendaftar berpuas hati bahawa Mahkamah telah membuat perintah muktamad berhubung dengannya.

Seksyen 57. Pendaftaran perceraian di luar Mahkamah.

- (1) Walau apa pun seksyen 55, seseorang lelaki yang telah menceraikan isterinya dengan lafaz talaq di luar Mahkamah dan tanpa kebenaran Mahkamah, hendaklah dalam masa tujuh hari dari pelafazan talaq itu melaporkan kepada Mahkamah.
- (2) Mahkamah hendaklah mengadakan siasatan untuk memastikan sama ada talaq yang dilafazkan itu adalah sah mengikut Hukum Syarak.
- (3) Jika Mahkamah berpuas hati bahawa talaq yang telah dilafazkan itu adalah sah mengikut Hukum Syarak, maka Mahkamah hendaklah, tertakluk kepada seksyen 125-
 - (a) membuat perintah membenarkan perceraian dengan talaq;
 - (b) merekodkan perceraian itu; dan
 - (c) menghantar salinan rekod itu kepada Pendaftar yang berkenaan dan kepada Ketua Pendaftar untuk didaftarkan.

Seksyen 58. Mut'ah atau pemberian sagu hati kepada perempuan yang diceraikan tanpa sebab yang patut.

Selain haknya untuk memohon nafkah, seseorang perempuan yang telah diceraikan tanpa sebab yang patut oleh suaminya boleh memohon *mut'ah* atau pemberian sagu hati kepada Mahkamah, dan Mahkamah boleh, selepas mendengar pihak-pihak itu dan apabila berpuas hati bahawa perempuan itu telah diceraikan tanpa sebab yang patut, memerintahkan suami membayar apa-apa jumlah wang yang wajar dan adil mengikut Hukum Syarak.

Seksyen 59. Hak terhadap mas kahwin, dsb., tidak akan tersentuh.

Tiada apa-apa jua yang terkandung dalam Enakmen ini boleh menyentuh apa-apa hak yang mungkin ada pada seseorang isteri di bawah Hukum Syarak terhadap mas kahwinnya dan pemberian kepadanya atau apa-apa bahagian daripadanya apabila perkahwinannya dibubarkan.

BAHAGIAN VI - NAFKAH ISTERI, ANAK DAN LAIN-LAIN

Seksyen 60. Kuasa Mahkamah memerintahkan nafkah bagi isteri, dan kesan nusyuz.

- (1) Tertakluk kepada Hukum Syarak, Mahkamah boleh memerintahkan seseorang lelaki membayar nafkah kepada isteri atau bekas isterinya.
- (2) Tertakluk kepada Hukum Syarak dan pengesahan Mahkamah, seseorang isteri tidaklah berhak mendapat nafkah apabila dia *nusyuz* atau enggan dengan tidak munasabah menurut kemahuan atau perintah sah suaminya, iaitu, antara lain-
 - (a) apabila dia menjauhkan dirinya dari suaminya;
 - (b) apabila dia meninggalkan rumah suaminya bertentangan dengan kemahuan suaminya; atau
 - (c) apabila dia enggan berpindah bersama suaminya ke satu rumah atau tempat lain, tanpa apa-apa sebab yang sah mengikut Hukum Syarak.
- (3) Selepas sahaja isteri itu bertaubat dan menurut kemahuan dan perintah sah suaminya, maka isteri itu tidaklah lagi menjadi *nusyuz*.

Seksyen 61. Kuasa Mahkamah untuk memerintahkan nafkah bagi seseorang tertentu.

Mahkamah boleh memerintahkan mana-mana orang yang bertanggung tentang hal itu mengikut Hukum Syarak supaya membayar nafkah kepada seorang lain jika dia tak upaya, sepenuhnya atau sebahagiannya, daripada mencari kehidupan oleh sebab kerosakan otak atau jasmani atau tidak sihat dan Mahkamah berpuas hati bahawa memandang kepada kemampuan orang yang pertama tersebut itu adalah munasabah memerintahkan sedemikian.

Seksyen 62. Pentaksiran nafkah.

Dalam menentukan jumlah apa-apa nafkah yang hendak dibayar, Mahkamah hendaklah mengasaskan pentaksirannya terutama sekali atas kemampuan dan keperluan pihak-pihak itu, dengan mengira kadar nafkah itu berbanding dengan pendapatan orang yang terhadapnya perintah itu dibuat.

Seksyen 63. Kuasa Mahkamah untuk memerintahkan cagaran bagi nafkah.

Mahkamah boleh, apabila mengaward nafkah, memerintahkan orang yang bertanggung membayar nafkah itu supaya memberi cagaran bagi kesemua atau apa-apa bahagiannya dengan meletakhakkan apa-apa harta pada pemegang-pemegang amanah dengan amanah supaya membayar nafkah itu atau sebahagiannya daripada pendapatan harta itu.

Seksyen 64. Mengkompaun nafkah.

Sesuatu perjanjian untuk membayar, dengan wang atau harta lain, wang pokok bagi menjelaskan segala tuntutan nafkah masa hadapan tidak boleh berkuat kuasa sehingga ia telah diluluskan, dengan atau tanpa syarat, oleh Mahkamah, tetapi apabila diluluskan sedemikian, hendaklah menjadi suatu pembelaan yang memadai terhadap apa-apa tuntutan nafkah.

Seksyen 65. Lamanya tempoh perintah nafkah.

Kecuali jika sesuatu perintah nafkah dinyatakan sebagai selama apa-apa tempoh yang lebih singkat atau telah dibatalkan, dan tertakluk kepada seksyen 66, sesuatu perintah nafkah hendaklah tamat apabila mati orang yang kena membayar nafkah itu atau apabila mati orang yang berhak menerima nafkah itu menurut perintah yang telah dibuat itu, mengikut mana-mana yang lebih awal.

Seksyen 66. Hak terhadap nafkah atau pemberian selepas perceraian.

(1) Hak bagi seseorang isteri yang telah diceraikan untuk menerima nafkah daripada bekas suaminya di bawah mana-mana perintah Mahkamah hendaklah terhenti apabila tamat tempoh 'iddah atau apabila isteri menjadi *nusyuz*.

(2) Hak isteri yang telah diceraikan untuk menerima pemberian daripada bekas suaminya di bawah sesuatu perjanjian hendaklah terhenti atas perkahwinan semula isteri itu.

Seksyen 67. Kuasa Mahkamah untuk mengubah perintah nafkah.

Mahkamah boleh pada bila-bila masa dan dari semasa ke semasa mengubah, atau boleh pada bila-bila masa membatalkan, mana-mana perintah nafkah yang masih berkuat kuasa, sama ada bercagar atau tak bercagar, atas permohonan orang yang berhak menerima atau yang kena membayar nafkah itu menurut perintah yang telah dibuat itu, jika Mahkamah berpuas hati bahawa perintah itu telah diasaskan atas apa-apa salah pernyataan atau kesilapan fakta atau jika apa-apa perubahan matan telah berlaku tentang hal keadaan.

Seksyen 68. Kuasa Mahkamah untuk mengubah perjanjian nafkah.

Tertakluk kepada seksyen 64, Mahkamah boleh pada bila-bila masa dan dari semasa ke semasa mengubah syarat mana-mana perjanjian tentang nafkah yang dibuat antara suami dan isteri, sama ada dibuat sebelum atau selepas tarikh yang ditetapkan, jika Mahkamah berpuas hati bahawa apa-apa perubahan matan telah berlaku tentang hal keadaan, walau apa pun peruntukan yang berlawanan dalam perjanjian itu.

Seksyen 69. Nafkah yang kena dibayar di bawah perintah Mahkamah tidak boleh dipindahkan hakmiliknya.

Nafkah yang kena dibayar kepada mana-mana orang di bawah mana-mana perintah Mahkamah tidak boleh diserahkan atau dipindahkan hakmilik atau kena ditahan, diasingkan, atau dikenakan levi untuk, atau berkenaan dengan, apa-apa hutang atau tuntutan.

Seksyen 70. Menuntut tunggakan nafkah.

(1) Tunggakan nafkah yang tak bercagar hendaklah dituntut sebagai suatu hutang daripada pihak yang mungkir dan, jika tunggakan itu terkumpul kena dibayar sebelum suatu perintah penerimaan dibuat terhadap pihak yang mungkir itu, tunggakan itu boleh dibuktikan dalam kebankrapannya dan, jika tunggakan itu terkumpul kena dibayar sebelum dia mati, tunggakan itu hendaklah menjadi suatu hutang yang kena dibayar daripada harta pusakanya.

(2) Tunggakan nafkah yang tak bercagar yang terkumpul kena dibayar sebelum orang yang berhak kepadanya itu mati boleh dituntut sebagai suatu hutang oleh wakil diri di sisi undang-undang orang itu.

Seksyen 71. Nafkah sementara.

(1) Jika Mahkamah berpuas hati bahawa terdapat alasan-alasan untuk membayar nafkah, Mahkamah boleh membuat suatu perintah terhadap suami bagi membayar nafkah sementara yang akan berkuat kuasa dengan sertamerta dan terus berkuat kuasa sehingga perintah Mahkamah dibuat atas permohonan untuk nafkah.

(2) Suami boleh menyelaraskan nafkah sementara yang dibayar dengan amaun yang diperintahkan supaya dibayar untuk nafkah di bawah perintah Mahkamah, dengan syarat bahawa amaun yang diterima oleh isteri, setelah ditolak apa-apa potongan, adalah cukup untuk keperluan dasarnya.

Seksyen 72. Hak tempat tinggal.

(1) Seseorang perempuan yang diceraikan adalah berhak tinggal di rumah di mana dia biasa tinggal semasa dia berkahwin selagi suami tidak mendapatkan tempat tinggal lain yang sesuai untuknya.

(2) Hak tempat tinggal yang diperuntukkan dalam subsekyen (1) akan terhenti-

(a) jika tempoh *'iddah* telah tamat;

(b) jika tempoh penjagaan anak telah tamat;

(c) jika perempuan itu telah berkahwin semula; atau

(d) jika perempuan itu telah bersalah melakukan perbuatan yang memberahikan secara terbuka (*fahisyah*),

dan sesudah itu suami boleh memohon kepada Mahkamah supaya dikembalikan rumah itu kepadanya.

Seksyen 73. Kewajipan menanggung nafkah anak.

(1) Kecuali jika sesuatu perjanjian atau perintah Mahkamah memperuntukkan selainnya, maka adalah menjadi kewajipan seseorang lelaki menanggung nafkah anaknya, sama ada anak itu berada dalam jagaannya atau dalam jagaan mana-mana orang lain, sama ada dengan mengadakan bagi mereka tempat tinggal, pakaian, makanan, perubatan, dan pendidikan sebagaimana yang munasabah memandang kepada kemampuan dan taraf kehidupannya atau dengan membayar kosnya.

(2) Kecuali sebagaimana yang disebut terdahulu, adalah menjadi kewajipan seseorang yang bertanggung di bawah Hukum Syarak untuk menanggung nafkah atau memberikan sumbangan kepada nafkah kanak-kanak jika bapa kanak-kanak itu telah mati atau tempat di mana bapanya berada tidak diketahui atau jika dan setakat bapanya tidak berupaya menanggung nafkah mereka.

Seksyen 74. Kuasa Mahkamah memerintahkan nafkah bagi kanak-kanak.

- (1) Mahkamah boleh pada bila-bila masa memerintahkan seorang lelaki membayar nafkah untuk faedah mana-mana anaknya-
- (a) jika dia telah enggan atau cuai mengadakan peruntukan yang munasabah bagi anaknya itu;
 - (b) jika dia telah meninggalkan langsung isterinya dan anaknya itu adalah dalam jagaan isterinya;
 - (c) dalam masa menanti keputusan sesuatu prosiding hal ehwal suami isteri;
 - (d) apabila membuat atau selepas daripada membuat suatu perintah meletakkan anak itu dalam jagaan mana-mana orang lain; atau
 - (e) apabila memberikan kebenaran kepada lelaki itu untuk berpoligami di bawah seksyen 23.
- (2) Mahkamah adalah juga berkuasa memerintahkan seseorang yang bertanggung di bawah Hukum Syarak supaya membayar atau memberi sumbangan terhadap nafkah seseorang anak jika Mahkamah berpuas hati bahawa memandang kepada kemampuannya adalah munasabah bagi Mahkamah memerintahkan sedemikian.
- (3) Sesuatu perintah di bawah subseksyen (1) atau (2) boleh mengarahkan supaya pembayaran dibuat kepada orang yang menjaga atau memelihara dan mengawal anak itu atau kepada pemegang-pemegang amanah bagi anak itu.

Seksyen 75. Kuasa Mahkamah memerintahkan cagaran bagi nafkah seseorang anak.

- (1) Mahkamah boleh, apabila memerintahkan pembayaran nafkah untuk faedah seseorang anak, memerintahkan orang yang bertanggung membayar nafkah itu supaya memberi cagaran bagi kesemua atau sebahagian daripadanya dengan meletakhakkan apa-apa harta pada pemegang-pemegang amanah dengan amanah supaya membayar nafkah itu atau sebahagiannya daripada pendapatan harta itu.
- (2) Kegagalan mematuhi perintah yang menghendaki orang yang bertanggung membayar nafkah itu meletakhakkan apa-apa harta pada pemegang amanah bagi maksud subseksyen (1) boleh dikenakan hukuman sebagai suatu penghinaan terhadap Mahkamah.

Seksyen 76. Kuasa Mahkamah mengubah perintah mengenai penjagaan atau nafkah seseorang anak.

Mahkamah boleh, atas permohonan seseorang yang berkepentingan, pada bila-bila masa dan dari semasa ke semasa mengubah, atau pada bila-bila masa membatalkan, mana-mana perintah mengenai penjagaan atau nafkah seseorang anak, jika Mahkamah berpuas hati bahawa perintah itu telah diasaskan atas sesuatu salah pernyataan atau kesilapan fakta atau jika sesuatu perubahan matan telah

berlaku tentang hal keadaan.

Seksyen 77. Kuasa Mahkamah mengubah perjanjian penjagaan atau nafkah seseorang anak.

Mahkamah boleh pada bila-bila masa dan dari semasa ke semasa mengubah syarat mana-mana perjanjian berhubung dengan penjagaan atau nafkah seseorang anak, sama ada perjanjian itu dibuat sebelum atau selepas tarikh yang ditetapkan, walau apa pun peruntukan yang berlawanan dalam perjanjian itu, jika Mahkamah berpuas hati bahawa adalah munasabah dan adalah untuk kebajikan anak itu berbuat demikian.

Seksyen 78. Menuntut tunggakan nafkah seseorang anak.

Seksyen 71 hendaklah terpakai, dengan apa-apa ubahsuaian yang perlu dan mengikut Hukum Syarak, bagi perintah-perintah mengenai pembayaran nafkah untuk faedah seseorang anak.

Seksyen 79. Kewajipan menanggung nafkah kanak-kanak yang diterima sebagai anggota keluarga.

(1) Jika seseorang lelaki telah menerima seseorang kanak-kanak yang bukan anaknya sebagai seorang anggota keluarganya, maka adalah menjadi kewajipannya menanggung nafkah kanak-kanak itu semasa dia masih seorang kanak-kanak, setakat bapa dan ibu kanak-kanak itu tidak berbuat demikian, dan Mahkamah boleh membuat apa-apa perintah yang perlu bagi memastikan kebajikan kanak-kanak itu.

(2) Kewajipan yang dikenakan oleh subseksyen (1) hendaklah terhenti jika kanak-kanak itu dibawa balik oleh bapa atau ibunya.

(3) Apa-apa wang yang dibelanjakan oleh seseorang lelaki dalam menanggung nafkah seseorang kanak-kanak sebagaimana yang dikehendaki oleh subseksyen (1) boleh dituntut daripada bapa atau ibu kanak-kanak itu.

Seksyen 80. Lamanya tempoh perintah bagi nafkah anak.

Kecuali-

(a) jika sesuatu perintah mengenai nafkah seseorang anak dinyatakan sebagai selama apa-apa tempoh yang lebih singkat;

(b) jika mana-mana perintah itu telah dibatalkan; atau

(c) jika mana-mana perintah itu dibuat untuk-

(i) seseorang anak perempuan yang belum berkahwin atau yang, oleh sebab hilang upaya dari segi mental atau jasmani, tidak berkebolehan menanggung nafkah dirinya; atau

(ii) seorang anak lelaki yang, oleh sebab hilang upaya dari segi mental atau jasmani, tidak berkebolehan menanggung nafkah dirinya,

perintah nafkah hendaklah tamat apabila anak itu mencapai umur lapan belas tahun, tetapi Mahkamah boleh, atas permohonan oleh anak itu atau oleh mana-mana orang lain, melanjutkan perintah nafkah itu supaya meliputi apa-apa tempoh tambahan yang difikirkannya munasabah, bagi membolehkan anak itu mengikuti pendidikan atau latihan lanjut atau lebih tinggi.

Seksyen 81. Kewajipan menanggung nafkah anak-anak tak sah taraf.

(1) Jika seseorang perempuan cuai atau enggan menanggung nafkah seseorang anaknya yang tak sah taraf yang tidak berupaya menanggung nafkah dirinya, selain seorang anak yang dilahirkan akibat rogol, Mahkamah boleh, apabila hal itu dibuktikan dengan sewajarnya, memerintahkan perempuan itu memberi apa-apa elaun bulanan yang difikirkan munasabah oleh Mahkamah.

(2) Elaun bulanan di bawah seksyen ini hendaklah kena dibayar dari tarikh bermulanya kecuaian atau keengganan menanggung nafkah itu atau dari apa-apa tarikh yang kemudian sebagaimana yang dinyatakan dalam perintah itu.

BAHAGIAN VII - PENJAGAAN Hadhanah atau Penjagaan Kanak-Kanak

Seksyen 82. Orang yang berhak menjaga kanak-kanak.

(1) Tertakluk kepada seksyen 83, ibu adalah yang paling berhak daripada segala orang bagi menjaga anak kecilnya dalam masa ibu itu masih dalam perkahwinan dan juga selepas perkahwinannya dibubarkan.

(2) Jika Mahkamah berpendapat bahawa ibu adalah hilang kelayakan di bawah Hukum Syarak daripada mempunyai hak terhadap *hadhanah* atau penjagaan anaknya, maka hak itu, tertakluk kepada subseksyen (3), hendaklah berpindah kepada salah seorang yang berikut mengikut susunan keutamaan yang berikut, iaitu-

- (a) nenek sebelah ibu hingga ke atas;
- (b) bapa;
- (c) nenek sebelah bapa hingga ke atas;
- (d) kakak atau adik perempuan seibu sebapa;
- (e) kakak atau adik perempuan seibu;
- (f) kakak atau adik perempuan sebapa;
- (g) anak perempuan dari kakak atau adik perempuan seibu sebapa;
- (h) anak perempuan dari kakak atau adik perempuan seibu;
- (i) anak perempuan dari kakak atau adik perempuan sebapa;
- (j) emak saudara sebelah ibu;
- (k) emak saudara sebelah bapa;
- (l) waris lelaki yang boleh menjadi warisnya sebagai '*asabah* atau residuari:

Dengan syarat bahawa penjagaan orang itu tidak menjejaskan kebajikan kanak-kanak itu.

(3) Tiada seorang lelaki pun berhak terhadap penjagaan seseorang kanak-kanak perempuan melainkan jika lelaki itu ialah seorang *muhrim*, iaitu, dia mempunyai pertalian dengan kanak-kanak perempuan itu yang dia dilarang berkahwin dengannya.

(4) Tertakluk kepada seksyen 83 dan 85, jika ada beberapa orang daripada keturunan atau peringkat yang sama, kesemuanya sama berkelayakan dan bersetuju menjaga kanak-kanak itu, penjagaan hendaklah diamanahkan kepada orang yang mempunyai sifat-sifat paling mulia yang menunjukkan perasaan paling kasih sayang kepada kanak-kanak itu, dan jika kesemuanya sama mempunyai sifat-sifat kemuliaan, maka yang tertua antara mereka adalah berhak mendapat keutamaan.

Seksyen 83. Kelayakan yang perlu untuk penjagaan.

Seseorang yang mempunyai hak mendidik seseorang kanak-kanak, adalah berhak menjalankan hak terhadap *hadhanah* jika-

- (a) dia seorang Islam;
- (b) dia sempurna akal;
- (c) dia berumur yang melayakkan dia memberikan kepada kanak-kanak itu jagaan dan kasih sayang yang diperlukan oleh kanak-kanak itu;
- (d) dia berkelakuan baik dari segi akhlak Islamiah; dan

(e) dia tinggal di tempat di mana kanak-kanak itu tidak mungkin menghadapi apa-apa akibat buruk dari segi akhlak atau jasmani.

Seksyen 84. Bagaimana hak penjagaan hilang.

Hak seseorang perempuan terhadap *hadhanah* hilang-

- (a) jika perempuan itu berkahwin dengan seseorang yang tidak mempunyai pertalian dengan kanak-kanak itu yang orang itu dilarang berkahwin dengan kanak-kanak itu, jika penjagaannya dalam hal sedemikian akan menjejaskan kebajikan kanak-kanak itu tetapi haknya untuk penjagaan akan kembali semula jika perkahwinan itu dibubarkan;
- (b) jika perempuan itu berkelakuan buruk secara keterlaluan dan terbuka;
- (c) jika perempuan itu menukar pemastautinannya dengan tujuan untuk mencegah bapa kanak-kanak itu daripada menjalankan pengawasan yang perlu ke atas kanak-kanak itu, kecuali bahawa seseorang isteri yang bercerai boleh mengambil anaknya sendiri ke tempat lahir isteri itu;
- (d) jika perempuan itu murtad; atau
- (e) jika perempuan itu mencuaikan atau menganiaya kanak-kanak itu.

Seksyen 85. Lamanya penjagaan.

- (1) Hak *hadinah* bagi menjaga seseorang kanak-kanak tamat apabila kanak-kanak itu mencapai umur tujuh tahun, jika kanak-kanak itu lelaki, dan umur sembilan tahun, jika kanak-kanak itu perempuan, tetapi Mahkamah boleh, atas permohonan *hadinah*, membenarkan dia menjaga kanak-kanak itu sehingga kanak-kanak itu mencapai umur sembilan tahun, jika kanak-kanak itu lelaki, dan umur sebelas tahun, jika kanak-kanak itu perempuan.
- (2) Setelah tamatnya hak *hadinah*, penjagaan adalah turun kepada bapa, dan jika kanak-kanak itu telah mencapai umur kecerdikan (*mumaiyiz*), maka kanak-kanak itu adalah berhak memilih untuk tinggal dengan sama ada ibu atau bapanya, melainkan jika Mahkamah memerintahkan selainnya.

Seksyen 86. Penjagaan anak tak sah taraf.

Penjagaan kanak-kanak tak sah taraf adalah semata-mata pada ibu dan saudara mara ibu.

Seksyen 87. Kuasa Mahkamah membuat perintah mengenai penjagaan.

(1) Walau apa pun peruntukan seksyen 83, Mahkamah boleh pada bila-bila masa dengan perintah memilih untuk meletakkan seseorang kanak-kanak dalam jagaan salah seorang daripada orang yang disebut dalam perintah itu atau, jika ada hal keadaan yang luar biasa yang menyebabkan tidak diingini bagi kanak-kanak itu diamanahkan kepada salah seorang daripada orang itu, Mahkamah boleh dengan perintah meletakkan kanak-kanak itu dalam jagaan mana-mana orang lain atau mana-mana persatuan yang tujuan-tujuannya adalah termasuk kebajikan kanak-kanak.

(2) Untuk memutuskan dalam jagaan siapakah seseorang kanak-kanak patut diletakkan, pertimbangan yang utama ialah kebajikan kanak-kanak itu dan, tertakluk kepada pertimbangan itu, Mahkamah hendaklah memberi perhatian kepada-

(a) kemahuan-kemahuan ibu dan bapa kanak-kanak itu; dan

(b) kemahuan-kemahuan kanak-kanak itu, jika dia telah meningkat umur yang dapat menyatakan sesuatu pendapatnya sendiri.

(3) Adalah menjadi suatu anggapan yang boleh dipatahkan bahawa adalah untuk kebaikan seseorang kanak-kanak semasa dia kecil supaya berada bersama ibunya, tetapi dalam memutuskan sama ada anggapan itu terpakai bagi fakta-fakta sesuatu kes tertentu, Mahkamah hendaklah memberikan perhatian kepada tidak baiknya mengganggu kehidupan seseorang kanak-kanak dengan bertukar-tukarnya penjagaan.

(4) Jika ada dua orang atau lebih kanak-kanak daripada sesuatu perkahwinan, Mahkamah tidaklah terikat meletakkan kedua-dua atau kesemuanya dalam jagaan orang yang sama tetapi hendaklah menimbangkan kebajikan tiap-tiap seorangnya secara berasingan.

(5) Mahkamah boleh, jika perlu, membuat perintah sementara untuk menempatkan kanak-kanak itu dalam jagaan mana-mana orang atau institusi atau persatuan dan perintah itu hendaklah serta-merta dikuatkuasakan dan terus dikuatkuasakan sehingga Mahkamah membuat perintah bagi jagaan itu.

Seksyen 88. Perintah tertakluk kepada syarat-syarat.

(1) Sesuatu perintah jagaan boleh dibuat tertakluk kepada apa-apa syarat yang difikirkan oleh Mahkamah patut dikenakan dan, tertakluk kepada apa-apa syarat, jika ada, yang terpakai dari semasa ke semasa, perintah itu hendaklah menghakkan orang yang diberi jagaan itu untuk memutuskan semua soal yang berhubungan dengan didikan dan pelajaran kanak-kanak itu.

(2) Tanpa menyentuh keluasan subseksyen (1), sesuatu perintah jagaan boleh-

(a) mengandungi syarat-syarat tentang tempat di mana kanak-kanak itu akan tinggal dan cara pembelajarannya;

(b) mengadakan peruntukan bagi kanak-kanak itu berada buat sementara dalam pemeliharaan dan kawalan seseorang selain orang yang diberi jagaan itu;

(c) mengadakan peruntukan bagi kanak-kanak itu melawat ibu atau bapa yang tidak diberi jagaan

atau mana-mana anggota keluarga ibu atau bapa yang telah mati atau tidak diberi jagaan pada masa-masa dan bagi apa-apa tempoh sebagaimana yang difikirkan munasabah oleh Mahkamah;

(d) memberi ibu atau bapa yang tidak diberi jagaan atau mana-mana anggota keluarga ibu atau bapa yang telah mati atau tidak diberi jagaan hak untuk berjumpa dengan kanak-kanak itu pada masa-masa dan dengan seberapa kerap yang difikirkan munasabah oleh Mahkamah; atau
(e) melarang orang yang diberi jagaan itu daripada membawa kanak-kanak itu keluar dari Malaysia.

Penjagaan ke atas Orang Dan Harta

Seksyen 89. Orang yang berhak kepada penjagaan.

(1) Sungguhpun hak terhadap *hadhanah* atau jagaan anak mungkin terletak pada seseorang lain, bapa ialah penjaga hakiki yang pertama dan utama bagi diri dan harta anaknya yang belum dewasa, dan apabila bapa telah mati, maka hak di sisi undang-undang bagi menjaga anaknya itu adalah turun kepada salah seorang yang berikut mengikut susunan keutamaan yang berikut, iaitu-

(a) datuk lelaki di sebelah bapa;

(b) wasi yang dilantik menurut wasiat bapa;

(c) wasi kepada wasi bapa;

(d) wasi datuk lelaki di sebelah bapa;

(e) wasi kepada wasi datuk di sebelah bapa,

dengan syarat bahawa dia ialah seorang Islam, seorang dewasa, adalah siuman, dan boleh dipercayai.

(2) Bapa hendaklah, pada setiap masa, sentiasa mempunyai kuasa paling luas untuk membuat melalui wasiat apa-apa perkiraan yang difikirkannya baik sekali berhubung dengan penjagaan anak-anaknya yang masih kanak-kanak dan berhubung dengan hal memperindungi kepentingan-kepentingan mereka, dengan syarat bahawa dia adalah siuman sepenuhnya.

(3) Subseksyen (1) tidaklah terpakai jika terma-terma dan syarat-syarat bagi surat cara yang meletak hak harta pada kanak-kanak itu dengan nyata tidak membenarkan orang yang disebut dalamnya daripada menjalankan apaapa penjagaan ke atas harta itu, dan dalam hal yang demikian Mahkamah hendaklah melantik seorang penjaga bagi harta kanak-kanak.

(4) Bagi maksud-maksud penjagaan ke atas diri dan harta, seseorang hendaklah disifatkan sebagai kanak-kanak melainkan jika dia telah genap umur lapan belas tahun.

Seksyen 90. Kuasa ke atas harta tak alih dan harta alih.

(1) Berkenaan dengan harta tak alih, seseorang penjaga di sisi undang-undang tidak mempunyai apa-apa kuasa untuk menjual, kecuali dalam hal-hal yang berikut, iaitu-

(a) jika, dengan menjual harta itu kepada orang luar, dia boleh mendapat harga sekurang-kurangnya dua kali ganda harga harta itu;

(b) jika kanak-kanak itu tidak mempunyai apa-apa mata pencarian lain, dan penjualan itu adalah benar-benar perlu untuk menanggung nafkahnya, dan kanak-kanak itu tidak mempunyai apa-apa harta lain;

(c) jika harta itu perlu dijual bagi maksud menjelaskan hutang pewasiat, yang tidak dapat diselesaikan jika harta itu tidak dijual;

(d) jika ada sesuatu peruntukan am dalam wasiat pewasiat itu yang tidak dapat dikuatkuasakan dengan tidak dijual harta itu;

(e) jika pendapatan yang terkumpul daripada harta pusaka itu tidak mencukupi untuk membayar perbelanjaan yang telah dilakukan dalam menguruskannya dan untuk membayar hasil tanah;

(f) jika harta itu sedang diancam bahaya yang akan menyebabkannya menjadi musnah atau binasa oleh sebab reput;

(g) jika harta itu ada dalam tangan orang yang tidak berhak kepadanya, dan penjaga itu ada sebab bagi mengkhuatiri bahawa tidak ada peluang bagi mendapatkan pemulihan yang saksama; atau

(h) dalam mana-mana hal lain, jika harta itu benar-benar perlu dijual atas alasan-alasan lain yang dibenarkan oleh Hukum Syarak dan penjualan itu adalah nyata atau jelas sekali untuk faedah kanak-kanak itu.

(2) Berkenaan dengan harta alih, seseorang penjaga di sisi undang-undang adalah mempunyai kuasa menjual atau menyandarkan barang-barang dan harta-benda kanak-kanak itu, jika dia berkehendakkan keperluan-keperluan yang mustahak, seperti makanan, pakaian dan asuhan; dan jika harta alih seseorang kanak-kanak dijual dengan ikhlas dan jujur bagi sesuatu balasan yang memadai dengan tujuan untuk melaburkan hasil jualan itu dengan selamat dan untuk memperoleh pendapatan tambahan, maka penjualan harta itu hendaklah dikira sebagai sah.

Seksyen 91. Pelantikan penjaga-penjaga oleh Mahkamah.

(1) Jika tidak ada penjaga-penjaga di sisi undang-undang, maka kewajipan bagi melantik seseorang penjaga untuk memperindungi dan memelihara harta kanak-kanak itu adalah terletak ke atas Mahkamah, dan dalam membuat sesuatu pelantikan Mahkamah hendaklah terutama sekali memberi pertimbangan-pertimbangan kepada kebajikan kanak-kanak itu.

(2) Dalam menimbangkan yang apakah akan menjadi kebajikan bagi kanak-kanak itu, Mahkamah hendaklah mengambil perhatian tentang umur dan jantina kanak-kanak itu, watak dan kebolehan penjaga yang dicadangkan itu dan bagaimana karibnya persaudaraannya dengan kanak-kanak itu, kemahuan-kemahuan, jika ada, ibu dan bapanya yang telah mati; dan apa-apa hubungan penjaga yang

dicadangkan itu yang sedia ada dan yang dahulu dengan kanak-kanak itu atau hartanya, dan jika kanak-kanak itu telah mencapai umur membolehkannya untuk membuat sesuatu pilihan yang bijak, maka Mahkamah boleh menimbangkan pilihannya itu.

Seksyen 92. Pelantikan ibu sebagai penjaga melalui wasiat.

Seseorang ibu yang beragama Islam boleh dilantik dengan sah menjadi wasi bagi bapa, dan dalam hal yang demikian ibu itu boleh menjalankan kuasa-kuasanya sebagai penjaga melalui wasiat, atau jika tidak ada seorang penjaga di sisi undang-undang, dia boleh dilantik sebagai penjaga di sisi undang-undang oleh Mahkamah, tetapi jika dia tidak dilantik sebagai demikian maka dia tidak boleh membuat apa-apa urusan mengenai harta kanak-kanak itu.

Seksyen 93. Penjaga bersama dengan ibu.

Jika Mahkamah melantik ibu menjadi penjaga, Mahkamah boleh juga melantik seorang lain menjadi penjaga sama ada bagi diri atau harta kanak-kanak itu atau kedua-duanya, untuk bertindak bersama dengan ibu itu.

Seksyen 94. Perubahan kuasa penjaga harta.

Dalam melantik seseorang penjaga bagi harta seseorang kanak-kanak, Mahkamah boleh, dengan perintah, menentukan, menyekat, atau memperluas kuasa penjaga yang berhubungan dengannya, setakat yang perlu bagi kebajikan kanak-kanak itu.

Seksyen 95. Pemecatan penjaga.

Mahkamah boleh pada bila-bila masa dan dari semasa ke semasa memecat mana-mana penjaga, sama ada ibu atau bapa atau selainnya dan sama ada dia ialah penjaga bagi diri atau harta kanak-kanak itu, dan boleh melantik seseorang lain menjadi penjaga untuk menggantikannya.

Seksyen 96. Cagaran hendaklah diberi.

(1) Jika seseorang dilantik oleh Mahkamah menjadi penjaga bagi harta seseorang kanak-kanak maka dia

hendaklah, melainkan jika Mahkamah memerintahkan selainnya, memberi cagaran dengan apa-apa nilai yang ditetapkan bagi pelaksanaan sewajarnya kewajipankewajipannya sebagai penjaga.

(2) Cagaran itu hendaklah diberikan mengikut cara yang ditetapkan pada masa ini dalam hal penerima-penerima yang dilantik oleh Mahkamah; dan penjaga yang dilantik itu hendaklah mengemukakan akaun-akaunnya pada tempoh-tempoh yang diperintahkan, dan hendaklah membayar apa-apa baki yang diperakui kena dibayar olehnya ke dalam Mahkamah mengikut cara yang ditetapkan dalam hal penerima-penerima.

Seksyen 97. Had kuasa bagi penjaga yang dilantik oleh Mahkamah.

(1) Seseorang penjaga bagi harta seseorang kanak-kanak yang dilantik oleh Mahkamah tidak boleh, tanpa kebenaran Mahkamah-

(a) menjual, menggadaikan, menggadaikan janji, menukar, atau selainnya melepaskan milik mana-mana harta alih atau harta tak alih kanak-kanak itu; atau

(b) memajakkan mana-mana tanah kepunyaan kanak-kanak itu selama tempoh lebih daripada satu tahun.

(2) Apa-apa pelupusan harta seseorang kanak-kanak yang melanggar seksyen ini boleh ditetapkan sebagai tak sah dan atas penetapan itu Mahkamah boleh membuat apa-apa perintah yang pada pendapatnya perlu untuk mengembalikan harta yang dilupuskan itu kepada kanak-kanak itu.

(3) Mahkamah tidak boleh membuat apa-apa perintah di bawah subseksyen (2) melainkan jika perlu atau baik bagi kepentingan kanak-kanak itu.

Seksyen 98. Penjaga tidak boleh memberi akuan penyelesaian mengenai harta modal.

Seseorang penjaga bagi harta seseorang kanak-kanak yang dilantik oleh Mahkamah tidak boleh, melainkan jika Mahkamah memerintah selainnya dalam sesuatu hal, diberi kuasa untuk memberi akuan penyelesaian yang sewajarnya bagi apa-apa legasi atau apa-apa wang modal lain yang kena dibayar kepada atau boleh diterima oleh kanak-kanak itu.

Seksyen 99. Penjaga boleh menanggung kanak-kanak daripada pendapatan.

(1) Seseorang penjaga bagi harta seseorang kanak-kanak yang dilantik oleh Mahkamah boleh membuat peruntukan yang munasabah daripada pendapatan harta itu untuk menanggung nafkah dan pendidikan kanak-kanak itu dengan mengambil kira taraf kehidupan kanak-kanak itu; tetapi tiada apa-apa jumlah wang yang lebih daripada tiga ratus ringgit sebulan boleh digunakan sedemikian tanpa kebenaran Mahkamah.

(2) Jika pendapatan daripada harta kanak-kanak itu yang ada dalam tangan penjaga itu tidak mencukupi bagi maksud itu, atau jika wang adalah dikehendaki untuk kemajuan kanak-kanak itu, maka Mahkamah boleh memerintahkan supaya peruntukan bagi maksud itu diadakan daripada harta modal kanak-kanak itu dan, bagi maksud itu, Mahkamah boleh membenarkan apa-apa bahagian daripada harta kanak-kanak itu dijual, digadaikan, atau digadai janji dan boleh memberi apa-apa arahan mengenainya sebagaimana yang perlu bagi kepentingan kanak-kanak itu.

Seksyen 100. Perintah khas mengenai harta kecil.

(1) Jika didapati bahawa, dengan mengambil kira taraf kehidupan seseorang kanak-kanak dan kepada nilai hartanya dan kepada segala hal keadaan kes yang berkenaan adalah bermanfaat supaya harta modal kanak-kanak itu digunakan bagi menanggung nafkah, pendidikan, atau kemajuannya mengikut apa-apa cara yang boleh mengelakkan belanja bagi membuat permohonan kepada Mahkamah, maka Mahkamah boleh, daripada melantik seorang penjaga bagi harta kanak-kanak itu, memerintahkan supaya segala harta kanak-kanak itu, daripada apa jua jenis pun, diletakkan dalam tangan seseorang yang akan dilantik oleh Mahkamah, dengan kuasa penuh untuk membuat apa-apa urusan dan untuk menggunakan harta itu bagi maksud yang disebut terdahulu menurut budi bicaranya sendiri bebas daripada apa-apa kawalan; dan dalam hal yang demikian resit daripada orang yang dilantik itu adalah menjadi akuan penyelesaian yang sewajarnya kepada mana-mana orang yang membuat apa-apa pembayaran atau pemindahan milik apa-apa harta kepadanya bagi pihak kanak-kanak itu.

(2) Mana-mana orang yang dilantik di bawah subseksyen (1) boleh diperintahkan oleh Mahkamah supaya mengemukakan suatu akaun mengenai urusan-urusan yang dibuat olehnya mengenai harta kanak-kanak itu.

(3) Mahkamah boleh, kerana apa-apa sebab yang memadai, membatalkan apa-apa perintah, atau membatalkan apa-apa pelantikan, yang dibuat di bawah subseksyen (1), dan boleh melantik seorang lain dengan memberikan kepadanya kuasa yang sama atau apa-apa kuasa yang lebih besar atau lebih kecil yang difikirkannya patut, atau boleh melantik seorang penjaga bagi harta kanak-kanak itu.

Seksyen 101. Permohonan untuk mendapatkan pendapat, dsb.

Seseorang penjaga boleh memohon kepada Mahkamah untuk mendapatkan pendapat, nasihat, atau budi bicaranya atas apa-apa soal mengenai pengurusan atau pentadbiran harta kanak-kanak itu.

Seksyen 102. Perintah larangan oleh Mahkamah.

(1) Walau apa pun peruntukan seksyen 91, Mahkamah boleh, jika difikirkannya perlu berbuat demikian, membuat suatu perintah melarang bapa atau datuk lelaki di sebelah bapa seorang kanak-kanak atau wasi-wasi mereka masing-masing atau wasi-wasi kepada wasi-wasi mereka masing-masing daripada-

(a) menjual, menggadaikan, menggadai janji, menukar atau selainnya melepaskan milik mana-mana harta alih atau harta tak alih kanak-kanak itu; atau

(b) memajakkan mana-mana tanah kepunyaan kanak-kanak itu selama tempoh lebih daripada satu tahun,

tanpa mendapat kebenaran terlebih dahulu daripada Mahkamah.

(2) Apa-apa pelupusan harta seseorang kanak-kanak yang melanggar perintah itu boleh ditetapkan sebagai tak sah, dan atas penetapan sedemikian itu Mahkamah boleh membuat apa-apa perintah yang difikirkannya perlu untuk mengembalikan harta yang dilupuskan itu kepada kanak-kanak itu.

(3) Mahkamah tidak boleh membuat apa-apa perintah di bawah subseksyen (2) melainkan jika perlu atau baik bagi kepentingan kanak-kanak itu.

Seksyen 103. Penjaga bagi anak yatim.

Jika bapa dan datuk lelaki seseorang kanak-kanak telah mati tanpa melantik seorang penjaga melalui wasiat, mana-mana penghulu, pegawai polis yang berpangkat tidak rendah daripada Sarjan, mana-mana orang yang mempunyai jagaan kanak-kanak itu, atau mana-mana orang yang mempunyai kuasa seorang Pelindung di bawah Akta Kanak-Kanak 2000 [Akta 611], boleh menyebabkan kanak-kanak itu dibawa ke hadapan Mahkamah dan Mahkamah boleh melantik seorang penjaga sama ada bagi diri atau bagi harta kanak-kanak itu atau kedua-duanya.

Seksyen 104. Mahkamah hendaklah mengambil perhatian tentang nasihat pegawai-pegawai kebajikan, dll.

Apabila menimbangkan apa-apa soal berhubung dengan penjagaan atau nafkah seseorang kanak-kanak, Mahkamah hendaklah, bilamana boleh dilaksanakan, menerima nasihat seseorang, sama ada pegawai awam atau tidak, yang terlatih atau berpengalaman dalam kebajikan kanak-kanak tetapi Mahkamah tidaklah terikat untuk mengikuti nasihat itu.

Seksyen 105. Kuasa Mahkamah menghalang anak dibawa keluar dari Malaysia.

(1) Mahkamah boleh, atas permohonan bapa atau ibu seseorang anak-

(a) jika sesuatu prosiding hal ehwal suami isteri belum selesai; atau

(b) jika, di bawah mana-mana perjanjian atau di bawah perintah Mahkamah, hanya ibu sahaja atau bapa sahaja mempunyai jagaan ke atas anak itu manakala yang satu lagi itu tidak mempunyai jagaan,

mengeluarkan suatu injunksi menghalang ibu atau bapa yang satu lagi itu daripada membawa anak itu keluar dari Malaysia atau Mahkamah boleh membenarkan anak itu dibawa keluar dari Malaysia sama ada tanpa syarat atau tertakluk kepada apa-apa syarat atau apa-apa janji yang difikirkan patut oleh

Mahkamah.

(2) Mahkamah boleh, atas permohonan mana-mana orang yang berkepentingan, mengeluarkan suatu injuksi menghalang mana-mana orang, selain seseorang yang mempunyai jagaan ke atas kanak-kanak itu, daripada membawa seseorang kanak-kanak keluar dari Malaysia.

(3) Kegagalan mematuhi suatu perintah yang dibuat di bawah seksyen ini boleh dikenakan hukuman sebagai suatu penghinaan terhadap Mahkamah.

Seksyen 106. Kuasa Mahkamah membatalkan dan manahan perpindahan yang dimaksudkan untuk mengecewakan tuntutan nafkah.

(1) Jika-

(a) sesuatu prosiding ehwal suami isteri belum selesai di Mahkamah;

(b) suatu perintah telah dibuat di bawah seksyen 58, 60 atau 74 dan belum lagi dibatalkan; atau

(c) nafkah kena dibayar di bawah mana-mana perjanjian kepada atau untuk faedah seorang isteri atau bekas isteri atau anak,

Mahkamah hendaklah mempunyai kuasa atas permohonan-

(aa) jika Mahkamah berpuas hati bahawa apa-apa perpindahan harta telah dilakukan oleh suami atau bekas suami atau isteri atau bekas isteri atau ibu atau bapa bagi orang yang telah membuat atau yang bagi pihaknya telah dibuat permohonan itu, dalam masa tiga tahun sebelumnya, dengan tujuan pada pihak orang yang melakukan perpindahan itu hendak mengurangkan kemampuannya membayar nafkah atau kemampuan suami itu membayar *mut'ah* atau hendak menghalangi isterinya atau suaminya daripada apa-apa hak berhubung dengan harta itu, tertakluk kepada subseksyen (2), menghendaki orang yang membuat perpindahan itu membatalkan perpindahan itu; dan

(bb) jika Mahkamah berpuas hati bahawa sesuatu perpindahan harta dicadang hendak dilakukan dengan mana-mana tujuan yang sedemikian, memberi suatu injuksi menegah perpindahan itu.

(2) Bagi maksud seksyen ini-

"harta" ertinya apa-apa jenis harta, alih atau tak alih, dan termasuklah wang;

"perpindahan" termasuklah sesuatu penjualan, pemberian, pajakan, gadai janji, atau apa-apa transaksi lain yang dengannya pemunyaan atau pemilikan harta itu dipindahmilikkan atau dibebankan tetapi tidak termasuk sesuatu perpindahan yang dilakukan kerana wang atau sesuatu bernilai wang kepada atau untuk faedah seseorang yang bertindak dengan suci hati dan dengan tidak mengetahui tujuan perpindahan itu dilakukan.

(3) Kegagalan mematuhi suatu perintah yang dibuat di bawah seksyen ini boleh dikenakan hukuman sebagai suatu penghinaan terhadap Mahkamah.

Seksyen 107. Injunksi terhadap gangguan.

- (1) Mahkamah hendaklah mempunyai kuasa dalam masa prosiding hal ehwal suami isteri masih belum selesai atau pada atau selepas pemberian sesuatu perintah perceraian, *fasakh*, atau pembatalan, memerintahkan mana-mana orang menahan dirinya daripada mengganggu atau mencerooboh dengan apa-apa cara pun ke atas suami atau isteri atau bekas suami atau bekas isterinya.
- (2) Kegagalan mematuhi sesuatu perintah yang dibuat di bawah seksyen ini boleh dikenakan hukuman sebagai suatu penghinaan terhadap Mahkamah.

Seksyen 108. Perintah tegahan melupuskan harta sepencarian.

- (1) Mahkamah boleh, atas permohonan mana-mana pihak kepada perkahwinan-
- (a) jika mana-mana prosiding hal ehwal suami isteri masih belum selesai di Mahkamah; atau
 - (b) dalam prosiding itu Mahkamah boleh membuat perintah di bawah seksyen 122, membuat suatu perintah melarang isteri atau suami, mengikut mana-mana yang berkenaan, daripada melupuskan apa-apa harta yang telah diperoleh semasa perkahwinan mereka berkuat kuasa jika Mahkamah berpuas hati bahawa adalah difikirkan perlu untuk berbuat demikian.
- (2) Kegagalan mematuhi suatu perintah di bawah subseksyen (1) boleh dikenakan hukuman sebagai suatu penghinaan kepada Mahkamah.

BAHAGIAN VIII - PELBAGAI Penjagaan ke atas Orang Dan Harta

Seksyen 109. Pengiktirafan perkahwinan orang Islam yang dilakukan di luar Negeri Melaka.

Sesuatu perkahwinan orang Islam yang dilakukan di luar Negeri Melaka, selain perkahwinan yang diakadnikahkan di sesuatu Kedutaan, Suruhanjaya Tinggi, atau Pejabat Konsul Malaysia di bawah seksyen 24, hendaklah diiktiraf sebagai sah bagi segala maksud Enakmen ini jika-

- (a) perkahwinan itu telah dilakukan mengikut cara yang dikehendaki atau dibenarkan oleh undang-undang tempat di mana perkahwinan itu telah dilakukan;
- (b) tiap-tiap satu pihak itu mempunyai, pada masa perkahwinannya itu, keupayaan berkahwin di bawah undang-undang tempat dia bermastautin; dan
- (c) jika salah satu pihak itu ialah seorang pemastautin di Negeri Melaka, kedua-dua pihak itu mempunyai keupayaan berkahwin mengikut Enakmen ini.

Seksyen 110. Pengiktirafan perkahwinan yang dilakukan di Kedutaan, dsb., di Negeri Melaka.

Sesuatu perkahwinan orang Islam yang bukan warganegara Malaysia yang dilakukan di sesuatu Kedutaan, Suruhanjaya Tinggi, atau Pejabat Konsul negara asing di Negeri Melaka hendaklah diiktirafkan sebagai sah bagi segala maksud Enakmen ini jika-

(a) perkahwinan itu telah dilakukan mengikut cara yang dikehendaki atau dibenarkan oleh undang-undang negara Kedutaan, Suruhanjaya Tinggi, atau Pejabat Konsul itu, atau mengikut cara yang dibenarkan di bawah Enakmen ini;

(b) tiap-tiap satu pihak itu mempunyai, pada masa perkahwinannya itu, keupayaan berkahwin di bawah undang-undang tempat dia bermastautin; dan

(c) jika salah satu pihak itu ialah seorang pemastautin di Negeri Melaka, kedua-dua pihak mempunyai keupayaan berkahwin mengikut Enakmen ini.

Kesahtarafan Anak

Seksyen 111. Siapakah yang dikaitkan sebagai bapa.

Jika seseorang perempuan yang berkahwin dengan seseorang lelaki melahirkan seorang anak lebih daripada enam bulan *qamariah* dari tarikh perkahwinannya itu atau dalam masa empat tahun *qamariah* selepas perkahwinannya itu dibubarkan sama ada oleh sebab kematian lelaki itu atau oleh sebab perceraian, dan perempuan itu pula tidak berkahwin semula, maka lelaki itu hendaklah disifatkan sebagai bapa anak itu, tetapi lelaki itu boleh, dengan cara *li'an* atau kutukan, menafikan anak itu sebagai anaknya di hadapan Mahkamah.

Seksyen 112. Kelahiran lebih daripada empat tahun selepas pembubaran perkahwinan.

Jika anak itu dilahirkan lebih daripada empat tahun *qamariah* selepas perkahwinan itu dibubarkan sama ada oleh sebab kematian lelaki itu atau oleh sebab perceraian, lelaki itu tidak boleh disifatkan sebagai bapa anak itu melainkan jika lelaki itu atau mana-mana warisnya menegaskan bahawa anak itu ialah anak lelaki itu.

Seksyen 113. Kelahiran selepas pengakuan bahawa 'iddah telah tamat.

Jika seseorang perempuan, yang tidak berkahwin semula, membuat suatu pengakuan bahawa tempoh 'iddahnya telah tamat, sama ada 'iddah itu adalah oleh sebab kematian atau perceraian, dan perempuan itu kemudiannya melahirkan seorang anak, maka suami perempuan itu tidak boleh disifatkan sebagai bapa anak itu melainkan jika anak itu telah dilahirkan kurang daripada empat tahun *qamariah* dari tarikh perkahwinan itu dibubarkan oleh sebab kematian suaminya itu atau oleh sebab perceraian.

Seksyen 114. Persetubuhan syubhah.

Jika seseorang lelaki melakukan persetubuhan *syubhah* dengan seorang perempuan, dan kemudiannya perempuan itu melahirkan seorang anak dalam tempoh antara enam bulan *qamariah* hingga empat tahun *qamariah* selepas persetubuhan itu, maka lelaki itu hendaklah disifatkan sebagai bapa anak itu.

Seksyen 115. Syarat-syarat bagi pengakuan yang sah.

Jika seseorang lelaki mengaku seorang lain, sama ada dengan nyata atau dengan tersirat, sebagai anaknya yang sah, lelaki itu hendaklah disifatkan sebagai bapa anak itu jika syarat-syarat yang berikut dipenuhi, iaitu-

- (a) tiada seseorang lain disifatkan sebagai bapa anak itu;
- (b) perbezaan antara umur lelaki itu dengan umur anak itu memunasabahkan pertalian antara mereka sebagai bapa dan anak;
- (c) jika anak itu telah *akil baligh* dan dia boleh membuat keputusan, anak itu telah memersetujui tentang dia diakui sebagai anak;
- (d) lelaki dan ibu anak itu mungkin boleh disatukan dengan sah dalam perkahwinan pada masa pembenihan;
- (e) pengakuan itu bukannya cuma mengakui anak itu sebagai anaknya, bahkan mengakui anak sebagai anak sah tarafnya;
- (f) lelaki itu adalah berwibawa membuat kontrak;
- (g) pengakuan itu dibuat dengan tujuan semata-mata untuk memberi taraf kesahtarafan; atau
- (h) pengakuan itu adalah jelas maksudnya dan anak itu adalah diakui sebagai anak kandungnya.

Seksyen 116. Anggapan daripada pengakuan boleh dipatahkan.

Anggapan yang berbangkit daripada pengakuan yang dibuat oleh seseorang bahawa dia ialah bapa kepada seseorang yang diakuinya sebagai anak boleh dipatahkan hanya dengan-

- (a) penolakan di pihak orang yang telah diakui sebagai anak itu;
- (b) bukti bahawa perbezaan umur antara pihak yang mengaku dan pihak yang diakui adalah sebegitu kecil, atau bahawa umur pihak yang diakui adalah sebegitu tinggi, hingga menyebabkan pertalian yang dikatakan itu mustahil dari segi fizikal;
- (c) bukti bahawa pihak yang diakui itu adalah sebenarnya anak seorang lain; atau
- (d) bukti bahawa ibu anak yang diakui itu tidak mungkin menjadi isteri yang sah kepada pihak yang mengaku pada masa percantuman benih anak itu.

Seksyen 117. Pengakuan oleh perempuan yang sedang dalam 'iddah.

Jika orang yang membuat pengakuan itu ialah seorang perempuan yang berkahwin atau yang sedang dalam 'iddah, suami perempuan itu tidak boleh disifatkan sebagai bapa kepada orang yang diakui itu melainkan jika pengakuan perempuan itu disahkan oleh suaminya itu atau disahkan dengan keterangan.

Seksyen 118. Mengakui seorang lain sebagai ibu atau bapa.

Jika seseorang mengakui seorang lain sebagai bapa atau ibunya, maka pengakuan itu, jika disetujui atau disahkan oleh orang yang diakui itu, sama ada dalam masa hayat atau selepas kematian orang yang mengakui itu, adalah menjadi suatu perkeluargaan yang sah, setakat perhubungan antara bapa atau ibu dengan anak itu sahaja, dengan syarat bahawa memandang kepada umur orang yang membuat pengakuan dan umur orang yang diakui itu maka adalah munasabah orang yang diakui itu menjadi ibu atau bapa kepada orang yang mengakui sedemikian.

Seksyen 119. Pengakuan lain daripada sebagai anak, ibu atau bapa.

Jika seseorang mengakui seorang lain sebagai seorang keluarga, selain sebagai seorang anak, ibu atau bapa, pengakuan itu tidak boleh menyentuh mana-mana orang lain melainkan jika orang lain itu mengesahkan pengakuan itu.

Seksyen 120. Pengakuan tidak boleh dibatalkan.

Sesudah sahaja pengakuan atau pengesahan dibuat tentang pertalian sebagai bapa dan anak atau tentang perkeluargaan atau persaudaraan, maka pengakuan atau pengesahan itu tidak boleh dibatalkan.

Perintah Supaya Hidup Bersama Semula

Seksyen 121. Permohonan oleh isteri yang ditinggal langsung.

Jika seseorang telah tidak lagi hidup bersama dengan isterinya mengikut cara yang dikehendaki oleh Hukum Syarak, isteri itu boleh memohon kepada Mahkamah untuk mendapatkan perintah supaya orang itu hidup bersama semula dengannya.

Pembahagian Harta Sepencarian

Seksyen 122. Kuasa Mahkamah memerintah pembahagian harta sepencarian.

(1) Mahkamah hendaklah mempunyai kuasa apabila membenarkan lafaz talaq atau apabila membuat suatu perintah perceraian untuk memerintahkan supaya apa-apa aset yang diperoleh oleh pihak-pihak itu dalam masa perkahwinan dengan usaha bersama mereka dibahagi antara mereka atau supaya mana-mana aset itu dijual dan hasil jualan itu dibahagi antara pihak-pihak itu.

(2) Pada menjalankan kuasa yang diberikan oleh subseksyen (1), Mahkamah hendaklah mengambil perhatian tentang-

(a) takat sumbangan-sumbangan yang telah dibuat oleh setiap satu pihak dalam bentuk wang, harta, atau kerja bagi memperoleh aset-aset itu;

(b) apa-apa hutang yang terhutang oleh salah satu pihak yang telah dilakukan bagi manfaat bersama mereka;

(c) keperluan-keperluan anak-anak yang belum dewasa daripada perkahwinan itu, jika ada, dan, tertakluk kepada pertimbangan-pertimbangan itu, Mahkamah hendaklah membuat pembahagian yang sama banyak.

(3) Mahkamah hendaklah mempunyai kuasa, apabila membenarkan lafaz talaq atau apabila membuat perintah perceraian, memerintahkan supaya apa-apa aset yang diperoleh dalam masa perkahwinan dengan usaha tunggal satu pihak kepada perkahwinan itu dibahagi antara mereka atau supaya mana-mana aset itu dijual dan hasil jualan itu dibahagi antara pihak-pihak itu.

(4) Pada menjalankan kuasa yang diberikan oleh subseksyen (3), Mahkamah hendaklah memberi perhatian kepada-

(a) takat sumbangan-sumbangan yang telah dibuat oleh pihak yang tidak memperoleh aset itu, kepada kebajikan keluarga dengan memelihara rumahtangga atau menjaga keluarga;

(b) keperluan-keperluan anak-anak yang belum dewasa daripada perkahwinan itu, jika ada, dan tertakluk kepada pertimbangan-pertimbangan itu, Mahkamah boleh membahagikan aset-aset itu atau hasil jualan itu mengikut apa-apa kadar yang difikirkannya munasabah, tetapi dalam apa-apa hal, pihak yang telah memperoleh aset-aset itu dengan usahanya hendaklah menerima suatu kadar yang lebih besar.

(5) Bagi maksud seksyen ini, sebutan mengenai aset yang diperoleh dalam masa perkahwinan oleh satu pihak termasuklah aset-aset yang dipunyai oleh satu pihak sebelum perkahwinan itu yang telah dimajukan pada sebahagian besarnya dalam masa perkahwinan itu oleh pihak yang satu lagi itu atau dengan usaha bersama mereka.

Rayuan

Seksyen 123. Rayuan.

Mana-mana orang yang terkilan dengan mana-mana keputusan mana-mana Mahkamah, atau mana-mana Pendaftar di bawah Enakmen ini boleh merayu kepada Mahkamah Rayuan Syariah.

BAHAGIAN IX - PENALTI

Seksyen 124. Poligami tanpa kebenaran Mahkamah.

Seseorang lelaki yang berkahwin lagi di mana-mana tempat dalam masa perkahwinannya masih berterusan tanpa mendapat kebenaran secara bertulis terlebih dahulu daripada Mahkamah melakukan suatu kesalahan dan hendaklah dihukum denda tidak melebihi satu ribu ringgit atau pemenjaraan selama tempoh tidak melebihi enam bulan atau kedua-dua denda dan pemenjaraan itu.

Seksyen 125. Perceraian di luar Mahkamah dan tanpa kebenaran Mahkamah.

Seseorang lelaki yang menceraikan isterinya dengan melafazkan talaq dalam apa-apa bentuk di luar Mahkamah dan tanpa kebenaran Mahkamah itu melakukan suatu kesalahan dan hendaklah dihukum denda tidak melebihi satu ribu ringgit atau pemenjaraan selama tempoh tidak melebihi enam bulan atau kedua-dua denda dan pemenjaraan itu.

Seksyen 126. Tidak membuat laporan.

(1) Barang siapa yang berkewajipan membuat sesuatu laporan di bawah Enakmen ini dengan sengaja cuai atau tidak berbuat demikian melakukan suatu kesalahan dan hendaklah dihukum denda tidak melebihi satu ribu ringgit atau pemenjaraan selama tempoh tidak melebihi enam bulan atau kedua-dua denda dan pemenjaraan itu.

(2) Barang siapa yang berkewajipan membuat sesuatu laporan atau dikehendaki mengemukakan sesuatu permohonan di bawah Enakmen ini atau yang dikehendaki memberi apa-apa maklumat atau menyempurnakan atau menandatangani apa-apa dokumen yang perlu di sisi undang-undang bagi maksud melaksanakan pendaftaran dokumen itu dengan sengaja cuai atau tidak membuat laporan itu atau mematuhi kehendak itu melakukan suatu kesalahan dan hendaklah dihukum denda tidak melebihi satu ribu ringgit atau pemenjaraan selama tempoh tidak melebihi enam bulan atau kedua-dua denda dan pemenjaraan itu.

Seksyen 127. Meninggal langsung isteri.

Mana-mana orang yang diperintahkan oleh Mahkamah supaya hidup bersama semula dengan isterinya dan dia dengan sengaja cuai atau tidak mematuhi perintah itu melakukan suatu kesalahan dan hendaklah dihukum denda tidak melebihi satu ribu ringgit atau pemenjaraan selama tempoh tidak melebihi enam bulan atau kedua-dua denda dan pemenjaraan itu.

Seksyen 128. Menganiaya isteri atau suami.

Seseorang suami atau isteri yang dengan sengaja menganiaya isterinya atau suaminya atau menipu harta isterinya atau suaminya, mengikut mana-mana yang berkenaan, melakukan suatu kesalahan dan hendaklah dihukum denda tidak melebihi satu ribu ringgit atau pemenjaraan selama tempoh tidak melebihi enam bulan atau kedua-dua denda dan pemenjaraan itu.

Seksyen 129. Tidak memberi keadilan yang sewajarnya kepada isteri.

Mana-mana orang yang tidak memberikan keadilan sewajarnya kepada isterinya mengikut Hukum Syarak melakukan suatu kesalahan dan hendaklah dihukum denda tidak melebihi satu ribu ringgit atau pemenjaraan selama tempoh tidak melebihi enam bulan atau kedua-dua denda dan pemenjaraan itu.

Seksyen 130. Isteri tidak menurut perintah.

Mana-mana perempuan yang dengan sengaja tidak menurut mana-mana perintah yang diberikan oleh suaminya yang sah mengikut Hukum Syarak melakukan suatu kesalahan dan hendaklah dihukum denda tidak melebihi satu ratus ringgit, atau bagi kesalahan kali kedua atau kali kemudiannya, denda tidak melebihi lima ratus ringgit.

Seksyen 131. Percubaan menjadi murtad untuk membatalkan perkahwinan.

Mana-mana orang yang tidak suka akan suami atau isterinya dan dengan perdayaan cuba menjadikan dirinya murtad untuk membatalkan perkahwinannya melakukan suatu kesalahan dan hendaklah dihukum pemenjaraan selama tempoh tidak melebihi setahun.

Seksyen 132. Persetubuhan luar nikah antara orang yang bercerai.

(1) Seseorang lelaki yang, setelah menceraikan dengan sah isterinya, bersekedudukan semula dengannya tanpa terlebih dahulu melafazkan *ruju'* yang sah melakukan suatu kesalahan dan hendaklah dihukum denda tidak melebihi lima ratus ringgit atau pemenjaraan selama tempoh tidak melebihi tiga bulan atau kedua-dua denda dan pemenjaraan itu.

(2) Jika isterinya itu tidak tahu pada masa persekedudukan semula itu tentang telah berlakunya perceraian itu, maka suami itu melakukan suatu kesalahan dan hendaklah dihukum denda tidak melebihi satu ribu ringgit atau pemenjaraan selama tempoh tidak melebihi enam bulan atau kedua-dua denda dan pemenjaraan itu.

(3) Seseorang perempuan yang bersubahat melakukan suatu kesalahan di bawah subseksyen (1) melakukan suatu kesalahan dan hendaklah dihukum denda tidak melebihi satu ribu ringgit atau pemenjaraan selama tempoh tidak melebihi enam bulan atau kedua-dua denda dan pemenjaraan itu.

Seksyen 133. Kecuaian dengan sengaja untuk mematuhi perintah.

(1) Tanpa menjejaskan hak mana-mana orang yang mempunyai kepentingan di bawah mana-mana perintah yang dibuat di bawah Enakmen ini untuk menguatkuasakan perintah di bawah Enakmen ini atau di bawah mana-mana undang-undang lain, Mahkamah yang telah membuat perintah itu, dalam hal kegagalan dengan sengaja untuk mematuhi, boleh, jika perintah sedemikian menghendaki pembayaran apa-apa amaun, mengarahkan amaun yang kena dibayar itu dilevi mengikut cara yang diperuntukkan oleh undang-undang bagi melewi denda yang dikenakan oleh Mahkamah atau boleh menjatuhkan hukuman pemenjaraan kepada orang yang dengan sengaja gagal mematuhi jika perintah pembayaran tiap-tiap bulan masih belum dibayar, atau, dalam mana-mana hal yang lain, pembayaran satu tahun yang masih belum dibayar.

(2) Mahkamah boleh-

(a) jika perintah yang dibuat di bawah subseksyen (1) menetapkan bagi pembayaran dibuat secara bulanan, menghukum orang yang dengan sengaja gagal mematuhi dengan pemenjaraan selama tempoh tidak melebihi satu bulan bagi setiap bayaran bulanan yang masih belum dibayar; dan

(b) dalam mana-mana hal lain, menghukum orang yang dengan sengaja tidak mematuhi perintah yang dibuat di bawah subseksyen (1) dengan pemenjaraan selama tempoh tidak melebihi satu tahun bagi mana-mana pembayaran yang masih belum dibayar.

Seksyen 134. Percubaan dan subahat.

Barang siapa cuba melakukan, atau bersubahat melakukan, mana-mana kesalahan di bawah Enakmen ini melakukan suatu kesalahan yang boleh dikenakan hukuman yang sama seperti yang diperuntukkan bagi kesalahan itu.

BAHAGIAN X - AM

Seksyen 135. Kuasa bagi membuat kaedah-kaedah.

(1) Yang di-Pertuan Agong, atas nasihat Majlis, boleh, melalui pemberitahuan dalam *Warta*, membuat kaedah-kaedah untuk mengawal amalan dan tatacara dalam semua prosiding hal ehwal suami isteri di bawah Enakmen ini sebagaimana yang difikirkannya bermanfaat dan kaedah-kaedah untuk menetap dan mengawal selia fi dan kos yang kena dibayar dalam semua prosiding itu; tertakluk kepadanya, semua perbicaraan di bawah Enakmen ini hendaklah dikawal selia oleh amalan dan tatacara Mahkamah yang ditetapkan oleh Enakmen Pentadbiran, setakat amalan dan tatacara itu tidak bertentangan dengan Enakmen ini.

(2) Mengenai perkara amalan dan tatacara dalam prosiding hal ehwal suami isteri yang tidak

diperuntukkan dengan nyata dalam Enakmen ini atau dalam apa-apa kaedah yang dibuat di bawah Enakmen ini atau dalam Enakmen Pentadbiran, Mahkamah boleh menerima pakai apa-apa amalan dan tatacara yang difikirkannya wajar bagi mengelakkan ketidakadilan dan bagi menyelesaikan perkara-perkara yang dipersoalkan antara pihak-pihak.

(3) Yang di-Pertua Agong, atas nasihat Majlis, boleh, melalui pemberitahuan dalam *Warta*, membuat kaedah-kaedah bagi maksud Enakmen ini dan, tanpa menyentuh keluasan yang disebut terdahulu, kaedah-kaedah itu boleh mengadakan peruntukan-peruntukan bagi-

(a) cara bagaimana Pendaftar-Pendaftar Perkahwinan, Perceraian, dan *Ruju'* Orang Islam hendaklah menjalankan kuasa-kuasa yang diberikan kepada mereka oleh Enakmen ini;

(b) bentuk Daftar-Daftar Perkahwinan, Perceraian, dan *Ruju'* dan perakuan nikah, perceraian, dan *ruju'* dan cara bagaimana Daftar-Daftar dan perakuan-perakuan itu dikehendaki disimpan;

(c) membekal dan menyimpan dengan selamat Daftar-Daftar Perkahwinan, Perceraian, dan *Ruju'*, buku nota Pendaftar, dan segala akuan yang dibuat bagi maksud Enakmen ini;

(d) menyediakan dan mengemukakan penyata-penyata perkahwinan, perceraian dan *ruju'* yang didaftarkan di bawah Enakmen ini;

(e) bentuk apa-apa perakuan, notis atau dokumen lain yang dikehendaki bagi maksud melaksanakan Enakmen ini;

(f) membuat pencarian-pencarian dan memberi salinan-salinan yang diperakui;

(g) fi yang boleh dikenakan bagi maksud-maksud Enakmen ini;

(h) hukuman-hukuman kerana melanggar atau tidak mematuhi mana-mana kaedah yang dibuat di bawah Enakmen ini; dan

(i) perkara lain bagi maksud melaksanakan Enakmen ini.

Seksyen 136. Pemansuhan.

(1) Enakmen Keluarga Islam 1983 [*Enakmen No. 8 Tahun 1983*] dimansuhkan.

(2) Semua prosiding yang telah dimulakan di bawah Enakmen yang dimansuhkan hendaklah berterusan seolah-olah Enakmen ini tidak diluluskan.

(3) Pemansuhan ini tidaklah menyentuh perjalanan terdahulu Enakmen yang dimansuhkan atau apa-apa perkara yang dilakukan atau tertanggung di bawahnya atau apa-apa hak, keistimewaan, kewajipan atau liabiliti yang diperolehi, terakru atau dilakukan di bawahnya.

JADUAL

(Subseksyen 2(3))

SKRIP BAHASA ARAB BAGI PERKATAAN
DAN UNGKAPAN TERTENTU

<i>asabah</i>	—	عصبة
<i>ba-in kubra</i>	—	بائن كبرى
<i>ba-in sughra</i>	—	بائن صغرى
<i>darar syarie</i>	—	ضرر شرعى
<i>fahisyah</i>	—	فاحشة
<i>fasakh</i>	—	فسخ
<i>hadhanah</i>	—	حضانة
<i>hadinah</i>	—	حضية
<i>Hakam</i>	—	حكم
<i>Hakim Syarie</i>	—	حاكم شرعى
<i>Hukum Syarak</i>	—	حكم شرع
<i>kariah</i>	—	قرية
<i>khulu'</i>	—	خلع
<i>li'an</i>	—	لعان
<i>mastautin</i>	—	مستوطنين
<i>muhrim</i>	—	محرم
<i>mumaiyiz</i>	—	مميز
<i>mut'ah</i>	—	متعة
<i>nafkah</i>	—	نفقة
<i>nasab</i>	—	نسب
<i>nusyuz</i>	—	نشوز
<i>syubhah</i>	—	شبهة
<i>qamariah</i>	—	قمرية
<i>ruju'</i>	—	رجوع
<i>shiqaq</i>	—	شقاق

<i>ta'liq</i>	—	تعليق
<i>talaq raji'e</i>	—	طلاق رجعي
<i>thayyib</i>	—	طيب
<i>wali</i>	—	ولي

Diluluskan dalam Dewan Undangan Negeri yang bersidang pada 4 September 2002.
[JAIM: 1/351/16/1 Klt. 2; PUN(M)353/46/24]

MAKMUN BIN HJ. MD. SABARI,
Setiausaha,
Dewan Undangan Negeri,
Melaka



CURRICULUM VITAE

Personal Detail:



1. Name : Fathur Rahman
2. Birth Place : Banjarbaru, 28th of November 1994
3. Religion : Islam
4. Address : Pembangunan street, 004/002, No 48, Landasan Ulin Tengah village, Banjarbaru district
5. Phone : 085820819585
6. Email : fathurrahman1128@gmail.com

Formal Education

No	Graduate	Year
1.	SDN Landasan Ulin Timur 04	2000-2006
2.	MTs. Al-Falah Putera	2007-2010
3.	MAs. Al-Falah Putera	2010-2013
4.	UIN Maulana Malik Ibrahim Malang	2013-2017